

صلى الله عليه وسلم  
في قبة القبر

2014

卷之四

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ





**ضياء الفرقان**  
**فی**  
**تفسير القرآن**  
**مجلد ۱۴**

لِـمُؤَلَّفَہ سید محمد تقی النّقوی



سرشناسه  
عنوان و نام پدیدآور : ضیاء الفرقان فی تفسیر القرآن / لمؤلفه محمد تقی نقوی قاننی.  
مشخصات نشر : تهران: قانن، ۱۳۹۶.  
مشخصات ظاهری : ج. ۱۸.  
شابک : 978-964-8981-24-2 و 978-964-8981-58-2 ج. ۲۴.  
وضعیت فهرست نویسی : فیبا.  
یادداشت : عربی.  
موضوع : تفاسیر شیعه قرن ۱۴.  
موضوع : Qur'an - Shiite hermeneutics - 20th century  
رده‌بندی کنگره : ۱۳۹۵ ض ۷/۹۸ BP  
رده‌بندی دیوبی : ۲۹۷/۱۷۹  
شماره کتابشناسی ملی : ۴۴۰۴۹۵۲

## ضیاء الفرقان فی تفسیر القرآن مجلد الرابع عشر

المؤلف: محمد تقی نقوی قاننی

الکمية: ۱۰۰۰

الطبعة: الأول

تاریخ الطبع: ۱۳۹۶ ش. - ۱۴۳۹ ق.

تنسيق الصفحات: محسن نقوی

ليتوغرافي: لوح محفوظ

المطبعة: گوهر اندیشه

انتشارات: قانن

تلفن: ۰۹۱۲۳۱۷۳۵۵۰

مرکز التوزيع: تهران - شارع انقلاب - بازارچه کتاب - رقم ۱۰ - دارالکتب الاسلامية



شابک: ۲ - ۵۸ - ۸۹۸۱ - ۹۶۴ - ۹۷۸

شابک دوره: ۷ - ۲۴ - ۸۹۸۱ - ۹۶۴ - ۹۷۸

|     |                             |
|-----|-----------------------------|
| ٧   | الجزء الثانى والعشرون.....  |
| ١١٣ | سُورَةُ سَبَأً .....        |
| ١٨٥ | سُورَةُ فَاطِر .....        |
| ٢٤٥ | سُورَةُ يُس .....           |
| ٢٦٧ | الجزء الثالث والعشرون ..... |
| ٣١٩ | سُورَةُ الصّٰافَات .....    |
| ٤٠١ | سُورَةُ صّ .....            |
| ٤٨٩ | سُورَةُ الزُّمَرِ .....     |
| ٥٢٧ | الفهرست .....               |



**الجزء**

**الثانى والعشرون**





وَمَنْ يَفْعَلْ مِنْكُمْ لِحَافَةً لِّرَبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ يَفْعَلُونَ  
 نُوْتَهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا (٣١)  
 يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ إِنَّ أَقْيَسَ  
 فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَ  
 قُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا (٣٢) وَ قَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا  
 تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَىٰ وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَ  
 آتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ  
 اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ  
 تَطْهِيرًا (٣٣) وَ أَذْكُرْنَ مَا يُتْلَىٰ فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ  
 آيَاتِ اللَّهِ وَالْحِكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا (٣٤)  
 إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَ  
 الْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَانِتِينَ وَالْقَانِتَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَ  
 الصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ  
 وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَ  
 الصَّائِمِينَ وَالصَّائِمَاتِ وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَ  
 الْحَافِظَاتِ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ  
 اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا (٣٥) وَ مَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ  
 وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ  
 لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ  
 فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُّبِينًا (٣٦) وَ إِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ

اللَّهُ عَلَيْهِ وَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَ اتَّقِ اللَّهَ وَ تَخْفَى فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَ تَخْشَى النَّاسَ وَ اللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا وَجَنَّا كَهَا لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا (٣٧) مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا (٣٨) الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ وَ لَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا (٣٩) مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَ لَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَ خَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا (٤٠) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا (٤١) وَ سَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَ أَصِيلًا (٤٢) هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَ مَلَائِكَتُهُ يُخْرِجُكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا (٤٣) تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ وَ أَعَدَّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا (٤٤)

ضياء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٢

المجلد الرابع عشر

### ◀ اللغة

يَقْنُتُ: يقال قَنْتَ قُنُوتًا، القُنُوت بضم القاف لزوم الطاعة مع الخضوع و فسر بكل واحد منهما.

فَلَا تَخْضَعْنَ: الخضوع الخشوع.

قُرْنٌ: قد يقرأ بكسر القاف من وَقَرَّ و قَارَأَ أي سكن والأمر منه، قر، و النساء، قرن، و قد يقرأ بالفتح و على هذا فهو يكون من القرار تقول قَرَرْتُ بالمكان و الأمر منه، أَقَرُّ، و للنساء.

أَقْرَنَ: بكسر الراء فحذفت الراء الأولى تخفيفاً و نقلت حركتها إلى القاف و إستغنى عن ألف الوصل لتحرك القاف.

وَلَا تَبْرَحْنَ: قيل إشتقاق التبرج من البرج و هو السَّعة في العين يقال في أسنانه برج إذا تفرَّق ما بينهما.

الرَّجَسَ: بكسر الراء و سكون الجيم و السنين الشئ القذر.

مُبْدِيهِ: الإبداء الإظهار.

وَطَرًا: الوطر بفتح الواو و الطاء الحاجة.

## ◀ الإعراب

وَمَنْ يَقْنُتْ بَالِيَاءَ حَمَلًا عَلَى لَفْظٍ، مِنْ، و بالتاء على معناها و مثله تَعْمَلُ صَالِحًا و منهم من قرأ الأولى بالتاء و الثانية بالياء قيل هذا ضعيف لأن التذكير أصل فلا يجعل تبعاً للتأنيث فَيُطْمَعُ الَّذِي يقرأ بفتح العين على جواب النهي و بالكسر على نية الجزم عطفاً على تخضعن الْخَيْرَةَ أُنْمَا جمع لأن أول الآية يراد به العموم.

## ◀ التفسير

وَمَنْ يَقْنُتْ مِنْكُمْ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ وَتَعْمَلْ صَالِحًا نُؤْتِهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ وَ أَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا

أَعْلَمُ أَنَّ هذه الآيات من قوله تعالى: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجَكُمْ<sup>(١)</sup> إلى قوله: وَ

كَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا فِي شَأْنِ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ وَلَمَّا تَهَدَّدَ وَاللَّهُ تَعَالَى نِسَاءَ النَّبِيِّ بِأَنْ  
 مِنْ يَأْتِ مِنْهُنَّ بِفَاحِشَةٍ حَكَمَهُ كَذَا وَكَذَا وَ مِنْ يَأْتِ بِالطَّاعَةِ حَكَمَهُ كَذَا وَ أَخْبَرَ  
 أَنَّ الْعَذَابَ يَضَاعَفُ لَهُنَّ أَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّ الْأَجْرَ وَ الثَّوَابَ أَيْضًا  
 يَضَاعَفُ فِي نِسَاءِ النَّبِيِّ، فَقَالَ: وَ مَنْ يَقْنُتْ مِنْكُنَّ لِلَّهِ وَ رَسُولِهِ أَي مِنْ دَاوِمِ  
 مَكْنَنٍ عَلَى الطَّاعَةِ لِلَّهِ وَ رَسُولِهِ عَلَى وَجْهِ الْإِنْقِيَادِ وَ الْخُضُوعِ وَ تَعَمَلُ صَالِحًا  
 مِنَ الْأَعْمَالِ نُؤْتِيهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ كَمَا أَنَّهَا لَوْ عَصَتْ كَانَ عِقَابُهَا ضَعْفَيْنِ وَ الْقَنُوتُ  
 الْمَدَاوِمَةُ عَلَى الْعَمَلِ وَ مِنْهُ الْقَنُوتُ فِي صَلَاةِ الْوُتْرِ وَ فِي قَوْلِهِ: لِلَّهِ وَ رَسُولِهِ  
 إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ الْعَمَلَ كَانَ خَالصًا لِلَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ يَسْتَفَادُ هَذَا مِنْ قَوْلِهِ لِلَّهِ، فَإِنَّ اللَّامَ  
 لِلإِخْتِصَاصِ وَ مَعْنَاهُ أَنَّ الْعَمَلَ كَانَ خَالصًا لَهُ مُخْتَصِّصًا بِهِ وَ قَوْلِهِ: وَ تَعْمَلُ  
 صَالِحًا إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ الْعَمَلَ إِذَا كَانَ غَيْرَ صَالِحٍ فَلَا يَفِيدُ وَ بِعِبَارَةٍ أُخْرَى مُجَرَّدُ  
 الْعَمَلِ لَا يَكْفِي بَلْ يَشْتَرُطُ فِيهِ الصَّلَاحُ وَ قَدْ قَالُوا فِي تَعْرِيفِهِ أَنَّ الْعَمَلَ الصَّالِحَ  
 هُوَ الْمُسْتَقِيمُ الَّذِي يَحْسَنُ أَنْ يَحْمَدَ عَلَيْهِ وَ اسْتَحَقَّ بِهِ الثَّوَابَ وَ الْأَجْرَ وَ غَيْرِ  
 الصَّالِحِ بِخِلَافِهِ وَ لَا شَكَّ أَنَّ الْأَجْرَ وَ الثَّوَابَ يَتَوَقَّفُ عَلَى الصَّالِحِ مِنَ الْأَعْمَالِ.  
 وَ أَمَّا قَوْلُهُ: نُؤْتِيهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ فَالْوَجْهُ فِيهِ أَنَّ أَفْعَالَهُنَّ تَقَعُ عَلَى وَجْهِ  
 يَسْتَحَقُّ مِثْلِي مَا لَوْ اسْتَعْمَلَ الْغَيْرَ لِأَنَّهُ فِي مُقَابَلَةِ الْعَذَابِ ضَعْفَيْنِ وَ لَا يَجُوزُ أَنْ  
 يَضَاعَفَ ضَعْفَيْنِ إِلَّا مُسْتَحَقًّا وَ كَذَلِكَ الثَّوَابُ الْمُقَابِلُ لَهُ هَكَذَا قِيلَ فِي الْأَجْرِ  
 مَرَّتَيْنِ وَ يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ بِقَوْلِهِ: مَرَّتَيْنِ مَرَّةً فِي الدُّنْيَا وَ مَرَّةً فِي  
 الْآخِرَةِ.

نِسَاءُ النَّبِيِّ  
 فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ



المجلد الرابع عشر

وَقَوْلُهُ: وَ أَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا، يَعْنِي أَعَدَدْنَا لَهَا الثَّوَابَ الَّذِي لَا يَحْسَنُ  
 الْإِبْتِدَاءُ بِمِثْلِهِ وَ قِيلَ الرِّزْقُ الْكَرِيمُ الْجَنَّةُ وَ مَا فِيهَا.

يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ إِنْ أَتَقَيْتُنَّ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ  
 فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا

أشار الله تعالى في هذه الآية إلى أن أزواج النبي لمكانهن من رسول الله غير سائر النساء من حيث جلالة القدر و عظم المنزلة بشرط أن يتقين عذاب الله باجتناب معاصيه و إمتثال أوامره و أنما شرط ذلك لِئَلَّا يَعُولْنَ عَلَى الْإِنتِسَابِ بِالنَّبِيِّ فَيَرْتَكِبْنَ الْمَعَاصِيَ إِذْ لَوْلَا الشَّرْطُ لَكَانَ الْكَلَامُ مُوجِباً لِإِغْرَائِهِنَّ بِالْمَعَاصِي لَكُونَهُنَّ مِنْ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ وَ مَنْطُوقُ الْآيَةِ يَدُلُّ عَلَى عَظَمِ شَأْنِهِنَّ بِشَرْطِ التَّقْوَى وَ مَفْهُومُهَا أَنَّهُنَّ كَغَيْرِهِنَّ بَلْ أَحَبَّتْ فِي صُورَةِ عَدَمِ التَّقْوَى.

و الحاصل أن ملاك الفضيلة في الإسلام عند الله التقوى لا غيرها و مجرّد الإلتساب لا يكفي في إثبات الفضيلة، و أمّا قوله: فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ إِلَى آخِرِ الْآيَةِ، أي لا تلتين كلّاً للرجال بل يكون الكلام جزلاً و فصلاً ولا يكون على وجه يظهر في القلب علاقة و محبة لمن يسمع الكلام كما إذا كان بترخيم الصوت و لينه فيطمع الذي في قلبه مرض فيكنّ و أنما قال تعالى ذلك لأنّ صوت المرأة إذا كان على وجه الخضوع يوجب تحريك الشهوة في الرجال إلا من عصمه الله و في قوله: وَ قُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا، إشارة إلى أنّ الخضوع في القول منكر و عدمه معروف بالنسبة إلى المرأة و أمّا في الرجال فلا و هو واضح.

وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنَّ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا

في الآية مسائل:

الأولى: قرأ بعض المفسرين، قرن بكسر القاف، و قرأ عاصم و نافع بفتحها فالقراءة الأولى فيها احتمالان:

أحدهما: أن يكون من الوقار تقول، و قر يقر و قاراً أي سكن والأمر منه، قر، للنساء، قرن مثل وعد يعد و الأمر منه، عد، و للنساء عدن.



والإحتمال الثاني أن يكون من القرار تقول قررت بالمكان بفتح الراء، و الأمر منه أقرّ وللنساء أقررن بكسر الراء فحذفت الراء الأولى تخفيفاً و نقلت حركتها الى القاف و إستغنى عن ألف الوصل لتحرك القاف.

**و أما القراءة الثانية:** وهى فتح القاف فهو بمعنى، أقررن، في بيوتكن، من قررت في المكان أقرّ قراراً إلا أنه نقل حركة العين الى القاف فإنفتحت و سقطت الراء الأولى لإلتقاء الساكنين كقولهم في ظللت ظلت و في أحسست أحسست. و قال الزجاج فيه لغتان قررت في المكان و أقررت إذا عرفت هذا فالمعنى على القول بكسر القاف، كنّ أهل وقر، أي هدو و سكينه من و قر فلان في منزله إذا هدأ فيه و إطمأن، و على فتح القاف فهو بمعنى الثبات و الإستقرار و كلا المعنيين له وجه وجيه و الأمر واضح.

ثم أنّ الخطاب و أن كان لأزواج النبي إلا أنه يشمل الكلّ و أن شئت قلت مورد الآية خاصّ و المعنى المراد بها في جميع نساء الأمة من باب الإشتراك في التكليف كما في قوله و أقمن الصلوة و أتين الزكوة و أطنن الله و رسوله و جميع الأحكام المذكورة في الآية نعم، الثواب و العقاب في أزواج النبي أكثر و أشدّ منهما في حقّ غيرهنّ من نساء الأمة على ما مرّ بيانه و هذا لا ينافي عموم الحكم في حقّ الجميع و ذلك لأنّ أزواج النبي أعظم منزلةً ففي الحقيقة ينبغي لسائر النساء التأسّي بهنّ لكونهنّ أسوة و لأجل هذا صار عقابهنّ ضعفين و أجرين مرتّين و أمّا أصل الحكم و هو قرار المرأة في بيتها فهو ثابت في جميع النساء إلى يوم القيامة و لعمرى أنّ هذا الحكم من أحسن الأحكام في حقّ النساء و به تحصل سعادة الدارين و حلاوة الشّأتين كما أنّ في خلافه خسران الدنيا و الآخرة كما هو كذلك في زماننا هذا.

**المسألة الثانية:** قوله: **وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى** نصب تبرّج على المصدر و المعنى مثل تبرّج الجاهلية الأولى قبل الإسلام و قيل ما كان

بين آدم و نوح ما كان بين موسى و عيسى، و قيل ما كان بين عيسى محمد و قيل ما كان يفعله أهل الجاهلية قال بعضهم هي الزَّمن الذي ولد فيها إبراهيم كانت المرأة تلبس الدُّرع من اللؤلؤ فتمشي وسط الطريق تعرض نفسها على الرجال.

و قال الحكم بن عيينة هي ثمان مائة سنة بعد موت آدم إلى زمن نوح. و قال بعضهم أنَّ المرأة كانت تلبس الدُّرع غير محيط الجانبين و تلبس الثَّياب الرِّقاق و لا توارى بينها.

و قال أبو العباس المبرِّد و الجاهلية الأولى كما تقول الجاهلية الجهلاء قال و كان النساء في الجاهلية الجهلاء يظهرون ما يقبح إظهاره حتَّى كانت المرأة تجلس مع زوجها و خلمها، أي صديقها و رفيقها فينفرد خلمها بما فوق الأزرار إلى الأعلى و ينفرد زوجها بما دون الأزرار إلى الأسف و ربَّما سأل أحدهما صاحبه البدل.

و قال مجاهد كان النساء يتمشين بين الرجال و ذلك التَّبْرُج و قال ابن عطية والذي يظهر عندي أنه أشار للجاهلية التي لحقنها فأمرن بالثَّقله عن سيرتهنَّ فيها و هي ما كان قبل الشرع من سيرة الكفرة لأنهم كانوا لا غيرة عندهم و كان أمر النساء دون حجاب و جعلها أولى بالنسبة إلى ما كنَّ عليه و ليس المعنى أنَّ ثمَّ جاهلية أخرى و قد أوقع إسم الجاهلية على تلك المدة قبل الإسلام فقالوا جاهليَّ في الشعراء.

أقول هذه الأقوال التي أشرنا إليها لا بأس بها لدخلوها تحت الجاهلية الأولى و المقصود من الآية مخالفة من قبلهنَّ من المشيئة على تفتيح و تكسير و إظهار المحاسن للرجال إلى غير ذلك ممَّا لا يجوز شرعاً و ذلك يشمل الأقوال كلَّها فيلزم البيوت و لا تخرجن منها إلَّا لضرورة فأن مسَّت الحاجة إلى الخروج فليكنَّ على تبدلٍ و تستر تام.

تَنْبِيْه:

نقل القرطبي في تفسيره لهذه الآية بعد نقله ما نقلناه من الأقوال ما هذا لفظه:

**الثالثة:** ذكر التعلبي وغيره أنّ عائشة كانت إذا قرأت هذه الآية تبكي حتّى تبُلّ خمارها و ذكر أنّ سودة قيل لها لم لا تحجّين ولا تعتمرين كما يفعل أخواتك فقالت قد حجّجت وإعتمرت وأمرني الله أن أقر في بيتي.

قال الزاوي أيام الجمل و حينئذٍ قد قال لها عمّار أنّ الله قد أمرك أن تقرّ في بيتك قال ابن العربي تعلق الرافضة لعنهم الله بهذه الآية على أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها إذ قالوا أنّها خالفت أمر رسول الله حين خرجت تقود الجيوش و تبأشر الحروب و تقتحم مأزق الطعن و الضرب فيما لم يفرض عليها و لا يجوز لها قالوا لقد حصر عثمان فلما رأت ذلك أمر برواحلها فقربت لتخرج إلى مكة فقال لها مروان أقيمي هنا يا أم المؤمنين و ردّي هؤلاء الرّعاة فأنّ الإصلاح بين الناس خيرٌ من حجك و قال علماؤنا رحمة الله عليهم أنّ عائشة نذرت الحجّ قبل الفتنة فلم نر التحلّف عن نذرها ولو خرجت في تلك الشّائرة لكان ذلك ثواباً لها و أمّا خروجها لحرب الجمل فما خرجت لحرب و لكن تعلق الناس بها و شكوا إليها ما صاروا إليه من عظيم الفتنة و تهارج الناس و رجوا بركتها و طمعوا في الإستحياء منها إذا وقفت إلى الخلق و ظنّت هي ذلك فخرجت مقتديّة بالله في قوله:

لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِّنْ نَّجْوَاهُمْ إِلَىٰ قَوْلِهِ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ (١).  
وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا (٢).

و الأمر بالإصلاح مخاطب به جميع الناس من ذكرٍ أو أنثى و حرّاً أو عبد فلم يرد الله تعالى بسابق قضاءه و نافذ حكمه أن يقع إصلاح و لكن جرت

بناء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٢

المجلد الرابع عشر

مطاعنات و جراحات حتّى كاد يفنى الفريقان فعمد بعضهم إلى الجمل فعرقبه فلما سقط الجمل لجنبه أدرك محمد بن أبي بكر عائشة فإحتملها إلى البصرة و خرجت في ثلاثين امرأة قرنهن عليّ بها حتّى أوصلوها إلى المدينة برةً نقيّةً مجتهدةً مصيبةً مثابة فيما تأوّلت مأجورة فيما فعلت إذ كلّ مجتهد في الأحكام مصيبٌ و قد تقدّم في النحل إسم هذا الجمل و به يعرف ذلك اليوم إنتهى كلامه.

أقول كتابنا هذا ليس موضوعاً لهذه المباحث و لكنّي لما أريت القرطبي نقل في تفسيره لهذه الآية عن ابن العربي ما نقلناه عنه بألفاظه و عباراته تأييداً لما إعتقد به و أردت أن أجيب عنه إجمالاً و من أراد الوقوف على تفصيل قضية الجمل و خروج عائشة عن بيتها إلى البصرة فعليه بالرجوع إلى الآثار و الأخبار الواردة في الباب من أهل الإنصاف و نحن قد أشبعنا الكلام فيها في شرحنا على نهج البلاغة عند ذكر أمير المؤمنين قصّة الجمل و مع ذلك كلّه لا بدّ لنا في المقام الإشارة إلى ضعف هذا الإستدلال في خروج عائشة عن بيتها فنقول:

أمّا قول ابن عطية في سبب بكاء عائشة و هكذا قول عمّار لها فهو حقٌّ لا مرية فيه، إذ لا شكّ أنّها خالفت قوله تعالى: **وَ قَرْنَ فِي بَيْوتِكُنَّ** إلى آخره. فأصل الخروج و أنّه مخالف للآية ممّا لا كلام لأحد فيه ظاهراً فإنّ من أنكر شيئاً محسوساً فقد أنكر حسّه و من أنكر حسّه فهو مجنون و حيث أنّ خروج عائشة عن المدينة و سفرها إلى البصرة لم يخف على أحدٍ فهو غير قابلٍ للإنكار.

و أمّا قول ابن العربي، تعلّق الرافضة لعنهم الله بهذه الآية على أنّ المؤمنين عائشة رضي الله عنها فنقول في جوابه نقل الأقوال لا يحتاج إلى اللعن إلا لمن كان جاهلاً فاسقاً عاجزاً عن الإستدلال أمثال القرطبي و ابن العربي فلا معنى لقوله في الرافضة لعنهم الله، ألم يعلم القائل بهذه الكلمة الخبيثة الناشئة عن

قلبه الخبيث و عدم طهارة مولده أنه مسئول عنه يوم القيامة أليس الله تعالى يقول: **إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَ الْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا** <sup>(١)</sup>.

و أما قوله و لقد حصر عثمان فلما رأت ذلك أمرت برد أهلها لتخرج إلى مكة فقال لها مروان أقيمي هنا يا أم المؤمنين إلى قوله فأنت الإصلاح بين الناس خيرٌ من حجك، والجواب عن هذا الكلام أن القائل به لم يعلم أن عائشة هي التي نعمت على عثمان و قالت أقتلوا نعتلاً قتله الله، و هي التي كانت تقول هذا قميص رسول الله ﷺ لم يبل و عثمان قد غيّر دينه و هي التي دعت المسلمين إلى حفظ بيضة الإسلام من شر عثمان و أتباعه و أنصاره من أراذل بني أمية فلما حضر المسلمون المدينة و صار عثمان محصوراً في بيته و علمت عائشة أنهم قاتلوه لا محالة أمرت رواحلها ففكرت لتخرج إلى مكة لعلمها بأنها لو بقيت فيها تقع في البلية التي لا مخلص لها و هي أنها قتلتها واقعاً فلا جرم إقتضت سياستها خروجها عن محل الفتنة التي أوجدتها.

و أما ما نقله عن مروان و أنه قال لعائشة أن الإصلاح بين الناس خيرٌ من حجك، فيقال له أولاً، أن مروان كان من أفسد المفسدين في زمانه و هو الوزغ بن وزغ لعنة الله عليه و قد لعنه رسول الله غير مرة فلا يستدلّ بقوله إلا من كان مثله، ثم يقال، لم لم تقبل عائشة و لم تنصرف عن سفرها بقول مروان لأنها كانت عالمة بأن الفتنة نشأت منها و هي في رأسها هذا أولاً.

و أما ثانياً ما للمرأة و الإصلاح بين الناس و لا سيما المرأة التي هي أساسها و لأجل هذا لم تسمع عائشة كلام مروان و لم ترجع عن قصدتها فأنت العالم يرى ما لا يراه الجاهل والذي يقوي في نفسي هو أن مروان بن الحكم أيضاً كان عالماً عازماً بمنشأ الفتنة و مع ذلك تجاهل و قال لعائشة ما قال.

و أما ما نقله عن ابن العربي من قوله، قال علماؤنا كذا و كذا، و أن عائشة نذرت الحج قبل الفتنة إلى آخر ما قال.

فياء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٢

المجلد الرابع عشر



فَنَقُولُ أَمَّا أَوَّلًا: مَنْ أَيْنَ عِلْمُ هُوَ وَأَمْثَالُهُ أَنَّهَا نَذَرْتُ الْحَجَّ قَبْلَ الْفِتْنَةِ وَلَمْ نَسْمَعْ هَذَا الْكَلَامَ إِلَى الْآنَ وَلَمْ نَرِ فِي التَّوَارِيخِ وَالسِّيَرِ مِنْهُ عَيْنٌ وَلَا أَثَرٌ وَأَنَّمَا وَضَعَ هَذَا الْكَلَامَ مَنْ وَضَعَهُ لِتَبْرِئَةِ عَائِشَةَ مِنْ إِيجَادِ الْفِتْنَةِ وَالْحَقُّ أَنْ يُقَالَ أَنَّهَا نَذَرْتُ الْفِرَارَ مِنَ النَّارِ الَّتِي أَوْقَدَهَا لَثَلَا تَحْتَرِقُ بِهَا.

ثَانِيًا: لَوْ نَذَرْتُ الْحَجَّ فَلَمْ جَمَعْتُ فِي مَكَّةَ مِنَ الْفَسَاقِ وَالْأَرَاذِلِ جَمْعًا كَثِيرًا وَخَرَجْتُ إِلَى الْبَصْرَةِ وَفَعَلْتُ مَا فَعَلْتُ فَأَنْ كَانَ الْمَرَادُ الْحَجَّ الْمَنْذُورَ هَذَا فَلَا كَلَامَ لِنَامِعِهِ، وَأَمَّا قَوْلُ الْقَائِلِ وَأَمَّا خَرُوجُهَا إِلَى حَرْبِ الْجَمَلِ فَمَا خَرَجْتُ لِحَرْبٍ. فَنَقُولُ فِي جَوَابِهِ إِنْ لَمْ تَخْرُجْ لِحَرْبٍ، فَمَنْ جَمَعَ الْعَسْكَرَ فِي مَكَّةَ ثُمَّ مِنْ قَالَ عَلِيًّا قَاتِلَ عُثْمَانَ وَأَنَّ عُثْمَانَ قَتَلَ مَظْلُومًا، وَنَحْنُ نَطْلُبُ ثَارَهُ مِنْ عَلِيٍّ وَأَمْثَالِ هَذِهِ الْأَرَاجِيفِ فَيَعْلَمُ بِذَلِكَ أَنَّهَا مَا خَرَجْتُ عَنِ الْمَدِينَةِ إِلَّا لِلْحَرْبِ وَلِذَلِكَ إِخْتَارْتُ مَكَّةَ لِاجْتِمَاعِ فِيهَا.

وَأَمَّا قَوْلُهُ وَلَكِنْ تَعَلَّقَ النَّاسُ بِهَا وَشَكُوا إِلَيْهَا مَا صَارُوا إِلَيْهِ مِنْ عَظِيمِ الْفِتْنَةِ.

فَالْجَوَابُ عَنْهُ أَمَّا أَوَّلًا مَنْ كَانَتْ عَائِشَةُ فِي الْإِسْلَامِ حَتَّى تَعَلَّقَ النَّاسُ بِهَا فِي هَذِهِ الْأُمُورِ وَأَنَّمَا هِيَ كَانَتْ إِمْرَأَةً مِنْ نِسَاءِ الْمُسْلِمِينَ فِي ظَاهِرِ الْأَمْرِ وَحُكْمِهَا حُكْمَهُنَّ وَكَانَتْ مَكْلُفَةً بِقَعُودِهَا فِي بَيْتِهَا كَغَيْرِهَا مِنَ الْأَزْوَاجِ.

ثَانِيًا: كَيْفَ تَعَلَّقَ النَّاسُ بِهَا وَلَمْ يَتَعَلَّقُوا بِغَيْرِهَا مِنَ الْأَزْوَاجِ مَعَ أَنَّ الْمَلَائِكَةَ فِي الْكُلِّ وَاحِدٌ وَهُوَ الْإِنْتِسَابُ بِرَسُولِ اللَّهِ بِسَبَبِ الزَّوْجِيَّةِ.

ثَالِثًا: كَيْفَ تَعَلَّقَ النَّاسُ بِمَنْ سَمِعُوا مِنْهَا مَرَارًا أَقْتَلُوا نَعْتَلًا قَتَلَهُ اللَّهُ وَهَلْ يَعْقِلُ تَطْهِيرَ الدَّمِّ بِالْدَّمِّ وَالنَّجَاسَةَ بِنَجَاسَةٍ أُخْرَى.

رَابِعًا: الشَّكَايَةُ مِنَ الْفِتْنَةِ إِلَى إِمْرَأَةٍ لَا تَعْلَمُ الْحَرَّ مِنَ الْبَرِّ لَا مَعْنَى لَهَا الْمَعْلُومُ أَنَّ الشَّكْوَى لَا تَكُونُ إِلَّا إِلَى الْحَاكِمِ الْقَادِرِ عَلَى رَفْعِ الْفِتْنَةِ أَوْ دَفْعِهَا لَا إِلَى النِّسَاءِ اللَّاتِي قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِيهِنَّ أَنَّ النِّسَاءَ نَوَاقِصُ الْإِيمَانِ وَالْعُقُولِ وَالْحِظُوظِ وَحُكْمُ اللَّهِ تَعَالَى بِقَعُودِهِنَّ فِي بَيُوتِهِنَّ.

و قول القائل رَجُوا بركتها، من العجائب و كان عليه أن يبين بركاتها في الإسلام غير أنها بنت أبي بكر و زوج النبي، اللهم إلا أن يقول القائل من بركاتها حرب الجمل و قتل أكثر من عشرة آلاف من المسلمين، و أعجب من جميع ما قال، قوله في آخر كلامه فخرجت مقتدية بالله في قوله:

لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَى قَوْلِهِ: أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ<sup>(١)</sup>.

و قوله: وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا<sup>(٢)</sup>.

أنظروا يا أهل الإنصاف كيف يلعبون أصحاب السقيفة بالآيات و يؤتونها على مقاصدهم و أهوائهم و لم يعلموا أن الإصلاح بين الرجال من وظائف الرجال المصلح لا للنساء.

ثانياً: أن الإصلاح بين المقاتلين إنما هو بعد وقوع القتال بين الطرفين لا قبله و المفروض أن المقاتلة وقعت بعد ورود أصحاب الجمل إلى البصرة لا قبله و على هذا فكيف يعقل خروج عائشة للإصلاح و المفروض أن المقاتلة وقعت بعد خروجها فلو لم تخرج من بيتها كسائر أزواج النبي لم يوجد حرب الجمل أصلاً، و هذا معلوم بشهادة التواريخ فكان القائل لم يطلع عليها أو تجاهل فيما قال حباً لعائشة و بغضاً لأمير المؤمنين فأن حب الشيء يعمي و يصم.

قال رسول الله ﷺ من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من

النار.

و لنختم الكلام في هذا الباب فأن هذه الأبحاث خارجة عن موضوع الكتاب و لولا أنه تكلم فيه في كتابه و إشتري رضا المخلوق بسخط الخالق، ما تكلمنا في هذا الموضوع و أننا قلنا ما قلنا في المقام بطوله و تفصيله لأن المسئلة اعتقادية و السكوت فيها يوجب إضلال الغير و في خاتمة البحث نقول:

في تفسير القرآن

جزء ٢٢

المجلد الرابع عشر

إِنْ كَانَتْ عَائِشَةُ خَرَجَتْ مِنْ بَيْتِهَا مُقْتَدِيَةً لِلَّهِ كَمَا قَالَ الْقَائِلُ فَأَجْرُهَا عَلَى اللَّهِ مَرَّةً لَخُرُوجِهَا عَنْ بَيْتِهَا وَ مَرَّةً لِمُخَالَفَتِهَا إِمَامَ زَمَانِهَا وَ قَتْلِهَا النَّفُوسَ الْمُحْتَرَمَةَ وَ غَارَةَ أَمْوَالِ بَيْتِ الْمَالِ فِي الْبَصْرَةِ وَ غَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا هُوَ ثَابِتٌ فِي التَّوَارِيخِ، وَ أَنَّ كَانَ خُرُوجُهَا لِغَيْرِ ذَلِكَ وَ أَنَّهَا خَرَجَتْ لَطَلَبِ الْمَلِكِ لِنَفْسِهَا أَوْ لِإِبْنِ أُخْتِهَا عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ كَمَا عَلَيْهِ الْمُؤَرِّخُونَ وَ هُوَ الْحَقُّ، أَوْ خَرَجَتْ لِقَتْلِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ فِي مَعْرَكَةِ الْقِتَالِ أَوْ لِغَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْأُمُورِ الَّتِي لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا اللَّهُ فَحَسَابُهَا عَلَى اللَّهِ وَ هُوَ أَحْكَمُ الْحَاكِمِينَ فَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ فِيْمَا رَوَاهُ الْفَرِيقَانِ:

يَا عَلِيُّ خَرَبَكَ خَرَبِي وَ سَلِمَكَ سَلِمِي مِنْ أَحَبِّكَ فَقَدْ أَحَبَّنِي وَ مِنْ

أَبْغَضَكَ فَقَدْ أَبْغَضَنِي

وَ غَيْرِهِ مِنَ الْأَحَادِيثِ الْوَارِدَةِ فِي الْبَابِ وَ الْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ وَ لَنَرْجِعَ إِلَى تَفْسِيرِ أَلْفَاظِ الْآيَةِ وَ نَقُولُ:

قَوْلُهُ تَعَالَى: **وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى** وَ قَدْ ظَهَرَ مَعْنَاهُ وَ قِصَّةُ الْجَمَلِ مِنْ أَظْهَرِ مُضَادِّقِ الْجَاهِلِيَّةِ فَأَنَّ الْمَرْأَةَ الْمُسْلِمَةَ الْمَعْتَقَدَةَ بِالتَّوْحِيدِ وَ النَّبُوَّةِ وَ الْمَعَادِ لَا تَقُودُ الْجِيُوشَ وَ لَا تَبَاشِرُ الْحُرُوبَ وَ لَا تَقْتُلُ النَّفُوسَ ذَلِكَ مِنَ الْأُمُورِ الْقَبِيحَةِ فَأَنَّ كَانَتْ هَذِهِ الْأُمُورُ مِنْ مُضَادِّقِهَا فَهُوَ الْحَقُّ وَ إِنْ لَمْ تَكُنْ مِنْهَا فَلَا مُضَادِّقَ لِكَلَامِهِ تَعَالَى إِذْ لَا يَعْلَمُ أَمْرٌ أَشْنَعُ وَ أَقْبَحُ لِلْمَرْأَةِ مِنْ تَصَدِّي الْجِيُوشِ وَ قَتْلِ النَّفُوسِ وَ هَدْمِ الْبُيُوتِ وَ مُحَارَبَةِ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ فِي الْحَقِيقَةِ.

وَ أَمَّا قَوْلُهُ: **وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَ آتِينَ الزَّكَاةَ وَ أَطِعْنَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ**.

لَمَّا أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى أَزْوَاجَ النَّبِيِّ بِالْقَرَارِ فِي بَيْوتِهِنَّ وَ نَهَاهِنَّ عَنِ التَّبَرُّجِ بِالْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى، أَمَرَهُنَّ بَعْدَ ذَلِكَ بِإِقَامَةِ الصَّلَاةِ وَ إِيْتَاءِ الزَّكَاةِ وَ إِطَاعَةِ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ، أَمَّا الصَّلَاةُ وَ الزَّكَاةُ فَلَا شَكَّ لِأَحَدٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ أَنَّهُمَا مِنْ أَوْجِبِ الْوَاجِبَاتِ بَلْ مِنْ ضَرُورِيَّاتِ الدِّينِ فَمَنْ أَنْكَرَهُمَا خَرَجَ عَنْ رِقَةِ الْمُسْلِمِينَ وَ دَخَلَ فِي حِزْبِ الْمُرْتَدِّينَ وَ قَدْ تَكَلَّمْنَا فِي وَجُوبِهَا وَ عَظَمِ شَأْنِهَا فِي الْإِسْلَامِ فِيْمَا مَضَى غَيْرَ مَرَّةٍ فَلَا نَعِيدُ الْكَلَامَ فِيْهِمَا فِي الْمَقَامِ حَذَرًا مِنَ الْإِطْنَابِ.

وَأَمَّا إِطَاعَةُ اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَمَعْنَاهَا أَيْضاً ظَاهِرٌ إِذَا لَا يَتَحَقَّقُ الْإِيمَانُ بِدُونِ  
 الْإِطَاعَةِ وَالْمَفْرُوضِ أَنَّ نِسَاءَ النَّبِيِّ مِنْ جَمَلَةِ الْمُؤْمِنَاتِ بَلْ جَعَلَهُنَّ اللَّهُ أَسْوَةً  
 لغيرهنَّ مِنَ النِّسَاءِ فَقَوْلُهُ تَعَالَى: وَ أَطِيعُوا اللَّهَ وَ رَسُولَهُ فِي الْحَقِيقَةِ تَأْكِيدٌ لِمَا  
 شَاءَ مِنْهُنَّ وَ أَرَادَ وَ أَمْرُهُنَّ بِالْمُوَاطَظَةِ عَلَى حِفْظِ الْإِيمَانِ وَ مَفْهُومِ الْكَلَامِ أَنَّ  
 عَدَمَ الْإِطَاعَةِ يُوجِبُ خُرُوجَهُنَّ عَنْ مَقَامَهُنَّ وَ مَنْزِلَتَهُنَّ فَأَنَّ مَجْرَدَ عِلَاقَةِ الزَّوْجِيَّةِ  
 لَا يَكْفِي وَ الْإِنْصَافُ أَنَّ أَزْوَاجَ النَّبِيِّ كُنَّ كَذَلِكَ بَعْدَ مَوْتِ النَّبِيِّ فِيمَا نَعْلَمُ وَ لَمْ  
 نَسْمَعْ وَ لَمْ نَرِ فِي الْأَثَارِ غَيْرَ الطَّاعَةِ وَ الْإِنْقِيَادِ مِنْهُنَّ حَتَّى أَنَّ عَائِشَةَ طَلِبَتْ مِنْ  
 حَفْصَةَ الْخُرُوجَ مَعَهَا وَ هَكَذَا مِنْ أُمِّ سَلَمَةَ وَ لَمْ تَخْرُجْ مَعَهَا وَ أَمَّا عَائِشَةُ فَقَدْ  
 خَرَجَتْ، فَأَنَّ كَانَ خُرُوجُهَا مِنْ طَاعَةِ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ فَمَرْحَباً بِهَا وَ هُنِيئاً لَهَا فِي  
 طَاعَتِهَا وَ إِنْقِيَادِهَا وَ وَصُولِهَا إِلَى الثَّوَابِ الْمُضَاعَفِ كَمَا هُوَ مُعْتَقَدُ الْخَصْمِ، وَ أَنَّ  
 كَانَ خُرُوجُهَا بِغَيْرِ طَاعَةِ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ فَالْمَطْلُوبُ ثَابِتٌ وَ هِيَ خَارِجَةٌ عَنْ مَقَامِ  
 الْأُمَمَةِ لِلْمُؤْمِنِينَ فَمَنْ قَالَ أَوْ إِعْتَقَدَ بِأَنَّهَا أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ فَعَلَيْهِ وَزَرُهُ.

إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً  
 إِعلم أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ هِيَ مَعْرَكَةُ الْأَرْءِ بَيْنَ الْعَامَّةِ وَ الْخَاصَّةِ هَلْ هِيَ نَزَلَتْ فِي  
 شَأْنِ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ أَوْ نَزَلَتْ فِي شَأْنِ أَهْلِ الْبَيْتِ أَعْنِي بِهِمْ مُحَمَّدٌ وَ عَلِيٌّ وَ فَاطِمَةُ  
 وَ الْحَسَنُ وَ الْحُسَيْنُ، وَ نَحْنُ نَذْكُرُ أَوَّلَ أَقْوَالِ الْعَامَّةِ فِي تَفْسِيرِهِمْ، ثُمَّ نَتَّبِعُهَا  
 بِأَقْوَالِ الْخَاصَّةِ فَإِنَّ الْمَسْأَلَةَ مِنْ أَعْظَمِ الْمَسَائِلِ الْإِعْتِقَادِيَّةِ فِي بَابِ الْإِمَامَةِ وَ أَنَّ  
 شَتَّى قُلْتُ الْإِمَامَةَ وَ إِثْبَاتَهَا عَقْلاً وَ شَرْعاً عَلَى مَسَلِكِ الْإِمَامِيَّةِ مُتَفَرِّعَةٌ عَلَيْهَا إِذْ  
 بِهَذِهِ الْآيَةِ تَثْبِتُ الْعَصْمَةَ الَّتِي هِيَ أَسَاسُ الْمَسْأَلَةِ فِي بَحْثِ الْإِمَامَةِ.

فَنَقُولُ قَالَ صَاحِبُ الْكَشَافِ مَا هَذَا لَفْظُهُ أَمْرُهُنَّ أَمْراً خَاصّاً بِالصَّلَاةِ وَ الزَّكَاةِ  
 ثُمَّ جَاءَ بِهِ عَامّاً فِي جَمِيعِ الطَّاعَاتِ وَ سَاقَ الْكَلَامَ إِلَى أَنَّ قَالَ ثُمَّ بَيَّنَّ أَنَّهُ أَنَّمَا  
 أَمْرُهُنَّ وَ نَهَايُهُنَّ وَ وَعْظُهُنَّ لثَلَا يَقَارِفُ أَهْلَ بَيْتِ رَسُولِ اللَّهِ الْمَآثِمَ وَ لِيَتَّصِنُوا  
 عَنْهَا بِالتَّقْوَى وَ إِسْتِعَارَ لِلذَّنُوبِ الرِّجْسَ وَ لِلتَّقْوَى الطُّهْرَ لِأَنَّ عَرْضَ الْمُقْتَرَفِ

للمقْبَحَاتِ يَتَلَوَّثُ بِهَا وَ تَدْنَسُ كَمَا يَتَلَوَّثُ بَدَنُهُ بِالْأَرْجَاسِ إِلَى أَنْ قَالَ وَ أَهْلَ الْبَيْتِ نَصَبَ عَلَى النَّدَاءِ أَوْ عَلَى الْمَدْحِ وَ فِي هَذَا دَلِيلٌ بَيْنٌ عَلَى أَنَّ نِسَاءَ النَّبِيِّ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ إِنْتَهَى كَلَامُهُ.

و الْجَوَابُ أَنَّ هَذِهِ الْمَلْفَقَاتِ الَّتِي ذَكَرَهَا صَاحِبُ الْكَشَافِ لَا رِبْطَ لَهَا بِتَفْسِيرِ الْآيَةِ وَ ذَلِكَ لِأَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: **لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ** أَدَلُّ دَلِيلٍ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِالْآيَةِ غَيْرَ الْأَزْوَاجِ إِذْ لَوْ كَانَ الْمُرَادُ نِسَاءَ النَّبِيِّ وَ أَنَّهُنَّ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ لَقَالَ تَعَالَى، عَنْكُنَّ، بَدَلْ، عَلَيْكُمْ، كَمَا فَعَلَ فِي جَمِيعِ مَا تَقَدَّمَ مِنَ الْآيَاتِ نَحْوِ وَ قَرْنَ فِي بَيْوتِكُنَّ، وَ لَا تَبَرَّجْنَ، وَ أَطْعِنَ اللَّهَ، وَ أَقْمِنِ الصَّلَاةَ، وَ آتِينَ الزَّكَاةَ، فَذَكَرَ جَمِيعَ ذَلِكَ بِكِنَايَةِ الْمُؤَنَّثِ فَكَانَ يَجِبُ أَنْ يَقُولَ فِي الْمَقَامِ، عَنْكُنَّ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَ يَطْهَرَكُنَّ، فَلَمَّا كُنِيَ بِكِنَايَةِ الْمَذْكُورِ دَلَّ عَلَى أَنَّ النِّسَاءَ لَا مَدْخَلَ لَهُنَّ فِيهَا وَ الْعَجَبُ مِنْ صَاحِبِ الْكَشَافِ مَعَ أَنَّهُ مِنْ عُلَمَاءِ الْأَدَبِ وَ سَمَّى كِتَابَهُ بِالْكَشَافِ وَ لَمْ يَتَعَرَّضْ فِي كِتَابِهِ مَا ذَكَرْنَاهُ وَ لَيْسَ مَنشَأُ ذَلِكَ غَفْلَتُهُ عَنْ خُطَابِ الْمَذْكُورِ بَلْ تَرَكَهُ عَمْدًا لِيَدْخُلَ النِّسَاءُ فِي الْآيَةِ وَ لَيْسَ هَذَا أَوَّلَ قَارِوَةٍ كَسَرَتْ فِي الْإِسْلَامِ وَ لَمَّا تَقَطَّنَ بَعْضُ عُلَمَاءِ الْعَامَّةِ لِهَذَا الْإِشْكَالِ، أَجَابَ عَنْهُ بِأَنَّ تَذْكِيرَ الْخُطَابِ مِنْ بَابِ التَّغْلِيْبِ لِأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ وَ عَلِيًّا وَ حَسَنًا وَ حُسَيْنًا فِيهِمْ وَ إِذَا اجْتَمَعَ الْمَذْكُورُ وَ الْمُؤَنَّثُ غَلَبَ الْمَذْكُورُ فَاقْتَضَتْ الْآيَةُ أَنَّ الزَّوْجَاتِ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ لِأَنَّ الْآيَةَ فِيهِنَّ وَ الْخُطَابِ لَهُنَّ يَدُلُّ عَلَيْهِ سِيَاقُ الْكَلَامِ إِنْتَهَى كَلَامُهُ.

و الْجَوَابُ عَنْهُ:

**أَوَّلًا:** فَبِأَنَّ تَذْكِيرَ الْخُطَابِ مِنْ بَابِ التَّغْلِيْبِ لَا دَلِيلَ عَلَيْهِ وَ ذَلِكَ لِأَنَّ التَّغْلِيْبَ لَا يَعْقِلُ إِلَّا بَعْدَ ثَبُوتِ أَنَّ الْمُرَادَ بِالْآيَةِ الْعُمُومَ وَ هَذَا لَمْ يَثْبِتْ وَ بَعَابَرَةٌ أُخْرَى لَا يُمْكِنُ إِثْبَاتُ الْعُمُومِ فِي الْخُطَابِ بِإِدْعَاءِ التَّغْلِيْبِ.

**ثَانِيًا:** سِيَاقُ الْآيَةِ لَا يَدُلُّ عَلَيْهِ بَلِ السِّيَاقُ عَلَى خِلَافِهِ لِأَنَّ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي أَزْوَاجِ النَّبِيِّ وَ يَدُلُّ عَلَيْهِ تَأْنِيثُ الصُّمَائِرِ وَالْخُطَابَاتِ وَ هُوَ ظَاهِرٌ.



و قال القرطبي في تفسيره لهذه الآية ما لفظه، و قالت فرقة منهم الكلبي هم عليّ و فاطمة عليهما السلام و الحسن عليه السلام و الحسين عليه السلام خاصة و في هذا أحاديث عن النبي صلى الله عليه وآله و احتجوا بقوله تعالى: **لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا** بالميم و لو كان للنساء خاصة لكان عنكنّ و يطهركن، إلا أنه يحتمل أن يكون خرج على لفظ الأهل كما يقول الرجل لصاحبه كيف أهلك أي إمرأتك و نساءك فيقول هم بخير.

قال تعالى: **أَتَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ رَحْمَةُ اللَّهِ وَ بَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ** <sup>(١)</sup>.

و الذي يظهر من الآية عامة في جميع أهل البيت من الأزواج و غيرهم و أنما قال و يطهركم لأنّ رسول الله و علياً و حسناً و حسيناً فيهم و اذا اجتمع المؤنث و المذكر غلب المذكر، فإقتضت الآية أنّ الزوجات من أهل البيت إلى آخر ما قال إنتهى.

و الجواب عنه أمّا من جهة التغليب فقد مرّ الكلام فيه. و أمّا من جهة الأهل بأن يكون التذكير على لفظ الأهل فهو لا معنى له إذ لازم ذلك أن يكون المخاطب بقوله، عنكم، هو أهل البيت و اذا كان كذلك فذكر أهل البيت في الآية من التكرار المستهجن في كلام الحكيم و هو كما ترى. و أمّا الآية التي ذكرها فهي خارجة عن مورد البحث، و أن أراد منها، ما أراد منها فالجواب الجواب و قال الرّازي في تفسيره ثم أنّ الله تعالى ترك خطاب المؤنثات و خاطب بخطاب المذكرين بقوله: **لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ** ليدخل فيه نساء أهل بيته و رجالهم و إختلف الأقوال في أهل البيت و الأولى أن يقال هم أولاده و أزواجه و الحسن عليه السلام و الحسين عليه السلام منهم و عليّ عليه السلام منهم لأنّه كان من أهل بيته بسبب معاشرته ببنت النبي و ملازمته له إنتهى.

وَمَنْ تَصَدَّى مِنْ الْمَفْسَّرِينَ الْبَحْثُ حَوْلَ الْآيَةِ هُوَ الْأَلُوسِي صَاحِبُ تَفْسِيرِ رُوحِ الْمَعَانِي وَهُوَ مِنْ أَعْظَمِ عُلَمَاءِهِمُ الْمُتَأَخِّرِينَ.

وَقَدْ بَسَطَ الْكَلَامَ حَوْلَ الْآيَةِ بِمَا لَا مَزِيدَ عَلَيْهِ وَحَاصِلُ مَا ذَكَرَهُ مَا نَقَلْنَاهُ عَنْ غَيْرِهِ وَلَمْ يَأْتِ بِشَيْءٍ جَدِيدٍ أَنْ شَتَّ الْإِطْلَاعُ عَلَى مَا ذَكَرَهُ فَعَلَيْكَ بِكِتَابِهِ وَالَّذِي حَصَلَ لَنَا مِنْ أَقْوَالِهِمْ وَتَحْقِيقَاتِهِمْ حَوْلَ الْآيَةِ هُوَ أَنَّهُمْ لَمْ يَرْضُوا بِخُرُوجِ النِّسَاءِ عَنْ آيَةِ التَّطْهِيرِ فَمِنْهُمْ مَنْ خَصَّ الْكَلَامَ بِالنِّسَاءِ وَمِنْهُمْ مَنْ عَمَّمَ وَقَالَ بِشُمُولِهَا لِلنِّسَاءِ وَرَسُولَ اللَّهِ وَآمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَفَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامُ وَالْحَسَنَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالْحُسَيْنَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَيْضاً وَمِنْهُمْ مَنْ أَدْخَلَ فِيهَا أَوْلَادَ عَقِيلٍ وَأَوْلَادَ جَعْفَرٍ وَأَوْلَادَ الْعَبَّاسِ وَجَمِيعَ بَنِي هَاشِمٍ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَغَرَضُهُمْ مِنْ هَذِهِ الْأَقْوَالِ هُوَ عَدَمُ ثُبُوتِ الْعَصْمَةِ لِهَؤُلَاءِ الْخَمْسَةِ، وَأَنَّهُمْ كَغَيْرِهِمْ مِنْ بَنِي هَاشِمٍ.

هَذَا وَأَمَّا عَلَى مَذْهَبِنَا فَالْآيَةُ نَزَلَتْ فِي أَهْلِ الْبَيْتِ خَاصَّةً وَهُمْ مُحَمَّدٌ ﷺ وَعَلِيٌّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَفَاطِمَةُ عَلَيْهَا السَّلَامُ وَالْحَسَنُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالْحُسَيْنُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالْأُئِمَّةُ الْمُعْصُومِينَ مِنْ ذُرِّيَةِ الْحُسَيْنِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَهُمْ عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَجَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَمُوسَى بْنُ جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَعَلِيُّ بْنُ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالْحَسَنُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالْعَسْكَرِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالْقَائِمُ الْمَهْدِيُّ (عَج) إِلَّا أَنَّ شُمُولَ الْآيَةِ لِأَصْحَابِ الْكِسَاءِ وَهُمْ خَمْسَةٌ بِالْأَصَالَةِ لِأَنَّ شَأْنَ نَزُولِ الْآيَةِ فِيهِمْ كَمَا سَتَعَرَفَ الْحَالُ فِيهِ وَأَمَّا شُمُولُهَا لِسَائِرِ الْأُئِمَّةِ وَهُمْ تِسْعَةٌ مِنْ ذُرِّيَةِ الْحُسَيْنِ لَوْحِدَةِ الْمَلَائِكَةِ وَأَنْ شَتَّ قُلْتُ لِعَدَمِ الْقَوْلِ بِالْفَصْلِ لِأَنَّ مَا ثَبِتَ فِي حَقِّ آمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ شُئُونِ الْإِمَامَةِ وَأَوْصَافِهَا ثَبِتَ فِي حَقِّ الْكُلِّ إِذْ لَا فَرْقَ بَيْنَهُمْ مِنْ هَذِهِ الْجِهَةِ وَحَيْثُ أَنَّ الْآيَةَ تَدُلُّ عَلَى عَصْمَةِ الْخَمْسَةِ عِنْدَنَا فَهِيَ تَدُلُّ عَلَى عَصْمَةِ الْجَمِيعِ وَنَحْنُ نَشِيرُ أَوَّلاً إِلَى مَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْآيَةَ خَاصَّةٌ بِهِؤُلَاءِ الْخَمْسَةِ وَلَا تَشْمَلُ نِسَاءَ النَّبِيِّ وَلَا سَائِرَ أَقْرَبَاءِهِ، ثُمَّ نَتَكَلَّمُ فِي مَعْنَى الْآيَةِ وَأَنَّهَا تَدُلُّ عَلَى الْعَصْمَةِ فِيهِمْ فَالْبَحْثُ يَقَعُ فِي مَقَامَيْنِ.

**الأول:** في إثبات إختصاص الآية بهم و عدم شمولها لغيرهم.  
**الثاني:** في دلالتها على العصمة.

أما البحث في المقام الأول فنقول الأحاديث الواردة في الباب الدالة على أن الآية نزلت في بيت أم سلمة و هي خاصة بأهل البيت كثيرة من العامة و الخاصة و هي مصرحة بأن المراد بأهل البيت علي و فاطمة و الحسن و الحسين دون النساء و نحن نشير أولاً الى ما روته العامة.  
 منها ما رواه السيوطي في تفسيره المسمى بالدر المنثور في التفسير بالمأثور.

قال و أخرج ابن جرير و ابن المنذر و ابن أبي حاتم و الطبراني و ابن مردويه عن أم سلمة رضي الله عنها زوجة النبي ﷺ.

أن رسول الله كان بيئتها على منامة له عليه كساء خيبري فجاءت فاطمة عليها السلام ببرقة فيها خنزيرة فقال رسول الله ﷺ أدعي زوجك و أبنيك حسناً و حسيناً فدعتهم فبينما هم يأكلون إذ نزلت على رسول الله ﷺ إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت و يطهركم تطهيراً فأخذ النبي ﷺ بفضله أزاره فغشاهم إياها ثم أخرج يده من الكساء و أومأ بها الى السماء ثم قال اللهم هؤلاء أهل بيتي و خاصتي فأذهب عنهم الرجس و طهرهم تطهيراً قالها ثلاث مرات قالت أم سلمة رضي الله عنها فأدخلت رأسي في الستر فقلت يا رسول الله و أنا معكم فقال: إنك على خير مرتين إنتهى.

و أخرج الطبراني عن أم سلمة رضي الله عنها.

قالت جاءت فاطمة عليها السلام أبيها بتريدة لها تحملها في طبق لها حتى وضعتها بين يديه فقال ﷺ لها أين ابن عمك قالت هو في البيت

قال فأذهبي فأدعيه وإنيك فجاءت تقود إبنيتها كلّ واحدٍ منهما في يدٍ وعلّي عليهما يمشي في أثرهما حتّى دخلوا على رسول الله فأجلسهما في حجره وجلس عليّ رضى الله عنه يمينه وجلست فاطمة رضي الله عنها عن يساره قالت أمّ سلمة رضي الله عنها فأخذت من تحتي كساء كان بساتناً على المنامة في البيت إنتهى.

أخرج الطبراني عن أمّ سلمة رضي الله عنها أنّ رسول الله ﷺ قال لفاطمة رضي الله عنها إئتيني بزورك وأبنيه فجاءت بهم فألقى رسول الله ﷺ عليهم كساء فدكياً ثم وضع يده عليهم ثم قال (اللهم أنّ هؤلاء أهل محمد) وفي لفظ آل محمد فأجعل صلواتك عليهم وبركاتك على محمد وآل محمد كما جعلتها على آل إبراهيم أنك حميدٌ مجيد قالت أمّ سلمة فرفعت الكساء لأدخل معهم فجذبه من يدي وقال إنك على خير إنتهى.

أخرج ابن مردويه عن أمّ سلمة قالت:

نزّلت هذه الآية في بيتي إنّما يُريدُ الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً وفي البيت سبعة جبرئيل وميكائيل عليهما السلام وعليّ وفاطمة والحسن والحسين رضي الله عنهم وأنا على باب البيت قلت يا رسول الله ألسنت من أهل البيت قال ﷺ إنك على خير إنك من أزواج النبي ﷺ إنتهى.

أخرج ابن مردويه والخطيب عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال:

كان يوم أمّ سلمة أمّ المؤمنين رضي الله عنها فنزل جبرئيل عليّ على رسول الله ﷺ بهذه الآية إنّما يُريدُ الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً. قال فدعا رسول الله ﷺ بحسن وحسين وفاطمة وعليّ فضمهم إليه و

نشر عليهم الثَّوَابَ والحجاب على أُمِّ سَلَمَةَ مضروب ثمَّ قال ﷺ  
 اللَّهُمَّ هَؤُلَاءِ أَهْلُ بَيْتِي اللَّهُمَّ أَذْهَبْ عَنْهُمْ الرِّجْسَ وَطَهِّرْهُمْ تَطْهِيراً  
 قالت أُمُّ سَلَمَةَ فَأَنَا مَعَهُمْ يَا نَبِيَّ اللَّهِ قَالَ ﷺ أَنْتَ عَلَى مَكَانِكَ وَإِنَّكَ  
 عَلَى خَيْرٍ إِنْ تَهَيَّئِ.

أخرج الترمذي وصححه وابن جرير وابن المنذر والحاكم وابن مردويه و  
 البيهقي في سننه من طرق عن أُمِّ سَلَمَةَ رضي الله عنها.

قالت في بَيْتِي إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ  
 وفي البيت فاطمة وعلي والحسن والحسين فجعلهم رسول الله  
 بكساء كان عليه ثمَّ قال هَؤُلَاءِ أَهْلُ بَيْتِي فَأَذْهَبْ عَنْهُمْ الرِّجْسَ  
 طَهِّرْهُمْ تَطْهِيراً إِنْ تَهَيَّئِ.

أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم والطبراني عن أبي سعيد الخدري رضي  
 الله عنه قال:

قال رسول الله ﷺ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فِي خَمْسَةِ، فِيَّ وَفِي عَلِيٍّ وَ  
 فَاطِمَةَ وَحَسَنَ وَحُسَيْنَ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ  
 أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً.

أخرج ابن أبي شيبة وأحمد ومسلم وابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم  
 عن عائشة قالت:

خرج رسول الله ﷺ غَدَاةً وَفِيهِ مَرَطٌ مَرَجَلٌ مِنْ شَعَرٍ  
 أَسْوَدَ فَجَاءَ الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا فَأَدْخَلَهُمَا مَعَهُ ثُمَّ  
 جَاءَ عَلِيٍّ فَأَدْخَلَهُ مَعَهُ ثُمَّ قَالَ: إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ  
 أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً.

أخرج الحكيمة الترمذي والطبراني وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقي معاً  
 في الدلائل عن ابن عباس قال:

قال رسول الله ﷺ: أَنْ اللَّهَ قَسَمَ الْخَلْقَ قِسْمَيْنِ فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهِمَا قِسْماً فَذَلِكَ قَوْلُهُ وَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ وَأَصْحَابُ الْمَشْئِمَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَشْئِمَةِ وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ فَأَنَا مِنَ السَّابِقِينَ وَأَنَا خَيْرُ السَّابِقِينَ ثُمَّ جَعَلَ ثَلَاثَ قِبَائِلَ فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهَا قَبِيلَةً وَذَلِكَ قَوْلُهُ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوباً وَقِبَائِلَ لَتَعَارَفُوا أَنِّي أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتَقَاكُمْ وَأَنَا أَتَقَى وَلَدَ آدَمَ وَأَكْرَمَهُمْ عَلَى اللَّهِ وَلاَ فُخْرَ ثُمَّ جَعَلَ الْقِبَائِلَ بَيوتاً فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهَا بَيْتاً فَذَلِكَ قَوْلُهُ: إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً فَأَنَا وَأَهْلُ بَيْتِي مُطَهَّرُونَ مِنَ الذُّنُوبِ.

أخرج مردويه عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال:

لَمَّا دَخَلَ عَلَى رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ بِفَاطِمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا جَاءَ النَّبِيُّ أَرْبَعِينَ صَبَاحاً إِلَى بَابِهَا يَقُولُ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ يَا أَهْلَ الْبَيْتِ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ الصَّلَاةُ رَحِمَكُمُ اللَّهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً أَنَا حَرْبٌ لِمَا حَارَبْتُمْ وَسَلَّم لِمَنْ سَالَمْتُمْ.

أقول لا شك أَنَّ عائشة حاربت علياً في قصّة الجمل على هذا الحديث فرسول الله حربٌ لها ومن كان رسول الله حربٌ له فكيف داخل في الآية فعائشة وطلحة والزبير ومعاوية وكلٌ من حارب علياً فرسول الله حربٌ له.

أخرج ابن جرير وابن مردويه عن أبي الحمراء قال: حفظت من رسول الله ثمانية أشهر بالمدينة ليس من مرّة يخرج إلى صلاة الغداة إلا أتني إلى باب علي فوضع يده على جنبي الباب ثم قال ﷺ: الصَّلَاةُ، الصَّلَاةُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً.

و الأخبار في الباب كثيرة من طرق العامة و ما نقلناه في المقام نقلناه عن تفسير السيوطي المسمى بالدُر المنثور<sup>(١)</sup> و هناك أخبار لم نعرض لها حذراً من الإطناب.

و قال الشيخ سليمان البلخي الحنفي أنَّ الآية خاصة للنبي و أهل بيته و هم علي و فاطمة و الحسن و الحسين و نقل في كتابه المسمى بينابيع المودة أخباراً كثيرة من طرق العامة و نحن نشير إلى شطرٍ منها و من أراد الوقوف على تفصيلها فعليه بكتابه.

في صحيح مسلم عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها قالت:

خرج النبي غداة غدٍ و عليه مرط مرجل من شعر أسود فجاء الحسن فأدخله ثم جاء الحسين فأدخله ثم جاءت فاطمة فأدخلها ثم جاء علي فأدخله ثم قال: إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً.

حدثنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا محمد بن اليمان الأصبهاني عن يحيى بن

عبيد عن عطاء بن أبي سلفة ربيب النبي صلی الله علیه و آله و سلم قال:

نَزَلَتْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً فِي بَيْتِ أُمِّ سَلَمَةَ فَدَعَا النَّبِيَّ عَلِيًّا وَ فَاطِمَةَ وَ حُسَيْنًا فَجَلَّاهُمْ بِكِسَاءٍ وَ عَلِيٌّ خَلْفَ ظَهْرِهِ ثُمَّ قَالَ: اللَّهُمَّ هَؤُلَاءِ أَهْلُ بَيْتِي فَأَذْهِبْ عَنْهُمْ الرِّجْسَ وَ طَهِّرْهُمْ تَطْهِيراً قَالَتْ أُمُّ سَلَمَةَ وَ أَنَا مَعَهُمْ يَا نَبِيَّ اللَّهِ قَالَ صلی الله علیه و آله و سلم: أَنْتَ عَلَى مَكَانِكَ وَ أَنْتَ إِلَى خَيْرٍ.

أقول نقل صاحب الكتاب أخباراً كثيرة و فيما نقلناه كفاية و قال في أواخر

الباب و في رواية عن زينب أنَّ النبي لَمَّا رَأَى الرَّحْمَةَ هَابِطَةً مِنَ السَّمَاءِ

قال صلی الله علیه و آله و سلم:

فضاء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٢

المجلد الرابع

من يدعوا إلي علياً و فاطمة قالت زينب أنا يارسول الله فدعتهم فجعلهم في كساءه فنزل جبرئيل بهذه الآية و دخل معهم في الكساء.

و في رواية الحافظ جمال الدين الزرندي عن الحافظ بن مردويه عن أم سلمة قالت كان جبرئيل في الكساء معهم كما قال الحسين رضي الله عنهم نحن و جبرئيل غداسادسنا و لنا الكعبة ثم الحرمين قال المحب الطبري أن هذا الفعل منه ﷺ مكرّر مرّة في بيت أم سلمة و مرّة في بيت فاطمة رضي الله عنهما. و قال الشريف السهمودي كلمة، أنما، للحرص تدل على أن إرادته تعالى منحصرة على تطهيرهم و تأكيده بالمفعول المطلق دليل على أن طهارتهم طهارة كاملة في أعلى مراتب الطهارة إنتهى كلامه.

و نحن نقول فهذه نبذة من أخبار العامة في الباب و ما تركناه من أخبارهم أكثر ممّا نقلناه عنهم أضعافاً و أمّا الأخبار من طريق أهل البيت فلا نقدر على إحصائها و كفاك في هذا أن المسئلة عندنا من المسلّمات و لم يختلف فيها أحد و مع ذلك نشير إلى بعضها تيمناً و تبرّكاً بها.

ما رواه في البحار عن أبي جعفر عليه السلام في قوله: إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً، قال عليه السلام: هذه الآية في رسول الله ﷺ و علي بن أبي طالب و فاطمة و الحسن و الحسين و ذلك في بيت أم سلمة زوج النبي ﷺ دعا رسول الله ﷺ علياً و فاطمة و الحسن و الحسين ثم ألبسهم كساءً له خبيرياً و دخل معهم فيه ثم قال ﷺ هؤلاء أهل بيتي وعدتني فيهم ما وعدتني اللهم أذهب عنهم الرجس و طهرهم تطهيراً فنزلت هذه الآية فقالت أم سلمة، و أنا معهم يارسول الله؟ فقال: أبشري يا أم سلمة إنك على خير.



ما رواه بأسناده عن عليٍّ عليه السلام قال: كان رسول الله ﷺ يأتينا كلَّ غداة فيقول الصَّلَاةُ رَحِمَكُمُ اللَّهُ الصَّلَاةُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا.

ما رواه بأسناده عن عطية قال: سألت أبا سعيد الخدري عن قوله تعالى: إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا، قال: نزلت في رسول الله ﷺ وعليٍّ وفاطمة والحسن والحسين.

بأسناد أخي دعلج عن الرضا عن أبيه عن عليٍّ بن الحسين عن أمِّ سلمة قالت: نزلت هذه الآية في بيتي وفي يومي كان رسول الله ﷺ عندي فدعا رسول الله ﷺ علياً وفاطمة والحسن والحسين وجاء جبرئيل فمدَّ عليهم كساءً فديكاً ثمَّ قال: اللَّهُمَّ هؤلاء أهل بيتي اللَّهُمَّ أذهب عنهم الرِّجْسَ وطهرهم تطهيراً، قال جبرئيل: وأنا منكم يا محمد؟ قال النبي: وأنت منّا يا جبرئيل. قالت أمِّ سلمة قلت يا رسول الله: وأنا من أهل بيتك جئت لأدخل معهم؟ فقال ﷺ: كوني مكانك يا أمِّ سلمة إنَّك إلى خير أنت من أزواج نبيِّ الله. فقال جبرئيل: يا محمد! اقرأ: إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا في النبي وعليٍّ وفاطمة والحسن والحسين <sup>(١)</sup>.

أقول الأخبار كثيرة وفيما ذكرناه كفاية ومن أراد أكثر ممَّا ذكرناه من طرق الخاصّة والعامة فعليه بمراجعة الكتب الموضوععة لهذه الأبحاث ولولا أنَّ المسألة من الأصول الاعتقاديّة في باب الإمامة إذ بها تثبت العصمة التي هي الأصل في المقام، لما أطلنا الكلام في نقل الأخبار وإذا ثبت أنَّ الآية خاصّة بهم فلنرجع إلى تفسير ألفاظ الآية فنقول:

جاء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٢

المجلد الرابع عشر

لا شكَّ أَنَّ كلمة، أُنَمَا، تفيد الحصر وهذا ممَّا لم يختلف فيه أحدٌ ولازم ذلك أَنَّ ما حكمت ودلَّت عليه الآية منحصرٌ في مُحَمَّدٍ وَعَلِيٍّ وفاطمةٍ والحسن والحسين، فإدخال غيرهم فيها كائناً ما كان يحتاج إلى دليلٍ يدلُّ عليه وإذ ليس فليس، والإرادة منه تعالى على ضربين: تكوينية، وتشريعية.

**الاول:** وقد عبّر عن التكوينية بالإرادة الإيجابية وإلى هذه الإرادة أشار الله بقوله: إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ هُنَّ فَيَكُونُ<sup>(١)</sup>.

وفي هذه الإرادة لا يتخلف المراد عنها أصلاً كما هو صريح الآية فكلُّ شيءٍ أراد الله إيجاداً لا يقدر أحدٌ على منعه فهو القاهر الغالب على كلِّ شيءٍ وما سواه مقهور مغلوب له سواء تعلّقت بإيجاد موجودٍ أم إنزال حادثٍ كالْعَذَابِ عَلَى قَوْمٍ مثلاً وهو واضح ثابت عقلاً وشرعاً فَأَنَّ اللهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ فتخلف المراد عنها غير معقول.

**الثاني:** الإرادة التشريعية من الأوامر والنواهي في الأحكام كالأمر بالصلاة والصوم والحج وغيرها كالنهي عن شرب الخمر والزنا والزنا والكذب وأمثالهما، وفي هذه الإرادة قد يتخلف المراد من الإرادة وقد لا يتخلف كما نرى أَنَّ المكلف قد يصلي ويصوم وقد لا يصلي ولا يصوم، وهكذا في النواهي قد يزني وقد لا يزني وقد يكذب وقد لا يكذب وهكذا والسرف في ذلك أَنَّ المأمور مختار فَأَنَّ اللهَ تعالى أراد أن يعبد إختياراً لا إضطراراً خير العبد بين الفعل والتترك ولو أراد عدم التخلف منه لقدّر وبعبارة أخرى أَنَّ اللهَ تعالى جعل العبد مختاراً في الفعل والتترك لَأَنَّهُ بنفسه قادر عليهما إذ لو جعله مضطراً في فعل الواجبات وترك المحرمات ما كان قادراً على دفع الإضطرار ولكن المصلحة كذلك وهو تعالى لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون إذا عرفت هذا وعلمت الفرق بين الإرادتين فالإرادة منه تعالى في قوله: إِنَّمَا يُرِيدُ اللهُ.

تشريعية، لا تكوينية، خلافاً لبعض المحققين و ذلك لأن الإرادة في الآية لو كانت تكوينية فمعناها أنه تعالى أوجدهم و خلقهم مطهراً عن الرجس بمعنى أنهم كانوا غير قادرين على التخلف مجبورين على الطاعة و الإتيان معصومين عن الخطأ و الإنحراف بحسب الخلقة و هذا مردود لوجوه:

**أحدهما:** أن الطهارة عن الرجس حصلت لهم بدعاء الرسول و نزول الآية بعد الدعاء فلو فرضنا أنهم خلقوا مطهرين من الأرجاس فالدعاء و نزول الآية من قبيل تحصيل الحاصل إذ المفروض أنهم كانوا مطهرين فما معنى قوله صلى الله عليه وسلم (اللهم هؤلاء أهل بيتي فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً) اللهم إلا أن يقال أن الدعاء و الكساء لأجل معرفة الناس إياهم و أنهم غير سائر الخلق أجمعين و هو كما ترى لا يساعده ظاهر الآية فأَنَّ الآية تبدل بظاهرها على أن الطهارة من الرجس حصلت لهم بدعاء النبي و نزول الآية فالعصمة حصلت لهم بعد الدعاء.

إن قلت لازم هذا القول أن لا يكون النبي أيضاً معصوماً لكونه صلى الله عليه وسلم معهم قبل نزول الآية و بعد نزول الآية صاروا معصومين و اذا كان كذلك فبعث النبي غير معصوم إلى زمن نزول الآية و أنتم لا تقولون به بل الإجماع قائم على عصمة النبي من بدو البعثة.

قلت ليس الأمر كما توهمت فأَنَّ النبي و أن كان معهم تحت الكساء قبل نزول الآية إلا أنه كان معصوماً و الدليل على ذلك أنه صلى الله عليه وسلم دعا لهم و قال اللهم هؤلاء أهل بيتي فأذهب عنهم الرجس، ولم يقل فأذهب عنا الرجس و هو دليل قاطع على أن الرسول دعا لهم و طلب من ربه العصمة لهم كما كانت ثابتة له صلى الله عليه وسلم.

**الثاني:** أن العصمة التكوينية لا فضيلة فيها لأن العبد مجبور على الطاعة بحسب الخلقة و هذا بخلاف التشريعية لأن العبد قادر على المخالفة و العصيان بحسب الخلقة و مع ذلك لا يعصي و لأجل ذلك فضلنا الأنبياء و

في القرآن  
في تفسير القرآن

جزء ٢٢

المجلد الرابع

الأوصياء المعصومين على الملائكة فَأَنْ دواعي الشهوة والمعصية موجودة في الإنسان والملك لا شهوة له ولا غضب والفرق واضح لظهور الفرق بين الطاعة والإنقياد التسخيري وبين الطاعة والإنقياد الإختياري.

وأما البحث في الرِّجْس، قال الزَّاعِب في المفردات الرِّجْس القذر غيره من أرباب اللُّغة الرِّجْس العقاب والغضب وقيل هو الشَّطرنج وقول الزُّور والغناء وقيل هو فعل الحرام وقال بعض المحققين الرِّجْس على أربعة أوجه:

إِذَا مِنْ حَيْثُ الطَّيْع، وَإِذَا مِنْ جِهَةِ الْعَقْلِ، وَإِذَا مِنْ جِهَةِ الشَّرْع، وَإِذَا مِنْ كُلِّ ذَلِكَ كَالْمَيْتَةِ فَأَنَّهَا تَعَاوَى عَقْلاً وَشَرْعاً وَطَبْعاً، ثُمَّ قَالَ وَأَمَّا الرِّجْس مِنْ جِهَةِ الشَّرْع فَالْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالشَّرْكُ وَلَحْمُ الْخَنَزِيرِ وَأَمْثَالُهَا.

وَأَمَّا الرِّجْس مِنْ جِهَةِ الْعَقْلِ كَالْكَذْبِ وَالظُّلْمِ وَغَيْرَهُمَا مِمَّا يَحْكُمُ الْعَقْلُ بِقَبْحِهِ.

أَقُولُ لَنْتَحَاجَ إِلَى نَقْلِ هَذِهِ الْأَقْوَالِ فَأَنَّ الرِّجْسَ هُوَ الَّذِي يَحْكُمُ الْعَقْلُ وَالشَّرْعُ بِقَبْحِهِ وَهُوَ فِي كُلِّ شَيْءٍ بِحَسَبِهِ لِأَنَّهُ تَارَةً يَكُونُ فِي الْأَعْيَانِ الْخَارِجِيَّةِ كَالْمَيْتَةِ وَتَارَةً فِي الْأَقْوَالِ كَالْكَذْبِ وَالتَّهْمَةِ وَالفَحْشِ وَتَارَةً فِي الْأَفْعَالِ وَالْأَعْمَالِ الْقَبِيحَةِ كَالْمَعَاصِي فَقَوْلُهُ تَعَالَى: **لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ** يشمل الكلَّ والمعنى أَذْهَبَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ الْقَبَائِحَ قَوْلًا وَفِعْلًا وَعَمَلًا وَلَيْسَ الْمُرَادُ بِالْإِذْهَابِ عَدَمُ قَدَرَتِهِمْ عَلَيْهِ لِأَنَّهُ يَنَافِي الْإِخْتِيَارَ مَعَ أَنَّ التَّكْلِيفَ مُشْرُوطٌ بِهِ بَلْ الْمُرَادُ بِالْإِذْهَابِ تَوْفِيقَهُمْ عَلَى عَدَمِ الْإِتْيَانِ بِالْأَرْجَاسِ وَلَا نَعْنِي بِالْعَصْمَةِ إِلَّا هَذَا فَأَنَّ الْمَعْصُومَ مِنْ عَصْمَةِ اللَّهِ وَحَفَظَهُ عَنِ الْخَطَا وَالنَّسْيَانِ وَغَيْرِهِمَا وَعَلَى هَذَا فَمَعْنَى قَوْلِهِ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ، يُوَفِّقُكُمْ لِتَرْكِهَا عَلَى سَبِيلِ الْإِخْتِيَارِ دُونَ الْإِضْطْرَارِ.

وَقَوْلُهُ: **أَهْلَ الْأَيْمَاتِ** إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ هَذَا الدَّعَاءَ مَخْصُوصَةٌ بِهِمْ وَلَا يَشْمَلُ غَيْرَهُمْ مِنْ أَحَادِ الْأُمَّةِ وَأَمَّا شَمُولُهُ لِسَائِرِ الْأَنْثَمَةِ الْأَثْنَى عَشَرَ فَلَعَدَمُ الْقَوْلِ بِالْفَصْلِ بَيْنَهُمْ فِي شُرَاطِئِ الْإِمَامَةِ وَالْعَصْمَةِ أَصْلُهَا وَأَسَاسُهَا فَمَا ثَبَتَ فِي حَقِّ أَحَدِهِمْ ثَبَتَ فِي حَقِّ الْجَمِيعِ.

أما قوله تعالى: **وَيُطَهِّرُكُمْ تَطْهِيرًا**، فالمراد الطهارة من الرُّجس ظاهراً و باطناً من البخل والحسد والكبر والحقْد وأمثالها من الأرجاس الباطنية.

أثماً قال تطهيراً لإفادة النوعية وأنَّ هذا التَّطهير نوعٌ خاصٌّ مخصوص بهم و أنما قلنا ذلك لأنَّ المفعول المطلق يفيد النوعية تحصيل ممَّا ذكرناه من البدو إلى الختم أنَّ الله تعالى قد خَصَّ أهل البيت و هم علي و فاطمة و الحسن و الحسين و التسعة من ولد الحسين بالعصمة بدعاء الرسول و من كان معصوماً فهو اللائق بمقام خلافة المعصوم و هو النَّبي و صورة القياس، الإمام بعد النَّبي لا يكون إلا معصوماً فنقول هذا معصوم، و كل معصوم إمام، فهذا إمام، أو نقول هذا ليس بمعصوم، و كلَّ غير معصوم ليس بإمام فهذا ليس بإمام و قد تكلمنا في شرحنا على نهج البلاغة و لا سيَّما عند شرح الخطبة الشَّقْشِقِيَّة في الإمامة بما لا مزيد عليه و الحمد لله ربَّ العالمين.

إذا عرفت هذا فلنرجع إلى تفسير بقية ألفاظ الآيات في باب الأزواج.

**وَ أَذْكُرْنَ مَا يُتْلَى فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ وَ الْحِكْمَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا**

لخطاب في قوله: **وَ أَذْكُرْنَ** للأزواج أمرهنَّ الله تعالى بأن يذكرن الله في بيوتهنَّ بصفاته و بالدُّعاء و التَّضرُّع إليه و أن يتفكرن في آيات الله التي تتلى في بيوتهنَّ من القرآن المنزَّل و يعملن بها و ما فيها من الحكمة أنَّ الله كان لطيفاً خبيراً، في تدبير خلقه و إيصال المنافع إليه هكذا قيل في تفسير الآية.

قال القرطبي في تفسيره لهذه الآية، **وَ أَذْكُرْنَ** ابتداء مخاطبة الله أي مخاطبة أمر الله أزواج النَّبي على جهة الموعظة و تعديد النعمة بذكر ما يتلى في بيوتهنَّ من آيات الله و الحكمة قال أهل العلم بالتأويل، و آيات الله، القرآن، و الحكمة السَّنة، و الصَّحيح أنَّ قوله: **وَ أَذْكُرْنَ** منسوق على ما قبله و قال: **عَنْكُمْ** لقوله: **أَهْلَ**، فالأهل مذكر فسمَّاهنَّ و أن كنَّ أنثاءً بإسم التذكير

فلذلك صار، عنكم، ولا إعتبار بقول الكلبي وأتباعه وأشباهه في هذا التفسير ما لو كان في زمن السلف الصالح لمنعوه من ذلك وحجروا عليه فلايات كلها من قوله: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ إِلَى قَوْلِهِ: إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا خَبِيرًا مَسْنُوق بعضها على بعض فكيف صار في الوسط كلاماً منفصلاً لغيرهن، وأما هذا شيء جرى في الأخبار أن النبي لما نزلت عليه هذه الآية دعا علياً وفاطمة والحسن والحسين فعمد النبي كساء خلفها عليهم ثم ألوى بيده إلى السماء فقال اللهم هؤلاء أهل بيتي اللهم أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً فهذه دعوة من النبي لهم بعد نزول الآية أحب أن يدخلهم في الآية التي خوطب بها الأزواج فذهب الكلبي ومن وافقه فصيرها لهم خاصة وهي دعوة لهم خارجة عن التنزيل، إنتهى كلامه بألفاظه.

أنا أقول أنظروا يا أهل الإنصاف إلى هذه الملفقات التي لا طائل تحتها بل هي بكلمات المجانين أشبه منه بكلام الأدميين فضلاً عما يدعي العلم حيث قال ولا إعتبار بقول الكلبي وأشباهه ألم يقف هذا القائل على الأخبار الواردة في الباب في كتب الفريقين فكيف يقول ولا إعتبار بقول الكلبي ونحن نقلنا شطراً من الأخبار ولم نرفيه قول الكلبي وأعجب منه قوله لو كان في زمن السلف لمنعوه من ذلك وحجروا عليه، ولم يعلم أن هذا الأباطيل التي ذكرها هذا القائل في كتابه المسمى بالتفسير كلها قول السلف لأن الخلف يتبع السلف وما ذنب الكلبي إلا أنه قال الحق ومن المعلوم أن الحق مر و لذلك لم يرد أبو بكر فداً لفاطمة وهكذا منعه من إرثها لأنها قالت الحق ولم يقبل شهادة أمير المؤمنين لأنه قال الحق فلا يبعد من القرطبي وأمثاله الإقتداء بالسلف الصالح في عدم قبول الحق.

و أما قوله أن الأيات، منسوقة بعضها على بعض فكيف صار في الوسط كلاماً منفصلاً لغيرهن، فنقول في جوابه في المقام كلاماً منفصلاً لأن الأيات كلها نزلت في النبي وأزواجه ثم خص الله تعالى نبيه وأهل بيته بما ذكر في

الآية فأين الانفصال أكان النبي منفصلاً من أزواجه ألم يعلم القرطبي أن للنبي حكم ولأزواجه حكم آخر، ثم أن قوله فهذه دعوة من النبي لهم بعد نزول الآية، مخالف لإجماع الأمة فأنفقوا على أن الآية نزلت بعد دعوة النبي ولم يخالف فيه أحد اللهم إلا أن يقال أنه أي القرطبي لم يرد رسول الإسلام بل أراد نبي القرطبة، وفي خاتمة البحث نقول معنى الآية أن الله تعالى أمرهن بالتفكر والتأمل في ما يتلى في بيوتهن من آيات القرآن والحكمة لأنهن أزواج النبي وهن أولى بالتفكر فيها والعمل بها لمكانهن من رسول الله ﷺ وانهن اسوة لغيرهن وهو واضح.

إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَانِتِينَ وَالْقَانِتَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّائِمِينَ وَالصَّائِمَاتِ وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا

روي أن أزواج النبي ﷺ قلن يا رسول الله ذكر الله الرجال في القرآن بخير أفاً فينا خير يذكر به أنا نخاف أن لا تقبل منا طاعة، وقيل السائلة أم سلمة وقيل لما نزل في نساء النبي ما نزل قال نساء المسلمين فما نزل فينا شيء فنزلت ذكره صاحب الكشاف وغير من المفسرين ولا إشكال فيه.

والحق أن الله تبارك وتعالى لما ذكر في الآيات السابقة أوصاف أزواج النبي أشار إلى ما أعدّه الله لجميع الأمة من الرجال والنساء يوم القيامة لو عملوا بوظائفهم المقررة في الشريعة وذلك لقوله تعالى: **إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ إِلَىٰ قَوْلِهِ: إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَىٰكُمْ** (١).

في تفسير القرآن

جزء ٢٢

المجلد الرابع عشر

و هذا الحكم عامّ يشمل الجميع إلا أنّ تخصيص نساء النبي بالذكر و ما أعدّ الله لهنّ من الثواب بشرط الطاعة في هذا المقام صار مظنة سؤال في هذا التخصيص فقال الله تعالى ما قال لرفع الإيهام و بيان أنّ الملاك في الثواب هو التقوى و لا فرق في ذلك بين أزواج النبي و غيرهنّ و كيف كان أشار الله تعالى في هذه الآية أنّ الأجر و الثواب يوم القيامة ثابت لكلّ من كان موصوفاً بهذه الصفات في دار الدنيا و هي كذا و كذا فقال: **إِنَّ الْأُمُوسْلِمِينَ وَ الْأُمُوسْلِمَاتِ،** من الرجال و النساء **وَ الْأُمُوسْلِمِينَ وَ الْأُمُوسْلِمَاتِ،** كذلك أي من الرجال و النساء. قال المفسرون المراد بالإسلام الإنقياد و بالإيمان التصديق و إختاره صاحب الكشف، و قال في التبيان هم الذين إستسلموا لأوامر الله و إنقادوا له و أظهروا الشهادتين و عملوا بموجبه، و المؤمنين و المؤمنات فالإسلام و الإيمان واحد عند أكثر المفسرين و أنّما كرّر لإختلاف اللفظين و في الناس من قال المؤمن هو الذي فعل جميع الواجبات و إنتهى عن جميع المقبّحات، و المسلم هو الملتزم لشرائط الإسلام المستسلم لها إنتهى.

و قال القرطبي بدأ الله تعالى في هذه الآية بذكر الإسلام الذي يعمّ الإيمان و عمل الجوارح ثمّ ذكر الإيمان تخصيصاً له و تنبيهاً على أنّه عظم الإسلام و دعامته، والذي يختلج بالبال هو أنّ الإسلام عبارة عن الإقرار بالشهادتين باللسان و أنّ لم يعتقد بالقلب و لم يعمل بالجوارح و عليه كانت الدّعوة في بدو الأمر، و الإيمان عبارة عن الإقرار باللسان و الاعتقاد بالقلب و العمل بالأركان فالإسلام أعمّ من الإيمان و الإيمان أخصّ منه فلو اكتفى بالإسلام في الذّكر لزم منه الثواب الموعود في الآية و لازم ذلك أنّ المسلم الذي لم يعتقد بقلبه و لم يعمل بجوارحه مع المسلم الذي يعتقد و يعمل كانا سيّان يوم القيامة في المغفرة و الأجر العظيم و هذا ظلم قبيح و الخالق الحكيم لا يفعل ذلك و لأجل هذا قال بعد الإسلام، و المؤمنين و المؤمنات إشعاراً بأنّ المراد



بالإسلام ليس مجرّد الشّهادتين بل المراد به الإيمان أعني به الاعتقاد والعمل بعد الإقرار فليس في المقام تكرار كما توهم.

أما التّكرار في اللفظ فلائذ لفظ المسلمين والمسلمات لم يتكرّر، وأما التّكرار في المعنى فهو أيضاً لم يحصل لأنّ الإسلام غير الإيمان معنئ فأين التّكرار وأنما الكلام من ذكر الخاصّ بعد العامّ كما هو مقتضى القاعدة، ألا ترى أنّك إذا أردت إكرام العلماء على سبيل العموم تقول أكرم العلماء وإذا أردت نوعاً خاصاً منهم فلا بدّ لك من التّخصيص في الكلام فتقول أكرم علماء العدول في التّخصيص المتّصل أو تقول ولا تكرم الفساق منهم في المنفصل إذا عرفت هذا فلمّا قال الله تعالى: **إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ**، دَخَلَ فِيهِ غير المعتقد بالقلب وغير العامل بالجوارح لأنّه أسلم ظاهراً ويحكم عليه بأحكام الإسلام وأن لم يعتقد ولم يعمل قطّ وهو لا يدخل الجنّة قطعاً، فقال بعد ذلك ما قال مشعراً بأنّ المراد بالإسلام الذي يترتّب عليه الثّواب ليس مجرّد الإقرار بل المراد الإقرار والاعتقاد والعمل ومن المعلوم أنّ الإسلام يطلق عليه بطريق أولى ويعبّر عنه بالمؤمن فتقدير الكلام أنّ المسلمين المؤمنين والمسلمات المؤمنات حكمهم كذا وكذا إلا أنّ التّخصيص جاء في الآية بدليل منفصل هذا ما فهمناه من الكلام.

أما قوله تعالى: **وَالْقَانِتِينَ وَالْقَانِتَاتِ** فالقنوت لزوم الطّاعة مع الخُضوع وفسر بكل واحدٍ منهما فالقانت المطيع الخاضع وأنما قلنا لزوم الطّاعة ولم نقل الطّاعة لأنّ دوام الطّاعة شرط في تحقّق القنوت وعلى هذا فالقانت المطيع الدائم فمن أطاع الله في بعض الأوقات دون بعض ليس بقانتٍ سواء فيه الرّجل والمرأة لإشراكهما في التّكليف وقد مدح الله تعالى القانتين في كثير من الآيات.

قال الله تعالى: يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ وَاسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ<sup>(١)</sup>.

قال الله تعالى: أَمَّنْ هُوَ قَانِتٌ آنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ<sup>(٢)</sup>.

قال الله تعالى: إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنْ الْمُشْرِكِينَ<sup>(٣)</sup>.

قال الله تعالى: فَالصَّالِحَاتُ قَانِتَاتٌ حَافِظَاتٌ لِّلْغَيْبِ بِمَا حَفِظَ اللَّهُ<sup>(٤)</sup>  
قال الله تعالى: وَ قُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ<sup>(٥)</sup>.

و غيرها من الآيات.

وعلى هذا قيل أي الصلوة أفضل فقال <sup>عليه السلام</sup> طول القنوت أي الإشتغال بالعبادة و رفض كل ما سواه.

ثم قال تعالى: وَ الصَّادِقِينَ وَ الصَّادِقَاتِ الصُّدُقِ وَ الكَذِبِ أصلهما في القول ماضياً كان أو مستقبلاً و عملاً كان أو غيره و لا يكونان بالقصد الأول إلا في القول و لا يكونان في القول إلا في الخبر دون غيره من أصناف الكلام و لذلك.

قال الله تعالى: وَ مَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا<sup>(٦)</sup>.

قال الله تعالى: وَ مَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا<sup>(٧)</sup>.

و قد مدح الله الصادقين في كثير من الآيات.

قال الله تعالى: أُولَئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ<sup>(٨)</sup>.

١- الزمر = ٩

٢- النساء = ٣٤

٣- النساء = ١٢٢

٤- البقرة = ١٧٧

١- آل عمران = ٤٣

٢- النحل = ١٢٠

٣- البقرة = ٢٣٨

٤- النساء = ٨٧



## وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ

الْخُشُوعُ بَضْمُ الْخَاءِ وَالشَّيْنُ الصَّرَاعَةُ وَأَكْثَرُ مَا يَسْتَعْمَلُ الْخُشُوعُ فِيمَا يَوْجَدُ عَلَى الْجَوَارِحِ كَمَا أَنَّ الصَّرَاعَةَ أَكْثَرُ مَا تَسْتَعْمَلُ فِي الْقَلْبِ وَلِذَلِكَ قِيلَ إِذَا ضَرَعَ الْقَلْبُ خَشَعَتِ الْجَوَارِحُ وَقَدْ مَدَحَ اللَّهُ الْخَاشِعِينَ أَيْضاً فِي كَثِيرٍ مِنَ الْآيَاتِ.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ<sup>(١)</sup>.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَرَأَيْنَاهُ خَاشِعًا مُتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ<sup>(٢)</sup>.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ، الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ<sup>(٣)</sup>.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَإِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ إِلَّا عَلَى الْخَاشِعِينَ<sup>(٤)</sup>.

وغيرها من الآيات.

وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ قِيلَ فِي مَعْنَاهُ، الَّذِينَ يَخْرُجُونَ الصَّدَقَاتِ

وَالزَّكَّاتِ بَعْضُهُمْ مَعْنَاهُ، الْمُتَصَدِّقُ بِالْفَرْضِ وَالتَّقَلُّ.

وَقَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ الْمُتَصَدِّقُ، الَّذِي يَزْكِي مَالَهُ وَلَا يَبْخُلُ بِالنَّوَافِلِ، وَقِيلَ مِنْ تَصَدَّقَ فِي إِسْبَوْعٍ بِدَرَاهِمٍ فَهُوَ مِنَ الْمُتَصَدِّقِينَ وَمَنْ صَامَ الْبَيْضَ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ فَهُوَ مِنَ الصَّائِمِينَ.

أَقُولُ الظَّاهِرُ أَنَّهُ مَأْخُوذٌ مِنَ التَّصَدَّقِ يَقَالُ تَصَدَّقْ يَتَصَدَّقُ مُتَصَدِّقًا وَالصَّدَقَةُ مَا يَخْرُجُهُ الْإِنْسَانُ مِنْ مَالِهِ عَلَى وَجْهِ الْقَرْبَةِ كَالزَّكَاةِ لَكِنَّ الصَّدَقَةَ فِي الْأَصْلِ لِلْمُتَطَوِّعِ بِهِ وَالزَّكَاةُ لِلوَاجِبِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ<sup>(٥)</sup>.

## وَالصَّائِمِينَ وَالصَّائِمَاتِ

٢- الْحَشْرِ = ٢١

١٦- الْحَدِيد = ١٦

٤- الْبَقَرَةِ = ٤٥

٣- الْمُؤْمِنُونَ = ١ / ٢

٥- يُوسُف = ٨٨

الصَّوْمُ بفتح الصاد في الأصل الإمساك عن الفعل مطلقاً و لذلك قيل لفرس الممسك من السَّير أو العلف صائم قال الشاعر:

خيلُ صيامٍ وأخرى غير صائمةٍ

أما في الشرع فهو إمساك المكلف بالنية من الخيط الأبيض الى الخيط الأسود عن المفطرات المقررة في الشريعة من الأكل و الشرب و الجماع و غيرها و كفى في فضيلة الصوم أنه من ضروريات الدين فمن أنكره صار مرتدّاً خارجاً عن ربة المسلمين و مع ذلك مدحه كثير و ثوابه عظيم و قد قال رسول الله ﷺ:

الصَّوْمُ جُنَّةٌ مِنَ النَّارِ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ<sup>(١)</sup>.

### وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ

الْفَرْجُ بفتح الفاء و سكون الزاء و الجيم و الفُرْجَةُ بضمّ الفاء و سكون الزاء و فتح الجيم في الأصل الشقّ بين الشَّيْئَيْنِ كفرجة الحائط ما بين الرجلين و كُنِيَ به عن السَّوَاءِ و كثر حتّى صار كالصَّريح فيه و المراد بحفظ الفرج الإجتنب من الزَّنا و ارتكاب أنواع الفجور ممّا لا يحلّ شرعاً قال الله تعالى في وصف المؤمنين.

قال الله تعالى: وَ الَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ<sup>(٢)</sup>.

قال الله تعالى: قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ<sup>(٣)</sup>.

قال الله تعالى: وَ قُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَغْضُضْنَ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ<sup>(٤)</sup>.

بسم الله الرحمن الرحيم  
في تفسير القرآن

جزء ٢٢

المجلد الرابع عشر

## وَالَّذَاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ

الذَّكْرُ بكسر الدَّال تارة يُقال و يَراد به هَيْئَةُ النَّفْسِ بِهَا يُمْكِنُ لِلإِنْسَانِ أَنْ يَحْفَظَ مَا يَقْتَنِيهِ مِنَ الْمَعْرِفَةِ وَ هُوَ كَالْحِفْظِ إِلَّا أَنَّ الْحِفْظَ يُقَالُ إِعْتِبَارًا بِإِحْرَازِهِ وَ الذَّكْرُ يُقَالُ إِعْتِبَارًا بِاسْتِحْضَارِهِ، وَ تَارَةً يُقَالُ لِحُضُورِ الشَّيْءِ فِي الْقَلْبِ أَوْ الْقَوْلِ وَ لذلِكَ قِيلَ الذَّكْرُ ذِكْرَانِ، ذَكَرٌ بِالْقَلْبِ وَ ذَكَرٌ بِاللِّسَانِ وَ كُلٌّ وَاحِدٌ مِنْهُمَا ضَرْبَانِ، ذَكَرٌ مِنْ نَسْيَانٍ، وَ ذَكَرٌ لَا عَنْ نَسْيَانٍ بَلْ عَنْ إِدَامَةِ الْحِفْظِ وَكُلُّ قَوْلٍ يُقَالُ لَهُ ذَكَرْتُ، فَمِنْ الذَّكْرِ بِاللِّسَانِ قَوْلُهُ تَعَالَى: لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ<sup>(١)</sup> وَ الْمُرَادُ بِالذَّكْرِ فِي الْمَقَامِ هُوَ تَوَجُّهُ الْعَبْدِ إِلَى مَعْبُودِهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ لِسَانًا وَ قَلْبًا وَ حَالًا.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ<sup>(٢)</sup>.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَ الْيَوْمَ الْآخِرَ وَ ذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا<sup>(٣)</sup>.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: فَادْكُرُوا نَبِيَّيَ أَذْكُرْكُمْ وَ أَشْكُرُوا لِي وَ لَا تَكْفُرُونَ<sup>(٤)</sup>.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَ ذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا<sup>(٥)</sup>.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَ أَذْكُرْ رَبَّكَ كَثِيرًا وَ سَبِّحْ بِالْعَشِيِّ وَ الْإِبْكَارِ<sup>(٦)</sup>.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَ أَذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَ خِيفَةً<sup>(٧)</sup>.

وَ الْآيَاتُ فِي الذَّكْرِ وَالْحَثِّ عَلَيْهِ كَثِيرَةٌ وَ نَحْنُ نَقُولُ اللَّهُمَّ اجْعَلْنَا مِنَ الذَّاكِرِينَ، ثُمَّ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَعَدَ مَنْ يَتَّصِفُ بِهَذِهِ الْأَوْصَافِ مِنَ الرِّجَالِ وَ النِّسَاءِ بِالْمَغْفِرَةِ وَ الْأَجْرِ الْعَظِيمِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَقَالَ: أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَ أَجْرًا عَظِيمًا لَا يُوَاظِيهِ شَيْءٌ.

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا لِمُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَىٰ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُّبِينًا

قال المفسرون أنَّ هذه الآية نزلت في زينب بنت جحش لما خطبها رسول الله ﷺ لزيد بن حارثة فامتنعت لنسبها من قريش و أنَّ زيدا كان عبداً فأنزل الله الآية فرضيت به و قيل نزلت في أم كلثوم بنت عقبة ابن أبي معيط و كانت وهبت نفسها لرسول الله ﷺ فزوجه من زيد بن حارثة و قال بعضهم أنَّ رسول الله ﷺ خطب زينب بنت جحش و كانت بنت عمته فظنَّت أنَّ الخطبة لنفسه ﷺ فلما تبين أنَّه يريد بها لزيد كرهت و أبت و امتنعت فنزلت الآية فأذعنَت زينب حينئذٍ و تزوجته و في رواية فامتنعت و امتنع أخوها عبد الله لنسبها من قريش و أنَّ زيدا كان بالأمس عبداً الى أن نزلت الآية فقال له أخوها مرني بما شئت فزوجه من زيد، و قيل أنَّ أم كلثوم كانت وهبت نفسها للنبي ﷺ فزوجه من زيد بن حارثة فكرهت ذلك هي و أخوها و قالوا أنما أردنا رسول الله ﷺ فزوجه غيرها فنزلت الآية بسبب ذلك فأجابا الى تزويج زيد، و قال الحسن في معنى الآية المراد أنَّه ليس لمؤمن ولا مؤمنة إذا أمر الله عزَّ وجلَّ و رسوله ﷺ أن يعصياه و على هذا فالآية نزلت لبيان حكم كلي.

أقول ما ذكره الحسن لا ينافي ما ذكروه فإنَّ المورد خاصَّ و الحكم عام كما في غيرها من الآيات أعلم أنَّ لفظة، ما كان، و ما ينبغي و أمثالهما معناها الحظر و المنع فتجئ لحظر الشئ و الحكم بأنَّه لا يكون كما في هذه الآية فالمعنى لا يكون لهم الخيرة و الخيرة بكسر الخاء و فتح الياء مصدر بمعنى الاختيار و محصل الكلام في هذه الآية أنَّ اختيار الله و رسوله مقدَّم على اختيار العبد و القضاء هاهنا بمعنى الحكم أي إذا حَكَمَ الله و رسوله بشئ فهو المتَّبِع و لا يجوز للمحكوم عليه رده.

قال الشيخ في التبيان وفي ذلك دلالة على فساد مذهب المجبرة في القضاء والقدر لأنه لو كان الله تعالى قضى المعاصي لم يكن لأحد الخيرة ولوجب عليه الوفاء به ومن خالف في ذلك كان عاصياً وذلك خلاف الإجماع إنتهى كلامه.

وقوله: وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فِيمَا قَضَيْنَاهُ بِهِ فَقَدْ ضَلَّ عَنْ الْحَقِّ ضَلَالًا مَبِينًا ظَاهِرًا.

وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَتَخْشَى النَّاسَ وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا

قال الطبري في تفسيره لهذه الآية ما هذا لفظه.

يقول تعالى ذكره لنبيه ﷺ عتاباً من الله له وأذكر يا محمد إذ تقول للذي أنعم الله عليه بالهداية (وهو زيد بن حارثة) وأنعمت عليه بالعتق (لأن النسي أعتقه) وهو زيد بن حارثة مولى رسول الله ﷺ، أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وذلك أن زينب بنت جحش فيما ذكر رآها رسول الله ﷺ فأعجبته وهي في حبال مولاهما فألقي في نفس زيد كراحتها لما علم الله مما وقع في نفس نبيه ما وقع فأراد فراقهما فذكر ذلك لرسول الله ﷺ زيد فقال له رسول الله ﷺ إمسك عليك زوجك وهو ﷺ يحب أن تكون قد بانث منه لينكحها وأتق الله وخف الله في الواجب له عليك في زوجتك وتخفي في نفسك ما الله مبديه يقول وتخفي في نفسك محبة فراقه إياها لتتزوجها إن هو فارقها والله مبديه ما تخفي في نفسك من ذلك وتخشى الناس والله أحق أن تخشاه يقول تعالى ذكره وتخاف أن يقول الناس أمر رجلاً



بطلاق إمرأته و نكحها حين طلقها والله أحق أن تخشاه من الناس و ساق الكلام الى أن قال.

قال الحسن ما أنزلت عليه آية أشد عليه ﷺ فيها الى أن قال قال ابن زيد كان النبي ﷺ قد تزوج زيد بن حارثة زينب بنت جحش ابنة عمه فخرج رسول الله يوماً يريد و على الباب ستر من شعر فرفعت الستر فأنكشف و هي في حجرتها حاسرة فوقع اعجابها في قلب النبي ﷺ فلما وقع ذلك كرهت الى الآخر فجاء فقال يا رسول الله إنني أريد أن أفارق صاحبتى قال ﷺ مالك أراك منها شيء قال لا والله ما رابني منها شيء يا رسول الله رأيت إلا خيراً فقال له رسول الله ﷺ امسك عليك زوجك و اتق الله فذلك قول الله و إذ تقول للذي أنعم الله عليه و أنعمت عليه إمسك عليك زوجك و اتق الله و تخفي ما في نفسك ما الله مبديه تخفي في نفسك أن فارقتها زوجتها إنتهى، ما ذكره الطبري و هو الأصل في جميع تفاسير العامة.

و في تفسير علي بن إبراهيم في رواية أبي الجارود عن أبي جعفر عليه السلام في قوله عز وجل: وَ مَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَ لَا مُؤْمِنَةٍ. قال عليه السلام: و ذلك أن رسول الله ﷺ خطب على زيد بن حارثة، زينب بنت جحش الأسدية من بني أسد بن خزيمة و هي بنت عمّة النبي ﷺ فقالت يا رسول الله حتى أوامر نفسي فأنزل الله تعالى: وَ مَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَ لَا مُؤْمِنَةٍ؟ فقالت يا رسول الله أمري بيدك فزوجها إياه فمكثت عند زيد ما شاء الله ثم أنها تشاجرا في شيء الى رسول الله ﷺ فنظر إليها رسول الله ﷺ فأعجبته فقال زيد يا رسول الله تأذن لي في طلاقها فإن فيها كبر أو أنها لتؤذياني بلسانها فقال رسول الله ﷺ (أتق الله و إمسك عليك زوجك و أحسن إليها) ثم أن زيدا طلقها و أنقضت عدتها فأنزل الله عز وجل

نكاحها على رسول الله فقال تعالى فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا  
زَوَّجْنَاكَهَا إِنَّتَهَى.

و في عيون الأخبار في باب مجلس الرضا عند المؤمن مع  
أصحاب الملل و المقالات و ما أجاب به علي بن جهم في عصمة  
الأنبياء عليهم السلام حديث طويل و فيه يقول عليه السلام و أما  
مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ و قول الله عزَّ و جلَّ و تُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ و  
تَخْشَى النَّاسَ و اللَّهَ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ، فَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَرَّفَ نَبِيَّهِ  
أَسْمَاءَ أَزْوَاجِهِ فِي دَارِ الدُّنْيَا و أَسْمَاءَ أَزْوَاجِهِ فِي الْآخِرَةِ و انْهَنَى  
أُمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ و مِنْهُنَّ زَيْنَبُ بِنْتُ جَحْشٍ و هِيَ يَوْمئِذٍ تَحْتَ زَيْدِ  
بْنِ حَارِثَةَ فَأَخْفَى عليه السلام إِسْمَهَا فِي نَفْسِهِ و لَمْ يَبْدِهِ لِكَيْلَا يَقُولَ أَحَدٌ مِنَ  
الْمُنافِقِينَ أَنَّهُ قَالَ فِي إِمْرَأَةٍ فِي بَيْتِ رَجُلٍ أَنَّهَا أَحَدُ أَزْوَاجِهِ مِنَ  
أُمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِينَ و خَشِيَ قَوْلَ الْمُنَافِقِينَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَ تَخْشَى  
النَّاسَ وَ اللَّهَ أَحَقُّ أَنْ تَخْشِيَهُ يَعْنِي فِي نَفْسِكَ وَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى مَا  
تَوَلَّى تَزْوِيجَ أَحَدٍ مِنْ خَلْقِهِ إِلَّا تَزْوِيجَ حَوَاءَ مِنْ أَدَمَ و زَيْنَبَ مِنْ  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَوْلِهِ عزَّ و جلَّ: فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا  
زَوَّجْنَاكَهَا و فاطمة من علي عليه السلام قال فبكى علي بن محمد  
الجهم و قال يابن رسول الله أنا تائب إلى الله من أن أنطق في أنبياء  
الله عليهم السلام بعد يومي هذا إلا بما ذكرته إنتَهَى.

و فيه في باب ذكر مجلس آخر للرَّضا عليه السلام فأخبرني عن قول الله  
عزَّ و جلَّ: وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَ أَنْعَمْتُ عَلَيْهِ أَمْسِكْ  
عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَ اتَّقِ اللَّهَ وَ تُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ وَ  
تَخْشَى النَّاسَ وَ اللَّهَ أَحَقُّ أَنْ تَخْشِيَهُ. قَالَ الرَّضا عليه السلام: قَصَدَ  
رَسُولُ اللَّهِ دَارَ زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ بْنِ شَارْحِيلِ الْكَلْبِيِّ فِي أَمْرِ أَرَادَهُ

فرأى إمرأته تغتسل فقال لها سبحان الله الذي خلقك و أنما أراد بذلك تنزيه الله عن قول من زعم أن الملائكة بنات الله قال الله عز وجل: أَفَأَصْفِيكُمْ رَبُّكُمُ بِالْبَنِينَ وَ اتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنَاثًا إِنَّكُمْ لَتَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيمًا<sup>(١)</sup> فقال النبي لما رآها تغتسل سبحان الله الذي خلقك أن يتخذ ولداً يحتاج إلى هذا التطهير والإغتسال فلما جاء زيد إلى منزله أخبرته إمرأته بمجي الرسول ﷺ وقوله لها سبحان الذي خلقك فلم يعلم زيد ما أراد بذلك فظن أنه ﷺ قال ذلك لما أعجبه من حسن فجاء إلى النبي فقال: يا رسول الله أن إمرأتي في خلقها سوء و أني أريد طلاقها فقال له النبي ﷺ أمسك عليك زوجك و اتق الله و تخفي في نفسك ما الله مبديه و قد كان الله عز وجل عرّفه عدد أزواجه و أن تلك المرأة منه فأكفى ذلك في نفسه و لم يده لزيد و خشى الناس أن يقولوا أن محمداً يقول لمولاه أن إمرأتك ستكون لي زوجة فيعيبونه بذلك فأنزل الله و ان تقول للذي أنعم الله عليه يعني بالإسلام و أنعمت عليه يعني بالعتق أمسك عليك زوجك إلى قوله: أن تخشيه ثم أن زيد بن حارثة طلقها و إعتدت منه فزوجها الله تعالى من نبيه و أنزل بذلك قرأناً فقال: فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا زَوَّجْنَاكَهَا لِكَيْ لَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَ كَانَ أَمْرُ اللَّهِ مَفْعُولًا. ثُمَّ عَلِمَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنَّ الْمُنَافِقِينَ سَيَعْبُونَهُ بِتَزْوِيجِهَا فَأَنْزَلَ مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ، فقال المأمون لقد شفيت صدري يا بن رسول الله و أوضحت لي ما كان ملتبساً علي فجزاك الله عن أنبيائه و عن الإسلام خيراً إنتهى.

ضياء القرآن في تفسير القرآن



المجلد الرابع عشر

أَقُولُ وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ أَنِّي تَارَكَ فِيكُمْ الثَّقَلَيْنِ كِتَابَ اللَّهِ وَ  
عِثْرَتِي أَهْلَ بَيْتِي الْخ، وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى: وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَ  
الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ<sup>(١)</sup> فَأَنْ مَا ذَكَرُوهُ فِي تَفَاسِيرِهِمْ فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ لَا يَنَاسِبُ  
شَأْنَ النَّبِيِّ ﷺ الَّذِي جَعَلَهُ اللَّهُ مَعْصُومًا مِنْ كُلِّ عَيْبٍ وَشَيْنٍ. قَالَ الْقُرْطُبِيُّ  
فِي الْمَقَامِ بَعْدَ نَقْلِهِ الْأَقْوَالِ مِنْ عُلَمَاءِ الْعَامَّةِ فِي تَفَاسِيرِهِمْ إِرْضَائَهُ بِهَا مَا هَذَا  
لَفْظُهُ:

و روي عن عليّ ابن الحسين أنّ النبي ﷺ كان قد أوحى الله  
تعالى إليه أنّ زيداً يطلق زينب وأنه يتزوجها بتزويج الله إياها فلما  
تشكّى زيد للنبي ﷺ خلق زينب وأنها لا تطيعه وأعلمه أنّه يريد  
طلاقها قال له رسول الله ﷺ على جهة الأدب والوصيّة، إتق الله  
في قولك و أمسك عليك زوجك، و هو يعلم أنّه سيفارقها و  
يتزوجها وهذا هو الذي أخفى في نفسه و لم يرد أن يأمره بالطلاق  
لما علم أنّه سيتزوجها و خشي رسول الله أن يلحقه قول من الناس  
في أن يتزوج زينب بعد زيد و هو مولاه و قد أمره بطلاقها فعاتبه  
الله على هذا القدر من أن خشي الناس في شيء أباحه الله له، بأن قال  
أمسك، مع علمه بأنّه يطلق و أعلمه أنّ الله أحقّ بالخشية أي في كلّ  
حال.

قال علماؤنا رحمة الله عليهم و هذا القول أحسن ما قيل في تأويل  
هذه الآية و هو الذي عليه التحقيق من المفسرين و العلماء الراسخين  
كالزُّهري و القاضي بكر بن العلاء القشيري و القاضي أبي بكر العربي و غيرهم  
إنتهى كلام القُرْطُبِيِّ.

ثُمَّ قَالَ فَأَمَّا مَا رَوَى أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ هَوِيَ زَيْنَبَ إِمْرَأَةَ زَيْدٍ وَ  
رَبِمَا أَطْلَقَ بَعْضَ الْمُحِبِّينَ لَفْظَ، عَشَقَ، فَهَذَا أَمَّا يَصْدُرُ عَنْ جَاهِلٍ  
بِعَصْمَةِ النَّبِيِّ ﷺ عَنْ مِثْلِ هَذَا أَوْ مُسْتَخَفٍّ بِحُرْمَتِهِ.

قَالَ التِّرْمِذِيُّ فِي نَوَادِرِ الْأُصُولِ وَ أَسْنَدَ إِلَى عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ  
قَوْلَهُ، فَعَلِيَ بْنِ الْحُسَيْنِ جَاءَ بِهِذَا مِنْ خَزَانَةِ الْعِلْمِ جَوْهَرًا مِنْ  
الْجَوَاهِرِ وَ دَرًّا مِنَ الدُّرَرِ أَنَّهُ أَمَّا عَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي أَنَّهُ قَدْ أَعْلَمَهُ أَنَّ  
سَتَكُونُ هَذِهِ مِنْ أَزْوَاجِكَ فَكَيْفَ قَالَ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْسَكَ عَلَيْكَ زَوْجَكَ  
إِنْتَهَى مَا نَقَلَهُ عَنِ التِّرْمِذِيِّ.

أَقُولُ وَ قَدْ ظَهَرَ لَكَ بِمَا ذَكَرْنَاهُ تَفْسِيرَ أَلْفَاظِ الْآيَةِ أَيْضًا وَ أَمَّا قِصَّةُ زَيْدِ بْنِ  
حَارِثَةَ فَقَدْ مَرَّ الْكَلَامُ فِيهَا فِي أَوَائِلِ السُّورَةِ عِنْدَ قَوْلِهِ تَعَالَى: وَ مَا جَعَلْ أَدْعِيَاءَكُمْ  
أَبْنَاءَكُمْ<sup>(١)</sup>.

مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا  
مِنْ قَبْلُ وَ كَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا

هَذِهِ الْآيَةُ فِي الْحَقِيقَةِ جَوَابُ الْمُنَافِقِينَ وَ الْجَهَّالِ حَيْثُ عَابَوْا عَلَى النَّبِيِّ  
تَزْوِيجَهُ زَيْنَبَ بِنْتَ جَحْشٍ وَكَانَتْ تَحْتَ زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ، يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَمْ  
يَكُنْ عَلَيْهِ ﷺ أَثَمٌ فِي مَا قَدَّرَهُ اللَّهُ أَنْ يَتَزَوَّجَ زَيْنَبَ زَوْجَةً زَيْدَ بَعْدَ أَنْ طَلَّقَهَا  
وَ أَنْ كَانَ زَيْدٌ دَعِيًّا لَهُ سَابِقًا عَلَى مَا مَرَّ الْكَلَامُ فِيهِ وَ ذَلِكَ لِأَنَّ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الْأَنْبِيَاءِ  
وَ غَيْرِهِمْ قَدْ جَرَتْ بِذَلِكَ وَ بِعِبَارَةٍ أُخْرَى مَا أَمَرْنَا بِهِ مُحَمَّدًا ﷺ مِثْلَ سُنَّةِ  
مَنْ تَقَدَّمَ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَ مَا أَمَرَهُمُ اللَّهُ بِهِ فَأَنَّهُ تَعَالَى أَبَاحَ لِكُلِّ نَبِيٍّ شَيْئًا خَصَّهُ بِهِ وَ  
رَفَعَ شَأْنَهُ مِنْ بَيْنِ سَائِرِ الْأُمَمِ وَ كَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا، مَعْنَاهُ أَنَّ أَمْرَ اللَّهِ  
مُسَبَّوقٌ بِالْقَدَرِ وَ مَا قَدَّرَ اللَّهُ تَعَالَى فَهُوَ وَاقِعٌ لَا مُحَالَةٌ وَ لَا يُمْكِنُ رَدُّ قَضَاءِهِ وَ

في تفسير القرآن

جزء ٢٢

المجلد الرابع عشر

قدره و الحاصل أن طلاق زيد إمرأته و تزوج النبي إياها ليس من الحوادث التي لا نظير له بل هو من العاديات و الرُسومات و السُنن الجارية فلا يحتاج إلى البحث و هو كذلك و الحمد لله رب العالمين.

الَّذِينَ يُلَاقُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ وَ كَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا

لَمَّا حَكَمَ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْآيَةِ السَّابِقَةِ بِأَنَّهُ لَا حَرَجَ عَلَى النَّبِيِّ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ مِنْ تَزْوِيجِ زَيْنَبِ إِيَّاهُ بَعْدَ أَنْ طَلَّقَهَا زَيْدٌ وَ ذَلِكَ لِأَنَّهُ مِنَ السُّنَنِ الْجَارِيَةِ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ قَبْلَهُ مِنْ دَاوُدَ وَ سُلَيْمَانَ وَ غَيْرِهِمَا بَيَّنَّ فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِ كَانُوا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ أَيْضًا وَ كَانُوا يُلَاقُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ وَ يَخْشَوْنَهُ أَيْ وَيَخْشَوْنَ اللَّهَ وَ لَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا غَيْرَهُ وَ حَكَمَ الْأَمْثَالَ وَاحِدَ فَكَانَ لِدَاوُدَ النَّبِيِّ مِائَةَ إِمْرَأَةٍ وَ ثَلَاثَ مِائَةِ سَرِيَّةٍ عَلَى مَا قِيلَ وَ لِسُلَيْمَانَ ثَلَاثَ مِائَةِ إِمْرَأَةٍ وَ سَبْعَ مِائَةِ سَرِيَّةٍ وَ هَكَذَا وَ حَاصِلُ الْكَلَامِ فِي هَاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ هُوَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَكَمَ بِبِرَاءَةِ سَاحَةِ النَّبِيِّ عَنْ عَيْبٍ وَ نَقْصٍ وَأَنَّ هَذَا مِنْ سُنَنِ اللَّهِ فِي حَقِّ الْأَنْبِيَاءِ وَأَنَّ هَذَا لَا يَنَافِي عَصَمَتَهُمْ وَ طَهَارَتَهُمْ وَ لَا يَنْقُصُ مِنْ مَقَامِهِمْ شَيْئًا عِنْدَ اللَّهِ وَ لَا يَضُرُّ بِرِسَالَتِهِمْ وَ تَبْلِيغِهِمْ أَحْكَامَ اللَّهِ فَاتَّهَمَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ كَانُوا لَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ وَ لَا يَعْتَنُونَ بِمَا قَالَ فِيهِمُ الْجَهَالُ وَ الْمَنَافِقُونَ.

و قوله: وَ كَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا أَي كَافِيًا وَ مُجَازِيًا وَ يَنْبَغِي التَّنْبِيهُ عَلَى أُمُورٍ أَحَدُهَا: أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَصَّ أَنْبِيَائَهُ بِأُمُورٍ مُخْتَصَّةٍ بِهِمْ مِنْهَا كَثْرَةُ الزَّوْجَاتِ فَإِنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ لَهُ أَزْوَاجٌ كَثِيرَةٌ وَ قَدْ مَرَّ ذِكْرُهُمْ مَفْضَلًا وَ مَاتَ ﷺ عَنْ تِسْعَةٍ وَ هَذِهِ مِنْ خُصَائِصِهِ ﷺ وَ لَا يَجُوزُ لَامَتُهُ أَكْثَرَ مِنْ أَرْبَعٍ فِي الدَّائِمِيَّاتِ. مِنْهَا وَجُوبُ صَلَاةِ اللَّيْلِ عَلَى النَّبِيِّ دُونَ الْأُمَّةِ. مِنْهَا عَدَمُ جَوَازِ نِكَاحِ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ بَعْدَ مَوْتِهِ.

منها جواز هبة المرأة نفسها للنبي و هكذا غيرها ممّا هو مذكور في محلّه و هذا دليل على عظم شأن النبي و أنّه ممّن لا يقاس به أحد من أفراد الأمة و العجب أنّ النبي ﷺ كان مع ذلك في كمال العبوديّة و هذا من أكبر المعجزات.

**الثاني:** أن تزويجه زينب بنت جحش و هي بنت عمّته و في نهاية الشرف و النسب زيد بن حارثة الذي كان عبداً أعتقه النبي دليل على أنّ الكفاءة بين الزوجين في الإسلام أنما هي في الدين لا في المال و القبيلة و غيرهما و هذا أصل يعتمد عليه في الزوج و الزوجة و نعم الأصل لو عمل به.

**الثالث:** أنّه لا حرج في أزواج الأدياء و لذلك فعل رسول الله ما فعل في زينب بنت جحش بعد أن طلقها زيد، و تزوج بها رغماً لأنوف المنافقين.

مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَ خَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَ  
كَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا

لما تزوج رسول الله ﷺ زينب على ما مرّ بيانه قال الناس تزوج رسول الله امرأة ابنه زيد، فنزلت الآية أي ليس هو بابنه حتّى يحرم عليه حليلته و قال بعض المفسرين نزلت الآية في زيد بن حارثة قبل تزوج الرسول بل قبل تزوج زيد، و ذلك لأنّ الناس كانوا يسمّونه زيد بن محمد فيبّين الله تعالى أنّ النبي ليس بأب لهم من الرجال و أمّا القاسم و الطيب و المطهر و إبراهيم كلّهم ماتوا في الصغر ولم يبلغوا مقام الرجال فصّح أن يقال ما كان محمد أباً أحد من رجالكم أي لم يبلغ من أولاده أحد مقام الرجال و لذلك لم يقل من أبنائكم مثلاً و لكن رسول الله و خاتم النبيّين نفى الله تعالى في هذه الآية عنه ﷺ الأبوة للرجال المعاصرين و أثبت له حكمين:

**أحدهما:** أنّه رسول الله.

في تفسير القرآن

جزء ٢٢

المجلد الرابع

**الثاني:** أَنَّهُ خَاتَمَ الْأَنْبِيَاءِ وَكِلَاهُمَا ثَابِتَانِ لَهُ بَلَا كَلَامٍ أَمَّا الرِّسَالَةُ فَلِأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِدْعَاها وَآتَى بِالْمُعْجَزَاتِ الدَّالَّةِ عَلَى صِدْقِهِ فِي زَمَانِهِ وَكَفَاكَ فِي هَذَا الْبَابِ هَذَا الْقُرْآنُ فَإِنَّهُ مُعْجَزَةٌ بَاقِيَةٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَذَلِكَ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: **قُلْ لِّئِنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُوا بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا<sup>(١)</sup>** وَلَا نَعْنِي بِالْمُعْجَزَةِ إِلَّا عَجْزَ الْبَشَرِ عَلَى الْإِتْيَانِ بِمِثْلِ مَا آتَى بِهِ الرَّسُولُ وَإِذَا ثَبِتَ إِعْجَازُ الْقُرْآنِ وَأَنَّهُ لَيْسَ مِنْ كَلَامِ الْبَشَرِ فَهُوَ كَلَامُ اللَّهِ لَا مُحَالَةٍ وَإِذَا كَانَ كَلَامُ اللَّهِ وَقَدْ صَرَّحَ بِرِسَالَتِهِ وَخَاتَمَتِهِ فَهُوَ رَسُولُ اللَّهِ وَخَاتَمُ الْأَنْبِيَاءِ وَهُوَ الْمَطْلُوبُ.

وقوله: **وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا** أَي أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَصَالِحَ الْعِبَادِ وَيُخْفِي عَلَيْهِ شَيْءٌ مِمَّا يَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ فَيَكُونُ الْفِعْلُ الصَّادِرُ مِنْهُ عَلَى أَسَاسِ الْمَصْلُحَةِ.

**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا، وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا** أَمَرَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ بِالذِّكْرِ الْكَثِيرِ أَوَّلًا وَبِالتَّسْبِيحِ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ ثَانِيًا، قِيلَ الْمُرَادُ بِالذِّكْرِ الْكَثِيرِ أَنْ يَذْكُرَهُ الْمُؤْمِنُ بِصِفَاتِهِ الَّتِي يَخْتَصُّ بِهَا وَلَا يَشَارِكُهُ فِيهَا غَيْرُهُ وَتَنْزَهُهُ عَمَّا لَا يَلِيقُ بِهِ.

وَرَوَى فِي الْأَخْبَارِ أَنَّ مَنْ قَالَ سَبَّحَانَ اللَّهَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ ثَلَاثِينَ مَرَّةً فَقَدْ ذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا ذَكَرَهُ الشَّيْخُ فِي التَّبْيَانِ.

أَقُولُ مَا ذَكَرَهُ **مُتَعَدِّيًا** لَا بِأَسْ بِهِ إِذْ لَا شَكَّ أَنَّهُ مِنَ الذِّكْرِ الْمَأْمُورِ بِهِ إِلَّا أَنَّهُ لَيْسَ الذِّكْرُ الْكَثِيرُ نَعْمَ هُوَ مِنَ الْأَذْكَارِ بِاللِّسَانِ وَهُوَ أَحَدُ أَقْسَامِ الذِّكْرِ وَالْحَقُّ أَنَّ الْمُرَادَ بِالذِّكْرِ مَعْنَاهُ الْعَامَّ الشَّامِلَ لِلْقَلْبِ وَاللِّسَانِ وَالْحَالِ وَالْجَامِعَ بَيْنَ الْأَقْسَامِ التَّوَجُّهَ إِلَى الْمَعْبُودِ فِي جَمِيعِ الْحَالَاتِ وَأَنْ شِئْتَ قُلْتَ نَسِيَانِ الْغَيْرِ.

قَالَ بَعْضُ الْعُرَفَاءِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: **وَ أَذْكُرْ رَبَّكَ إِذَا نَسِيتَ<sup>(٢)</sup>** يَعْنِي إِذَا نَسِيتَ



غيره و نسييت نفسك في ذكرك ثم نسييت ذكرك في ذكرك ثم نسييت في ذكر الحق إياه.

و قال الآخر الذكر التَّخْلَص من الغفلة و النسيان.

و من المعلوم عند الخواص أن المراد بالذكر وجدان المذكور و حضوره بالقلب لا ذكره باللسان وحده مع غفلة القلب فأثمة غير مُعتبرٍ عند أهله و الكلام في الباب طويلٌ.

و قد تكلمنا في معنى الذكر و أقسامه و كيفيته غير مرّة في ضمن الآيات أي الذكر ممّا لا يخفى على أحد و في رأس الازكار قراءة القرآن و التّفكر في آياته و أمّا التّسبيح فمعناه تنزيهه تعالى من كلّ نقص و شين و بالجملة نفى ما لا يليق بشأنه من صفات المخلوق.

هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ لِيُخْرِجَكُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا، تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ وَأَعَدَّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا

لما قال الله تعالى في الآية السابقة أذكروا الله كثيراً و سبّحوه بكرةً و أصيلاً قال في هذه الآية هو الذي يصلي عليكم ففي الحقيقة هذا جزاء الذكر و التّسبيح من العبد أي إذا كنتم من الذاكرين السّابحين فإنّ الله تعالى و ملائكته يصلون عليكم و الصّلاة من الله الرّحمة و من الملائكة الإِسْتِغْفَار فأنهم يستغفرون للذين آمنوا ثم بيّن الله تعالى رحمته على العبد فقال ليخرجكم من الظّلمات إلى النّور أي من الضّلالة إلى الهدى و كان الله بالمؤمنين رحيماً، و لا شك أنّ هذا من أعظم النّعم و أشرفها و أفضلها ثم قال تعالى: تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ الضّمير في يلقونه يعود على الله تعالى و أعد أي هيأ لهم أجراً كريماً يوم القيامة بسبب ذكرهم و تسبيحهم في دار الدّنيا.

بناء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٢

المجلد الرابع

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَ مُبَشِّرًا وَ  
 نَذِيرًا (٤٥) وَ دَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِأَذْنِهِ وَ سِرَاجًا  
 مُنِيرًا (٤٦) وَ بَشِيرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ  
 فَضْلًا كَبِيرًا (٤٧) وَ لَا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَ  
 الْمُنافِقِينَ وَ دَعْ أَذْيَهُمْ وَ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَ كَفَى  
 بِاللَّهِ وَكِيلًا (٤٨) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ  
 الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ  
 فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا فَمَتَّعُوهُنَّ وَ  
 سَرَّحُوهُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا (٤٩) يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا  
 أَخْلَلْنَا لَكَ أَرْوَاجَكَ الَّتِي آتَيْتَ أَجُورَهُنَّ وَ مَا  
 مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَ بَنَاتِ  
 عَمِّكَ وَ بَنَاتِ عَمَّاتِكَ وَ بَنَاتِ خَالِكَ وَ بَنَاتِ  
 خَالَاتِكَ الَّتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ وَ أَمْرًا مَوْمِنَةً إِنْ  
 وَهَبْتَ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ  
 يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ قَدْ  
 عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ وَ مَا  
 مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ لِكُنِيَ لَا يَكُونُ عَلَيْكَ حَرَجٌ وَ  
 كَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا (٥٠) تُرْجَى مَنْ تَشَاءُ  
 مِنْهُمْ وَ تُسَوَّى إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ وَ مَنْ أَبْتَغَيْتَ  
 مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ تَقَرَّ  
 أَعْيُنُهُنَّ وَ لَا يَحْزَنَ وَ يَرْضَيْنَ بِمَا آتَيْتَهُنَّ كُلُّهُنَّ  
 وَ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَ كَانَ اللَّهُ عَلِيمًا

حَلِيمًا (٥١) لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ  
تَبْدَلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ إِلَّا  
مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ  
رَقِيبًا (٥٢) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ  
النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرِ نَاظِرِينَ  
إِيَّاهُ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ  
فَانْتَشِرُوا وَلَا مُسْتَأْنَسِينَ لِحَدِيثٍ إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ  
يُؤْذَى النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي  
مِنَ الْحَقِّ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ  
وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ وَ  
مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ  
تَنكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ  
عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا (٥٣) إِنْ تُبَدُّوا شَيْئًا أَوْ تُخَفُّوهُ  
فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا (٥٤) لَا جُنَاحَ  
عَلَيْهِنَّ فِي آبَائِهِنَّ وَلَا أَبْنَائِهِنَّ وَلَا إِخْوَانِهِنَّ وَلَا  
لَا أَبْنَاءَ إِخْوَانِهِنَّ وَلَا أَبْنَاءَ أَخَوَاتِهِنَّ وَلَا  
نِسَائِهِنَّ وَلَا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ وَاتَّقِينَ اللَّهَ  
إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا (٥٥) إِنَّ اللَّهَ  
وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ  
آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا (٥٦) إِنَّ  
الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي  
الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا (٥٧)

جاء القرآن في تفسير القرآن



المجلد الرابع عشر

## ◀ اللّٰغَة

دَعَّ: بفتح الدال و سكون العين أمرٌ من ودَّع يدَّع بمعنى التَّرك.  
 تَمَسَّوْهُنَّ: المَسَّ كناية عن الدَّخول و هو في الأصل إدراكٌ بحاسة اللَّمس.  
 عِدَّةٌ: بكسر العين و فتح الدال المشددة هي الشَّيْءُ المعدود و عِدَّةُ المرأة هي  
 الأيام التي يانقضائها يحلُّ لها التَّزَّوج.  
 فَمَتَّوْهُنَّ: المتَّوع الإمتداد و الإرتفاع يقال متَّع النَّبات إذا إرتفع و المتَّاع  
 إنتفاء مُمتدِّ الوقت يقال متَّعه الله بكذا و أمتعته، و تَمَتَّعَ به.

سَرَّاحًا: السَّرَحُ الإرسال.  
 أَفَاءَ اللَّهُ: الفَيْءُ الرُّجُوعُ إلى حالةٍ محمودة و منه فاء الظِّل.  
 حَرَجٌ: بفتح الحاء و الراء المشقَّة و قيل الضَّيق و الإثم.  
 تُرْجِي: قرئ مهموزاً و غير مهموز يقال أرجيت الأمر و أرجأته إذا أخرته.  
 تُؤَيِّ: أي تُصَمِّم يقال أوى إليه ممدودة الألف و أوى مقصورها، الضم إليه.  
 أَبْتَغَيْتَ: الابتغاء الطَّلَب.  
 عَزَلْتَ: العزلة الإزالة.  
 جُنَّاح: بضم الجيم الميل.  
 آءَنَا: بكسر الألف أي بلوغه و قيل وقت نضجه.

## ◀ الإِعْرَاب

تَعَدَّدُونَهَا موضعُه جَرٌّ على اللَّفْظِ أو رفع على الموضع و السَّرَّاحُ إسمٌ  
 للتَّسْرِيع و ليس بمصدرٍ.  
 وَ أَمْرَأةٌ مُؤَمَّنَةٌ في النَّاصِبِ و جهان:  
 أحدهما: أحللنا في أوَّل الآية.  
 الثَّانِي: أن يتنصب بفعلٍ محذوف أي و نحلُّ لك إمْرأةً. خَالِصَةً حال من

الضَّمِيرُ فِي وَهَبَ وَ يَجُوزُ أَنْ تَكُونَ صِفَةً لِمَصْدَرٍ مَحذُوفٍ أَيْ هَبَةً خَالِصَةً. مَنْ أَبْتَغَيْتَ مِنْ فِي مَوْضِعٍ نَصَبٍ بِابْتِغَايَةٍ وَ هِيَ شَرْطِيَّةٌ وَ الْجَوَابُ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ كُلُّهُنَّ بِالرَّفْعِ عَلَيَّ تَوْكِيدَ الضَّمِيرِ فِي يَرْضِينَ وَ النَّصَبُ عَلَى تَوْكِيدِ الْمَنْصُوبِ فِي أَتَيْتَهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ فِي مَوْضِعٍ رَفَعَ بَدَلًا مِنَ النِّسَاءِ أَوْ فِي مَوْضِعٍ نَصَبٍ عَلَى أَصْلِ الْإِسْتِثْنَاءِ وَ هُوَ مِنَ الْجِنْسِ وَ يَجُوزُ فِيهِ الْإِبْطَاعُ أَيْضًا إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ فِي مَوْضِعِ الْحَالِ وَ (غَيْرِ) بِالنَّصَبِ عَلَى الْحَالِ مِنَ الْفَاعِلِ فِي، تَدْخُلُوا، أَوْ مِنَ الْمَجْرُورِ فِي لَكُمْ وَلَا مُسْتَأْنَسِينَ مَعْطُوفٌ عَلَى نَاضِرِينَ.

### ◀ التفسير

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَ مُبَشِّرًا وَ نَذِيرًا، وَ دَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِآذَنِهِ وَ سِرَاجًا مُنِيرًا

خَاطَبَ اللَّهُ تَعَالَى نَبِيَّهٖ فِي هَذِهِ الْآيَةِ بِأُمُورٍ كُلَّهَا ثَابِتٌ لَهُ وَ فِي الْحَقِيقَةِ أَنَّهَا أَوْصَافٌ لَهُ ﷺ لَا أَسْمَاءَ كَمَا زَعَمَ بَعْضُهُمْ وَ أَطَالَ الْكَلَامَ فِيهِ وَ إِدْعَى أَنْ لَهُ أَسْمَاءَ كَثِيرَةً وَ كَيْفَ كَانَ فَقَدْ أَثْبَتَ اللَّهُ لَهُ ﷺ فِي هَذِهِ الْآيَةِ أُمُورًا:

أَحَدُهَا: النَّبُوءَةُ وَ النَّبِيُّ يُقَالُ لِمَنْ أَخْبَرَ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى لِأَنَّهُ مِنَ النَّبَأِ وَ هُوَ الْخَبَرُ ثَانِيهِمَا: الرِّسَالَةُ وَ الرَّسُولُ مَنْ أَرْسَلَهُ اللَّهُ إِلَى خَلْقِهِ لِيَهْدِيَهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ وَ كُلُّ رَسُولٍ فَهُوَ نَبِيٌّ وَ لَا عَكْسَ وَ لِذَلِكَ قَالَ أَرْسَلْنَاكَ بَعْدَ تَصْرِيحِهِ فِي الْخُطَابِ بِنُبُوَّتِهِ وَ فِيهِ إِشَارَةٌ بَلْ دَلَالَةٌ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَعْطَاهُ النَّبُوءَةَ وَ الرِّسَالَةَ مَعًا وَ أَمَّا قَدَمُ النَّبُوءَةِ فِي الذِّكْرِ عَلَى الرِّسَالَةِ لِأَنَّ النَّبُوءَةَ قَبْلَ الرِّسَالَةِ كَمَا أَنَّ الْعَامَّ قَبْلَ الْخَاصِّ فَمَنْ لَيْسَ بِنَبِيِّ لَيْسَ بِرَسُولٍ قَطْعًا كَمَا أَنَّ مَنْ لَمْ يَصْلَحْ لِلنَّبُوءَةِ لَمْ يَصْلَحْ لِلرِّسَالَةِ وَ لَا عَكْسَ.

وَ أَمَّا قَالَ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ وَ لَمْ يَقُلْ يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ أَمَّا أَرْسَلْنَاكَ، حَذَرًا مِنْ التَّكَرُّارِ فِي اللَّفْظِ وَ إِشَارَةً إِلَى أَنَّهُ ﷺ جَامِعٌ بَيْنَ الْمَرْتَبَتَيْنِ، النَّبُوءَةِ وَ الرِّسَالَةِ،

وَأَنَّ الرِّسَالَةَ فَوْقَ النَّبَوَّةِ فَمَنْ لَمْ يَبْلُغْ مَقَامَ النَّبَوَّةِ أَوَّلًا لَمْ يَبْلُغْ مَقَامَ الرِّسَالَةِ ثَانِيًا.  
وَالْفَرْقُ بَيْنَ النَّبِيِّ وَالرَّسُولِ أَنَّ الرَّسُولَ صَاحِبُ شَرِيعَةٍ وَكِتَابٍ وَالنَّبِيُّ لَيْسَ كَذَلِكَ، وَالنَّبِيُّ تَابِعٌ لِلرَّسُولِ وَلَا عَكْسَ، وَالنَّبِيُّ يَبْعَثُ إِلَى قَوْمٍ خَاصٍّ وَالرَّسُولُ لَيْسَ كَذَلِكَ.

الثَّانِي: الرِّسَالَةُ وَإِلَى ذَلِكَ أَشَارَ بِقَوْلِهِ أَنَا أَرْسَلْنَاكَ وَذَلِكَ لِأَنَّهُ ﷺ كَانَ صَاحِبَ شَرِيعَةٍ وَكِتَابٍ وَلَمْ يَكُنْ تَابِعًا لْغَيْرِهِ فِي رِسَالَتِهِ، وَكَانَ مَبْعُوثًا إِلَى جَمِيعِ الْخَلْقِ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ فَهُوَ ﷺ أَفْضَلُ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ.  
إِنْ قُلْتَ مَقَامَ الرِّسَالَةِ لَمْ يَكُنْ مُنْحَصَرًّا بِهِ ﷺ وَبِعِبَارَةٍ أُخْرَى أَفْضَلِيَّتُهُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ لَا كَلَامَ فِيهَا لِأَنَّ الرَّسُولَ أَفْضَلُ مِنَ النَّبِيِّ وَأَمَّا أَنَّهُ ﷺ أَفْضَلُ الْمُرْسَلِينَ أَيْضًا، فَهُوَ يَحْتَاجُ إِلَى دَلِيلٍ فَإِنَّ أَدَمَ وَنُوحَ وَعِيسَى وَمُوسَى، كُلَّهُمْ مِنَ الرُّسُلِ.

قُلْتُ نَعَمْ إِلَّا أَنَّ شَرَائِعَهُمْ كَانَتْ مَحْدُودَةً بِزَمَانٍ خَاصٍّ وَكَذَلِكَ كَانَتْ أَدْيَانُهُمْ مَنسُوخَةً فَكُلُّ رَسُولٍ مِنْهُمْ كَانَتْ شَرِيعَتُهُ نَاسِخَةً لِشَرِيعَةٍ مِنْ كَانَتْ قَبْلَهُ مِنَ الرُّسُلِ.

وَأَمَّا شَرِيعَةُ الْإِسْلَامِ فَغَيْرُ مَحْدُودَةٍ بِزَمَانٍ خَاصٍّ فَإِنَّ حِلَالَ مُحَمَّدٍ حِلَالَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَحَرَامُهُ كَذَلِكَ وَمِنْ كَانَتْ شَرِيعَتُهُ أَوْسَعَ وَأَكْمَلَ فَهُوَ أَفْضَلُ، مُضَافًا إِلَى أَنَّهُ ﷺ بِمَنْزِلَةِ الْعَلَّةِ الْغَائِيَةِ فِي دَائِرَةِ التَّشْرِيعِ وَتَقَدَّمَ الْعَلَّةُ الْغَائِيَةُ عَلَى الْمَادِيَةِ وَالصُّورِيَةِ مِمَّا لَا كَلَامَ فِيهِ لِأَنَّهُمَا أَيْ الْمَادِيَّةُ وَالصُّورِيَّةُ بِمَنْزِلَةِ الْمَقْدَمَةِ لِلْغَائِيَةِ وَمِنْ الْمَعْلُومِ أَنَّ ذِي الْمَقْدَمَةِ أَشْرَفُ وَأَفْضَلُ مِنَ الْمَقْدَمَةِ فَهُوَ ﷺ أَفْضَلُ مِنَ الْكُلِّ وَهُوَ الْمَطْلُوبُ.

الثَّالِثُ: مَقَامُ الشَّهَادَةِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: شَاهِدًا، وَالشُّهُودُ وَالشَّهَادَةُ الْحُضُورُ مَعَ الْمَشَاهِدَةِ إِمَّا بِالْبَصَرِ أَوْ بِالْبَصِيرَةِ وَقَدْ يُقَالُ لِلْحُضُورِ مُفْرَدًا وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: غَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةُ<sup>(١)</sup> لَكِنَّ الشُّهُودَ بِالْحُضُورِ الْمَجْرَدِ أُولَى، كَمَا أَنَّ الشَّهَادَةَ

بَابُ الْقُرْآنِ  
وَيُفَصِّلُ فِيهِ الْقُرْآنَ

جزء ٢٢

بَابُ  
الْحُضُورِ

مع المشاهدة أولى، فالشهادة قولٌ صادرٌ عن علم حصل بمشاهدة بصيرة أو بَصَرٍ إذا عرفت هذا فنقول:

قوله تعالى: **شَاهِدًا**، فقد قيل في معناه أي شاهدًا على أمتك في ما يفعلونه من طاعة الله أو معصيته أو إيمان به أو كفر لتشهد عليهم يوم القيامة أو لهم فأجازيهم بحسبه.

و قال بعضهم أي شاهدًا على أمته بالتبليغ إليهم و على سائر الأمم تبليغ أنبيائهم و نحو ذلك و قيل شاهدًا، على من بعث إليهم و على تكذيبهم و تصديقهم و غير ذلك من الأقوال والذي اختاره صاحب الكشف هو أن شهادته مقبولة عند الله يوم القيامة سواء كانت لهم أو عليهم كما يقبل قول الشاهد العدل في الحكم.

أقول ما ذكروه لا بأس به و لنا في المقام احتمال آخر أدق و أتقن لمن تدبر فيه و هو أن الشاهد من الشهود و هو الحضور كما نقلناه عن الرّاعب في المفردات فعلى هذا لا يصدق الشاهد إلا على من كان حاضراً مشاهداً إما بالبصر أو بالبصيرة و لذلك لا يجوز الشهادة على أساس العلم فإن الحضور معتبر في الشهادة قطعاً و لعل الوجه في ذلك هو أن الإدراك قد يكون خطأ و الحس لا خطأ فيه.

ففي قوله تعالى: **شَاهِدًا**، إشارة إلى أن النبي ﷺ يرى أعمال أمته في حياته و بعد موته و لا يخفى عليه شيء منها و إلا كيف يكون شاهداً لهم أو عليهم يوم القيامة و المفروض أن الشهادة بدون الحضور لا معنى لها بل لا تحقق لها أصلاً و حيث أن علم النبي ﷺ بالأشياء حضوري بمعنى حضور المدرك لدى المدرك فكأنه ﷺ حاضر و بعبارة أخرى أعمالنا حاضرة عنده ﷺ لا حاصلة له و إذا ثبت الحضور حصل المطلوب فتأمل في المقام فإنه من مزال الأقدام.

الرَّابِع: قوله تعالى: وَ مُبَشِّرًا، هذا لا يحتاج الى بيان فَأَنَّ النَّبِيَّ يَبَشِّرُ أُمَّتَهُ برحمة الله و عنايته و أَنَّ اللهَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ مِنْ عِبَادِهِ وَ بِذَلِكَ يَرْغِبُهُمْ إِلَى طَاعَتِهِ وَ عِبَادَتِهِ وَ هُوَ وَاضِحٌ.

الخامس: قوله: وَ نَذِيرًا، أي منذراً من عذاب الله و سخطه بالبشارة للمطيعين و الإنذار للعاصين و أعلم أَنَّ هَٰذَيْنِ الْوَصْفَيْنِ أَعْنِي بِهِمَا الْبَشَارَةُ وَ الْإِنْذَارُ يَقْرَبَانِ الْإِنْسَانَ إِلَى الْكَمَالِ الْمَطْلُوبِ وَ ذَلِكَ لِأَنَّ الْأَفْعَالَ الصَّادِرَةَ مِنْهُ وَ هَكَذَا الْأَقْوَالُ، إِمَّا لَجَلْبِ مَنْفَعَةٍ وَ إِمَّا لِدَفْعِ مَضَرَّةٍ وَ لَا ثَالِثَ فِي الْمَقَامِ فَالْحَصْرُ عَقْلِيٌّ فَكُلُّ مَا يَرَى الْإِنْسَانُ فِيهِ مَنْفَعَةٌ يَفْعَلُهُ وَ كُلُّ مَا يَرَى فِيهِ مَضَرَّةٌ يَتْرَكُهُ فَالْوُصُولُ إِلَى الْمَقَاصِدِ دُنْيَوِيَّةٍ كَانَتْ أَوْ أُخْرَوِيَّةٍ لَا يَحْصُلُ إِلَّا بِالْفِعْلِ وَ التَّركِ ثُمَّ أَنَّ الْمَقَاصِدَ وَ الْأَمَالَ عَلَى قَسَمَيْنِ: دُنْيَوِيَّةٍ وَ أُخْرَوِيَّةٍ.

أَمَّا الْأَمَالَ الدُّنْيَوِيَّةُ فَهِيَ فَانِيَةٌ دَاثِرَةٌ لَا بَقَاءَ لَهَا فَأَنَّ الدُّنْيَا دَارُ الْبَلَاءِ مُحْفُوفَةٌ وَ بِالْغَدْرِ مَعْرُوفَةٌ وَ أَمَّا الْآخِرَةُ فَلَيْسَتْ كَذَلِكَ لِدَوَامِهَا وَ بَقَائِهَا فَالْعَاقِلُ لَا يَتْرَكُ الْآخِرَةَ لِأَجْلِ الدُّنْيَا بَلْ يَتْرِكُ الدُّنْيَا لِلْآخِرَةِ وَ حَيْثُ أَنَّ الْإِنْسَانَ خَلَقَ لِلْبَقَاءِ لَا لِلْفَنَاءِ وَ لَا عِلْمَ لَهُ بِمَا وَرَاءَ الْمَحْسُوسَاتِ فَلَا مُحَالَةَ يَحْتَاجُ إِلَى مُرْشِدٍ إِلَى مَا هُوَ خَارِجٌ عَنْ حَوَاسِهَا وَ إِدْرَاكِهَا وَ هُوَ النَّبِيُّ الَّذِي يُخْبِرُ عَنْ اللَّهِ تَعَالَى وَ هُوَ الَّذِي يَرْشِدُهُ إِلَى الثَّوَابِ وَ يَنْهَاهُ عَمَّا يُوْجِبُ سَقُوطَهُ وَ وَقُوعَهُ فِي الْعَذَابِ وَ لَا نَعْنِي بِالْبَشَارَةِ وَ الْإِنْذَارِ إِلَّا هَٰذَا فَتُبِتَ وَ تَحَقَّقَ أَنَّ الْإِنْسَانَ يَحْتَاجُ إِلَيْهِمَا مَعًا.

السادس: قوله تعالى: وَ دَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِآذِنِهِ فِي هَٰذَا الْكَلَامِ أَشَارَ اللَّهُ تَعَالَى إِلَى أَنَّ النَّبِيَّ مَأْمُورٌ بِالدَّعْوَةِ إِلَى اللَّهِ وَ لِذَلِكَ:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: اذْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَ الْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَ جَابِلُهُمْ بِالنَّبِيِّ هِيَ أَحْسَنُ<sup>(١)</sup>.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: فَلِذَلِكَ فَادْعُ وَ اسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَ لَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ<sup>(٢)</sup>.



وَإِنَّمَا قَالَ: دَاعِيًا إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ، وَلَمْ يَقُلْ دَاعِيًا بِإِذْنِهِ لِأَنَّ الدَّعْوَةَ مِنَ الدَّاعِي عَلَى ثَلَاثَةِ أَقْسَامٍ:

الدَّعْوَةُ إِلَى نَفْسِهِ الدَّعْوَةُ إِلَى الْغَيْرِ، الدَّعْوَةُ إِلَى اللَّهِ، أَمَّا الدَّعْوَةُ إِلَى نَفْسِهِ فَكَمَا فِي فِرْعَوْنَ وَنَمْرُودَ وَأَمْثَلَهُمَا مِمَّنْ كَانَ يَدْعُوا النَّاسَ إِلَى نَفْسِهِ وَأَكْثَرُ السَّلَاطِينِ وَالْخُلَفَاءِ وَالْحُكَّامِ فِي كُلِّ عَهْدٍ وَزَمَانٍ مِنْ هَذَا الْقَبِيلِ وَهَكَذَا الْمُبْدَعُ فِي الدِّينِ، وَإِنَّمَا يَدْعُوا النَّاسَ إِلَى أَنْفُسِهِمْ لِأَنَّ قَصْدَهُمُ الْحُكُومَةَ عَلَى النَّاسِ وَهِيَ لَا تَحْصُلُ إِلَّا بِاجْتِمَاعِهِمْ عَلَى الْبَاطِلِ.

أَمَّا الدَّعْوَةُ إِلَى الْغَيْرِ فَهِيَ أَكْثَرُ مِنْ أَنْ تَحْصِيَ مِثْلَ دَعْوَةِ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ وَأَصْحَابِ السَّقِيفَةِ إِلَى أَبِي بَكْرٍ وَدَعْوَةِ عُمَرَ بْنِ الْعَاصِ إِلَى مَعَاوِيَةَ وَدَعْوَةِ أَبِي مُسْلِمٍ إِلَى السَّفَاحِ وَأَوْلَادِ الْعَبَّاسِ وَهَكَذَا إِلَى زَمَانِنَا هَذَا.

أَمَّا الدَّعْوَةُ إِلَى اللَّهِ فَهِيَ مَنْحَصِرَةٌ لِلْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْصِيَاءِ وَمَنْ حَذَى حَذْوَهُمْ قَالَ الْإِمَامُ الْهَادِي عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي زِيَارَةِ الْجَامِعَةِ الْكُبْرَى (السَّلَامُ عَلَى الدُّعَاةِ إِلَى اللَّهِ وَالْأَدِلَاءِ عَلَى مَرْضَاةِ اللَّهِ وَالْمُسْتَقَرِّينَ فِي أَمْرِ اللَّهِ وَالتَّائِمِينَ فِي مَحَبَّةِ اللَّهِ وَالْمُخْلِصِينَ فِي تَوْحِيدِ اللَّهِ...).

وَعَلَى هَذَا فَقَوْلُهُ تَعَالَى: وَدَاعِيًا إِلَى اللَّهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ دَعْوَةَ الْأَنْبِيَاءِ لَيْسَتْ مِنْ سَنَخِ دَعْوَةِ النَّاسِ بَعْضُهُمْ بَعْضًا بَلْ نَقُولُ أَنَّ الدَّعْوَةَ إِلَى اللَّهِ مَنْحَصِرَةٌ إِلَى دَعْوَةِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْصِيَاءِ بِمَعْنَى أَنَّهَا لَا تَوْجَدُ فِي غَيْرِهِمْ لِأَنَّ الدَّعْوَةَ الْخَالِصَةَ عَنِ الْهَوَىِّ وَشَوْبِ الرِّيَاءِ لَا تَكُونُ إِلَّا لِلنَّبِيِّ وَالْوَصِيِّ وَهَذَا مِمَّا لَا شَكَّ فِيهِ وَأَمَّا غَيْرُهُمْ كَانَتْ مِنْهُمْ دَعْوَتُهُ لَا تَخْلُو مِنَ الْهَوَىِّ وَالرِّيَاءِ وَحُبِّ الْجَاهِ وَلَكِنَّ الْمَدْعُودِينَ لَا عِلْمَ لَهُمْ بِحَالِ الدَّاعِيِ وَأَعْرَاضُهُ وَلِذَلِكَ كَثِيرًا مَا يَقْعُونَ فِي الْمَهْلَكَةِ وَيَنْدُمُونَ عَلَى مَا فَعَلُوا وَلَكِنْ لَا يَنْفَعُهُمُ النَّدَمُ وَيَقَالُ لَهُمْ لَا تَحِينَ مَنَاصِحَ حَسْبِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ<sup>(١)</sup> وَالسِّرُّ فِي

بُيِّنَ الْقُرْآنُ فِي تَفْسِيرِهِ

جزء ٢٢

المجلد الرابع

ذلك أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ وَالْأَوْصِيَاءَ لِمَكَانٍ عَصَمْتَهُمْ لَا يَكْذِبُونَ وَلَا يَمْكُرُونَ وَلَا يُتَّبَعُونَ  
الْهَوَى فَيَنْبَغِي لِلْعَاقِلِ مُتَابَعَتُهُمْ، فِي الْأَفْعَالِ وَإِجَابَةِ دَعْوَتِهِمْ فِي الْأَقْوَالِ.  
لقوله تعالى: وَمَا آتَيْنَاكَ الرَّسُولَ فَخْذُوهُ وَمَا نَهَيْكُم عَنْهُ فَأَنْتَهُوا<sup>(١)</sup>.  
و في قوله: بِإِذْنِهِ إشارة إلى أَنَّ النَّبِيَّ يَدْعُوا النَّاسَ إِلَى رَبِّهِمْ بِإِذْنِ اللَّهِ لَا مِنْ  
عِنْدِ نَفْسِهِ وَ ذَلِكَ إِشَارَةٌ أَنَّهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ وَ الرَّسُولِ تَابِعٌ لِلْمُرْسَلِ وَ فِيهِ إِشَارَةٌ  
إِلَى قَوْلِهِ.

قال الله تعالى: وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَى، إِنَّ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى<sup>(٢)</sup>.  
قال الله تعالى: إِنَّ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ<sup>(٣)</sup>.  
كان كذلك فالِدَّاعِي فِي الْحَقِيقَةِ هُوَ اللَّهُ فَمَنْ تَبَعَ الرَّسُولَ فَقَدْ تَبَعَ اللَّهَ أَجَابَهُ  
فَقَدْ أَجَابَهُ وَ مَنْ خَالَفَهُ فَقَدْ خَالَفَهُ وَ مَنْ أَنْكَرَ فَقَدْ أَنْكَرَهُ.  
السَّابِعُ: قَوْلُهُ تَعَالَى: وَ سِرَاجًا مُنِيرًا، السَّرَاجُ الزَّاهِرُ بِفَتِيلَةٍ وَ دِهْنٍ وَ يَعْبَرُ بِهِ  
عَنْ كُلِّ مَضْيِئٍ.

قاله الرَّاعِبُ فِي الْمَفْرَدَاتِ وَ يُقَالُ لَهُ بِالْفَارَسِيَّةِ (جِرَاجٌ) وَ يَسْتَضَاءُ بِهِ فِي  
الظُّلُمَاتِ الْمَحْسُوسَاتِ كظلمة اللَّيْلِ وَ لِذَلِكَ قِيلَ النُّورُ ظَاهِرٌ بِذَاتِهِ وَ مَظْهَرٌ  
لِغَيْبِهِ، ثُمَّ أَنَّ الظُّلْمَةَ وَ ضِدَّهَا النُّورُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا عَلَى ضَرِبَيْنِ ظِلْمَةٌ  
مَحْسُوسَةٌ وَ ظِلْمَةٌ مَعْنَوِيَّةٌ عَقْلِيَّةٌ وَ هَكَذَا النُّورُ، وَ الظُّلْمَةُ الْمَحْسُوسَةُ كظلمة  
اللَّيْلِ مَثَلًا وَ الْعَقْلِيَّةُ الْمَعْنَوِيَّةُ كظلمة الْجَهْلِ وَ الظَّلَالَةِ وَ الْكُفْرِ وَ أَمثالُهُمَا، وَ النُّورُ  
الْمَحْسُوسُ كَنُورِ الشَّمْسِ وَ نُورِ الْقَمَرِ وَ نُورِ السَّرَاجِ وَ النُّورُ الْعَقْلِيُّ الْمَعْنَوِيُّ كَنُورِ  
الْعِلْمِ وَ نُورِ الْإِيمَانِ وَ نُورِ الْمَعْرِفَةِ وَ أَمثالُهُمَا، فَكَمَا أَنَّ الْإِنْسَانَ فِي ظِلْمَةِ اللَّيْلِ  
مَثَلًا يَحْتَاجُ إِلَى النُّورِ كَذَلِكَ فِي ظِلْمَةِ الْجَهْلِ يَحْتَاجُ إِلَى نُورِ الْعِلْمِ وَ فِي ظِلْمَةِ  
الْكُفْرِ إِلَى نُورِ الْإِيمَانِ وَ الْمَعْرِفَةِ إِذَا عَرَفْتَ هَذَا.

فنقول شبه الله تعالى رسوله بالسراج المنير الذي يستضاء به في الظلمات و تقدير الكلام كالسراج المنير فالكاف محذوفة من الكلام لظهوره.

و قال بعض المفسرين تقدير الكلام، أي ذا سراج منير، أي كتاب منير قاله القرطبي في تفسيره و هو كلام باطل أما أول فلأن الأصل عدم التقدير.

ثانياً: أن الله تعالى ذكر في هذه الآية أوصاف الرسول فعبر عنه بالسراج لا عن الكتاب و لو كان الأمر كما ذكره القرطبي لقال و كتاباً منيراً.

و الحق أن الكلام خرج مخرج الإستعارة و إنما حذفت الكاف للمبالغة في التشبيه كما في قوله زيد أسد فإن التقدير زيد كالأسد إذ من المعلوم أنه ليس نفس الأسد أعني به الحيوان المفترس فإن الإنسان لا يكون حيواناً مفترساً بل هو حيوان ناطق و إنما هو كالأسد في الشجاعة و إنما حذفت الكاف و حمل الأسد على زيد للدلالة على أن زيدا في الشجاعة كأنه نفس الأسد إدعاءً نحو زيد عدل أي أنه لشدة عدله صار نفس العدل إدعاءً، و على هذا.

فقوله تعالى: سراجاً منيراً، معناه أن الرسول لشدة نورانيته كأنه نفس السراج و فائدة حذف الكاف في هذه الموارد هو أن المشبه به ليس أقوى من المشبه بل هو هو بعينه إدعاءً، و أما إذا كان حرف التشبيه مذكوراً في الكلام فالقاعدة تقتضي كون المشبه به أقوى من المشبه و الله تعالى لم يرد ذلك فإن النور الحسي لا يكون أقوى من النور العقلي بل الأمر بالعكس و هذا هو السر في حذف الكاف والله أعلم و إنما وصف السراج بكونه منيراً، لأنه من السراج ما لا يضيئ كما إذا قل تسليطه و دقت فيلته و هذه الأوصاف السبعة التي أثبتتها الله لنبيه من أحسن الأوصاف و الحق أن الرسول ﷺ كان كذلك جزاه الله تعالى عنا و عن الإسلام خير الجزاء فإنه تعالى بسببه أخرجنا من الظلمات إلى النور و من الضلال إلى الهدى.

في القرآن  
في تفسير القرآن



المجلد الرابع  
من

وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنَّ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا

أمر الله نبيه أن يبشّر المؤمنين بالله و رسوله و اليوم الآخر بأنّ لهم من الله فضلاً كبيراً، و قد بينّ الله تعالى الفضل الكبير.

قال الله تعالى: **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ<sup>(١)</sup>**.

قال الله تعالى في موضع آخر و منهم سابق بالخيرات بإذن الله ذلك هو الفضل الكبير<sup>(٢)</sup>.

فإنّ قوله: **لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ** و قوله: **مِنْهُمْ سَابِقُ بِالْخَيْرَاتِ**، لا فضل فوقه و لا غرو فيه فإنّ الله تعالى ذو الفضل العظيم و قد ثبت عقلاً أنّ الهدايا على مقدار مهديها ثمّ بعد أمره تعالى لنبيه أن يبشّر المؤمنين نهاء عن إطاعة الكفّار و المنافقين.

**وَلَا تُطْعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ وَدَعْ أَذْيَهُمْ وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا**

نهى الله نبيه عن طاعة الكفّار الجاحدين لله و المنكرين لنبوته فقال و لا تطع الكافرين المتظاهرين بالكفر، و لا المنافقين الذين يظهرون الإسلام و يبطنون الكفر تساعدهم على ما يريدونه، قيل المراد بالكفّار أبو سفيان و عكرمة بن أبي جهل و أبو الأعور السلمي و بالمنافقين عبد الله بن أبي و عبد الله بن سعد و طعمة بن أبيرق أمّا الكفّار فقالوا لرسول الله يا محمّد لا تذكر ألهتنا بسوء ننبعك و أمّا المنافقون فقد حثوا النبي على إجابة الكفّار و قالوا أنّ المصلحة في الإجابة ثمّ قال تعالى لنبيه، ودع أذاهم، أي أعرض عن أذاهم و ذرهم في خوضهم يلعبون و توكّل على الله في جميع أمورك و كفى بالله وكيلاً أي أنّ الله تعالى يفيك و لا حاجة إلى غيره فإنّ من يتوكّل على الله فهو

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جزء ٢٢

حسبه و هو على كل شيء قدير و القادر المطلق لا يحتاج في إنفاذ أمره إلى غيره لأن الاحتياج نقص و هو تعالى منزّه عنه فمن توكل على الله توكل على القدرة التي لا زوال لها و هو ظاهر.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا فَمَتَّعُوهُنَّ وَسَرَحُوهُنَّ سَرَاحًا جَمِيلًا

خاطب الله المؤمنين في هذه الآية و قال إذا نكحتم المؤمنات، نكاحاً صحيحاً ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن أي من قبل أن تدخلوا بهن بالجماع فما لكم أي ليس لكم عليهن أي على المطلقات كذلك عِدَّة فيجوز للمطلقة كذلك أي قبل الدخول أن تتزوج بغيره في الحال بأن إختارت زوجاً غيره ثم أمر المؤمنين بأن يمتعوهن و يسرحوهن سراحاً جميلاً أي يرسلونهن إلى بيت أهلهن و هذه المتعة واجبة أن كان الزوج لم يسم لها مهراً و أما إن كان سمى لها مهراً قل أو كثر ألزمه نصف المهر و يستحب المتعة مع ذلك بأن زاد على نصف المهر مثلاً أو أعطاه شيئاً آخر و المقصود إرسالها إلى بيت أهلها على الوجه الجميل.

و نقل عن ابن عباس أنه قال أن كان سمى لها صداقاً فليس لها إلا نصف المهر و أن لم يكن سمى لها صداقاً متّعها على قدر عسره أو يسره و هو السراح الجميل و حكى عنه أيضاً أن هذه الآية منسوخة بإيجاب المهر المذكور في البقرة و هو قوله تعالى:

وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ أَوْ يَعْفُوا الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ (١).

في القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٢

المجلد الرابع عشر

و بهذا القول قال سعيد بن مسيب أيضاً و قال البلخي القول بالنسخ لا يصح لأن الآية الأولى تَصْمَنَت حكم من لم يدخل بها و لم يسمَ مهرأ إذا طَلَّقَهَا و هذه الآية في سورة البقرة تَصْمَنَت حكم التي فرض لها صداق إذا طَلَّقت قبل الدَّخول و أحد الحُكَمَاءِ غير الآخر.

أقول ما ذكره البلخي حق لا مرية فيه و ذلك لأنَّ قوله تعالى: إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ يَدَلُّ على أصل النِّكَاح و أنه وقع بينهما و سكنت الآية عن فرض الصَّادق و تعيينه و هذا بخلاف الآية المذكورة في البقرة فأنَّها مَصْرُحة بفرض الصَّادق فالحكم في إحدى الأيتين غيره في الآية الأخرى و على هذا فالنسخ لا معنى له.

قال بعض المحققين في هذه الآية، النِّكَاح في قوله: إِذَا نَكَحْتُمُ هُنا عبارة عن العقد فقط و المراد بالمس الجماع قبلاً أو دبراً، و تعتدونها أي تستوفون عددها و السَّراح هُنا إخراجها من المنزل، و الجميل صنيع المعروف معها و ما تَصْمَنَتُهُ العِدَّة في هذه الحال إنتهى كلامه.

تنبيه

قد يفهم من المؤمنات في الآية أنَّ أزواج الكافرات ليس الحكم فيهنَّ كذلك و ظاهر الروايات و باقي الآيات أنَّ الحكم في المؤمنات و غير المؤمنات واحد و هو المشهور بين الأصحاب بل قيل أنَّه موضع وفاق فلا يكون هذا المفهوم معتبراً و في قوله تعالى: ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ، إشارة إلى أنه لا طلاق قبل النِّكَاح فأن كلمة، ثُمَّ، تفيد التأخير أي تأخير الطلاق عن النِّكَاح ولو بلحظة، فلو قال رجل لإمرأة أن تزوجتك فأنت طالق، لم يقع الطلاق و قالت طائفة من علماء العامة أنَّ طلاق المعينة الشَّخص، أو القبيلة أو البلد لازم قبل النِّكَاح منهم مالك و جميع أصحابه و جمع عظيم من علماء الأُمَّة نقله القرطبي في تفسيره و قد صدق في نقله لأنَّه أي القرطبي من أتباع مالك في

مذهبه و أهل البيت أدرى بما في البيت، ولكن في مذهب الشيعة الأثنى عشرية لا يقع هذا الطلاق إجماعاً.

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ الَّتِي أَتَيْتَ أَجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عَمِّكَ وَبَنَاتِ عَمَّاتِكَ وَبَنَاتِ خَالِكَ وَبَنَاتِ خَالَاتِكَ الَّتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ وَامْرَأَةً مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ لَكَ لَا يَكُونَنَّ عَلَيْكَ حَرَجٌ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا

قيل أي أحللنا لك أزواجك اللائي عندك بالفعل عند نزول الآية و قيل المعنى أحللنا لك ما تزوجت و ما شئت أن تتزوج من النساء في المستقبل و هذا هو الحق في معنى الآية و يدل عليه ما رواه في الكافي في الصحيح عن الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سألته عن قول الله عز وجل: يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ قُلْتُ كَمْ أَحَلَّ اللَّهُ لَهُ مِنَ النِّسَاءِ قَالَ عليه السلام مَا شَاءَ مِنْ شَيْءٍ إِنَّتَهُنَّ.

وقوله: أَتَيْتَ أَجُورَهُنَّ، الأجور هي المهور لأن المهر أجر البضع و المراد بإيتاء الأجور ما يشمل الأداء عاجلاً و ما يلتزم به أجلاً و ليس المراد إيتائها عاجلاً فقط، و قيل المراد به الأول خاصة أي الإيتاء عاجلاً و إطلاق الآية يشمل الوجهين اللهم إلا أن يقال أن قوله: أَتَيْتَ، بلفظ الماضي ظاهر في المعنى الأول إذ من التزم بالأداء عاجلاً لا يقال له أنه أعطى المهر.

أنا أقول أما في غير النبي فلا خلاف أن الحلية لا تتوقف على الإيتاء فعلاً فأن الإلتزام بإعطاء المهر في الأجل مع رضاية الزوجة به يكفي نعم لو طالبت الزوجة يجب على الزوج إعطائها إياها و على هذا إستمرت السيرة في الماضي و الحال.

وَأَمَّا فِي أَرْوَاحِ النَّبِيِّ فَأَنَّ دَلَّ دَلِيلٌ عَلَى وَجُوبِ الْإِيتَاءِ بِالْفِعْلِ وَ قُلْنَا بَأْنَ  
 حَلِيَّةِ الْأَرْوَاحِ لَهُ ﷺ تَتَوَقَّفُ عَلَيْهِ كَمَا هُوَ ظَاهِرُ الْآيَةِ فَلَا كَلَامَ لِأَحَدٍ فِيهِ وَإِلَّا  
 فَالْحَكْمَ عَلَى عَمُومِهِ وَلَمْ نَجِدْ دَلِيلًا يَدُلُّ عَلَيْهِ وَيَجْعَلُهُ مِنْ مَخْتَصَّاتِ النَّبِيِّ وَ  
 كَيْفَ كَانَ فَالْأَمْرُ سَهْلٌ وَعَلَى هَذَا فَتَقْيِيدُ الْحَلِيَّةِ بِهِ لَيْسَ لَتَوَقَّفِ الْحَلِّ عَلَيْهِ بَلْ  
 لِبَيَانِ أَنَّ دَفْعَهُ أَمَامَ الدَّخُولِ أَفْضَلُ وَيُؤَيِّدُهُ أَنَّهُ الْمُتَعَارَفُ عِنْدَ السَّلَفِ فَالْحَكْمُ  
 عَلَى عَمُومِهِ.

وَقَوْلُهُ: وَمَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ فَالْوَاوُ لِلْعُطْفِ أَيِ وَ  
 أَحْلَلْنَا لَكَ أَيْضًا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ حَالُ كَوْنِهِ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ، مِنْ شَيْءٍ وَ  
 الَّذِي أَرْجَعَهُ اللَّهُ عَلَيْكَ مِنَ الْغَنَائِمِ وَالْأَنْفَالِ وَمِنْ مَالٍ تَشْتَرِي بِهِ جَارِيَةً وَ يَجُوزُ  
 أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ بِمَا أَفَاءَ اللَّهُ الْقَسَمِينَ الْأَوَّلِينَ وَ يَكُونُ إِسْتِفَادَةُ مُطْلَقِ الْمَمْلُوكَةِ  
 مِنْ دَلِيلٍ آخَرَ وَمِنْ طَرِيقِ الْأَوَّلِيَّةِ وَ قَدْ نَقَلَ أَنَّ مَارِيَةَ أُمَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَتْ مِنْ  
 الْغَنَائِمِ وَ صَفِيَّةُ وَ جَوَيْرِيَّةُ مِنَ الْأَنْفَالِ أَعْتَقَهُمَا رَسُولُ اللَّهِ وَ تَزَوَّجَهُمَا وَ بَنَاتِ  
 عَمِّكَ وَ بَنَاتِ عَمَّتِكَ وَ بَنَاتِ خَالِكَ وَ بَنَاتِ خَالَاتِكَ يَجُوزُ أَنْ يُرَادَ بِهِ  
 الْخَوَاصُّ الَّذِينَ هُمْ يَرِثُهُمْ وَ يَرْتُونَهُ، وَ يَجُوزُ أَنْ يُرَادَ بِالْأَوَّلِ أَيِ بَنَاتِ الْعَمِّ وَ  
 الْعَمَّاتِ مُطْلَقِ قَرِيشٍ وَ بِالثَّانِي أَيِ بَنَاتِ الْخَالِ وَ الْخَالَاتِ مُطْلَقِ بَنِي زَهْرَةَ مِنْ  
 أَقْرَبَاءِ أُمِّهِ ﷺ وَ عَلَى أَيِّ تَقْدِيرِ التَّنْصِيبِ عَلَى ذَلِكَ لَا يَسْتَلْزِمُ تَحْرِيمَ الْغَيْرِ  
 عَلَيْهِ ﷺ بَلْ لِبَيَانِ أَنَّ التَّزْوِيجَ فِيهِمْ أَفْضَلُ لَصَلَةِ الرَّحْمِ وَ الْقَرَابَةِ وَ كَذَا التَّقْيِيدِ  
 بِالْمِهَاجِرَةِ فِي قَوْلِهِ: أَلَّتْنِي هَاجِرُنْ مَعَكَ فَإِنَّ التَّزْوِيجَ بِالْمِهَاجِرَةِ مِنْهُنَّ أَفْضَلُ  
 مِنْ غَيْرِهَا لِقَدَمِ عَهْدِهَا فِي الْإِسْلَامِ وَ الظَّاهِرُ أَنَّ الْقِيُودَ الثَّلَاثَةَ فِي الْآيَةِ لِلتَّوْضِيحِ  
 لَا لِلتَّنْصِيبِ فَإِنَّ دَلِيلَ الْخُطَابِ لَيْسَ بِحُجَّةٍ وَ أَمْرًا مُؤَمَّنَةً إِنَّ وَهَبَتْ  
 نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَسْتَنْكِحَهَا خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ  
 الْمُؤْمِنِينَ أَيِ وَ أَحْلَلْنَا لَكَ أَيْضًا إِمْرَأَةً مُؤَمَّنَةً إِنْ وَهَبَتْ فَقَوْلُهُ، إِنْ وَهَبَتْ شَرْطًا،  
 وَ جَزَائِهِ مَحْذُوفٌ أَيِ أَحْلَلْنَاهَا.



وقوله: **خَالِصَةً** نصب على الحال و الهاء للمبالغة أو صفة لمصدر أي هبة خالصة لا يشارك فيها أحد فالآية دالة على أنَّ هبة المرأة نفسها من خواصه ﷺ والمراد بالهبة أنه يستحل البضع والوطي بدون إستحقاق المهر أي أنها لا يجب لها مهرٌ بعد الدخول كما لم يذكر في العقد والأخبار الدالة على أنَّ هبة المرأة نفسها مختصة به ﷺ كثيرة وبعد نص الآية لا نحتاج الى نقلها ولا سيما قوله: **خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ** صريحة في عدم جواز ذلك لغيره ﷺ فما قاله بعض العامة من إشتراك الأمة له ﷺ في هذا الحكم لا معنى له.

وقوله: **قَدْ عَلِمْنَا مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ** والمعنى قد علمنا ما فرضنا وأوجبنا عليهم أي على المؤمنين في أزواجهم وهو أن لا يتزوجوا إلا أربع نسوة بمهرٍ وبتينةٍ ولِّي قاله أبي ابن كعب و قتادة و قيل معناه أي لا نكاح إلا بوليٍّ وشاهدين وصادقٍ وقال قوم **مَا فَرَضْنَا عَلَيْهِمْ فِي أَزْوَاجِهِمْ**، من الفقهة والقسمة وغير ذلك نقله الشيخ في التبيان عن العامة ثم قال **فَرَضْنَا** أن الشاهدين ليسا من شرط صحة العقد ولا الولي إذا كانت المرأة بالغة رشيدة لأنها ولية نفسها والمعنى على مذهبنا أنه قد علمنا ما فرضنا على الأزواج من مهرهن ونفقتهن وغير ذلك من الحقوق مع **وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ** يعني بينا حكم ملك اليمين في غير النبي وتفصيل الكلام مقرر في الكتب الفقهية.

وقوله تعالى: **لَكِنِّي لَا يَكُونُ عَلَيْكَ حَرَجٌ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا** أي بينا هذا البيان و شرحنا هذا الشرح في الأزواج لكي لا يكون عليك ضيقٌ في أمرٍ تحتاج إليه من السعة، و بعبارة أخرى قد وسعنا لك في أمر الأزواج بما هو مختص بك **وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا**، أي كان الله ساتر الذنب على المسيئين رحيمًا ومنعمًا عليهم.

في القرآن في تفسير القرآن



المجلد الرابع عشر

تُرْجَى مَنْ تَشَاءُ مِنْهُمْ وَتُؤَيِّ إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ وَ مِنْ أَيْتَغَيْتَ مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ تَقَرَّ أَعْيُنُهُنَّ وَلَا يَحْزَنَ وَيَرْضَيْنَ بِمَا آتَيْتَهُنَّ كُلَّهُنَّ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَلِيمًا

قوله: تُرْجَى مَنْ تَشَاءُ، قري مهموزاً و غير مهموز و هما لغتان و المعنى فيهما واحد يقال أرجيت الأمر و أرجأته إذا أخرته وَ تُؤَيِّ بضم التاء يقال أوى إليه ممدود الألف، ضم إليه، و أوى مقصورة الألف، انضم إليه ثم أن المفسرين اختلفوا في تفسير الآية و تأويلها.

قال الطبري اختلف أهل التأويل في قوله: تُرْجَى مَنْ تَشَاءُ وَ تُؤَيِّ إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ، فقال بعضهم عنى بقوله: تُرْجَى، تؤخر وبقوله: وَ تُؤَيِّ، تضم و نسب هذا القول إلى ابن عباس فإنه قال ترجى أي تؤخر و نقل عن مجاهد أنه قال: تُرْجَى مَنْ تَشَاءُ منهن أي تعزل بغير طلاق من أزواجك من تشاء و تؤوي إليك من تشاء معناه تردّها إليك.

و قال قتادة معناه جعله الله في حلّ من ذلك أن يدع من يشاء منهن و يأتي من يشاء منهن بغير قسم و كان نبي الله يقسم.

ثم نقل بأسناده عن أبي رزين في قوله: ترجى و تؤوي، أنه قال لما أشفقن أن يطلقهن قلن يأنبي الله إجعل لنا من مالك و نفسك ما شئت فكان ممن أرجأ منهن سودة بنت زمعة و جويرة و صفية و أم حبيبة و ميمونة و كان ممن أوى إليه عائشة و أم سلمة و حفصة و زينب.

و نقل عن ابن عباس أنه قال في قوله: تُرْجَى مَنْ تَشَاءُ، منهن أمهات المؤمنين وَ تُؤَيِّ إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ، يعني نساء النبي و يعني بالإرجاء، يقول من شئت خلّيت سبيله منهن و يعني بالأيواء يقول من أحببت منهن و قال آخرون بل معنى ذلك ترك نكاح من شئت و تنكح من شئت من نساء أمتك ثم أطال الكلام في الباب بنقل الأخبار و الأقوال و من أراد الوقوف عليها فعليه بمراجعة كتابه.

وقال القرطبي بعد قوله إختلف العلماء في تأويل هذه الآية ما هذا لفظه:  
وأصح ما قيل فيها التوسعة على النبي ﷺ في ترك القسم فكان لا  
يجب عليه القسم بين زوجاته وهذا القول هو الذي يناسب ما مضى وهو  
الذي ثبت معناه في الصحيح عن عائشة رضي الله عنها قالت كنت أغار على  
اللائي وهبن أنفسهن لرسول الله.

أقول أو تهب المرأة نفسها للرجل فلما أنزل الله تعالى: تُرْجِي مَنْ تَشَاءُ  
منهن إلى قوله: مِمَّنْ عَزَلْتَ، قالت قلت والله ما أرى ربك إلا يسارع في  
هواك.

قال ابن العربي هذا القول ثبت في الصحيح وهو الذي ينبغي أن يقول عليه  
والمعنى المراد هو أن النبي كان مخيراً في أزواجه إن شاء أن يقسم قسم وإن  
شاء أن يترك القسم فترك فخص النبي ﷺ بأن جعل الأمر إليه فيه إنتهى ما  
أردنا نقله عنه وقد أطلوا الكلام في تفاسيرهم في الباب.

ونقل الشيخ ﷺ في التبيان عن زيد بن أسلم أنه قال نزلت الآية في اللائي  
وهبن أنفسهن فقال الله له تزوج من شئت منهن وأترك من شئت وهو إختيار  
الطبري وهو أليق بما تقدم إنتهى كلامه.

أنا أقول لا يستفاد من الآية أنها نزلت في اللائي وهبن أنفسهن فقط بل  
المستفاد منها معنى العام الشامل لما وهبن أنفسهن وغيرهن من الأزواج  
فالمعنى أن الله تعالى جعل الخيار للنبي ﷺ في أمر الأزواج كلهن كما  
جعل الله لهن الخيار في زمن الذي أنف الله تعالى له حين قلن له تلك المقالة  
التي مر ذكرها وهو أن كل واحدة منهن طلبت منه ﷺ شيئاً فسألت أم  
سلمة سترأ معلقاً وسألت ميمونة حلة وهكذا وقد مر الكلام فيه عند تفسير  
قوله تعالى:

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَأَزْوَاجَكُمْ إِن كُنْتُمْ تُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا<sup>(١)</sup>.

في القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٢

المجلد الرابع عشر

و نقلنا أقوال الأزواج و مطالباتهنّ من الرّسول، فخيرهنّ بين البقاء على الزّوجية و تركه بقوله: **فَتَعَالَيْنِ أُمَتِّعْكُنَّ وَأُسَرِّحْكُنَّ** <sup>(١)</sup> فلما خيرهن هناك خير النّبي في المقام فالحكم في الأيتين مختلف فقوله تعالى: **تُرْجِي**، مهموزاً، و غير مهموز التّأخير و المراد به في المقام المفارقة إمّا بالطلاق أو بأيّ لفظ يدلّ عليه و يكون من خواصّه ﷺ و المراد بالإيواء ضمّها إليه و نكاحها.

فقد روي في الكافي في الصّحيح عن الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام أنّه قال من أوى فقد نكح و من أرجى فلم ينكح الحديث.

و نقل هذا المتن في مجمع البيان عن الباقر عليه السلام و الصادق عليه السلام و أمّا ما ذهب إليه الشّيخ و غيره و إختاره الطّبري من أنّ الآية نزلت في اللائي وهبن أنفسهنّ دون جميع الأزواج فلا دليل عليه فإنّ التّخصيص يحتاج إلى دليل و قول الشّيخ رحمه الله هو أليق بما تقدّم لا أعرف مراده من هذا الكلام و لعلّه أراد بما تقدّم قوله تعالى: **وَ أَمْرًا مُّؤَمَّنَةً إِنْ وَهَبَتْ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ** <sup>(٢)</sup> فرغنا عن تفسيرها أنفاً.

ففيه أنّ الواهبة واحدة و أعقبها تعالى بضمير المفرد و قال إن وهبت نفسها، و أمّا في المقام فعبر بلفظ الجمع فقال ترجى من تشاء منهنّ و هو من أظهر الدلائل على أنّ المراد بقوله منهنّ جميع الأزواج فحمل الكلام على خصوص من وهبت نفسها لا دليل عليه و محصل الكلام أنّ الله تعالى خير نبيه بين الإمساك و المفارقة في كلّ واحدة منهنّ و الله أعلم.

أمّا قوله تعالى: **وَمَنْ أَبْتَغَيْتْ مِمَّنْ عَزَلْتَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ**، فكلمة من، شرطية و ممتن، بيان لها و جملة فلا جناح جوابه، حاصل المعنى أنّه لا جناح عليك في إيواء المعزولة المسترحة من نسائك بل لك إرجاعها و ضمّها إليك أيّ وقت شئت و لا يتّعين عليك إرجائها.

وقوله: ذَلِكَ أَذْنِي أَنْ تَقَرَّ أَعْيُنُهُنَّ وَلَا يَحْزَنَنَّ وَيَرْضَيْنَ بِمَا آتَيْتَهُنَّ كُلَّهُنَّ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَلِيمًا، فذلك إشارة إلى التَّخْيِيرِ بين الأمرين وأنه أقرب إلى أن قَرَّتْ أَعْيُنُهُنَّ وَرْضاهنَّ وعدم حزنهنَّ لأنه حكمٌ يتساوين كلهنَّ فيه فأن ساويت بينهما عرفنَّ أن ذلك تَفَضُّلٌ منك و مجرد إحسانٍ و أن أُرْجِيت بعضهنَّ علمنَّ أنه بحكم الله فلا يحزننَّ، وقيل معناه أَنَّهُنَّ إِذَا عَلِمْنَ أَنَّ لَهُنَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَدَّهِنَّ إِلَى فِرَاشِهِ بَعْدَ مَا إِعْتَزَلَهُنَّ قَرَّتْ أَعْيُنُهُنَّ وَلَمْ يَحْزَنْ وَ يَرْضَيْنَ بِمَا يَفْعَلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ التَّسْوِيَةِ وَ التَّفْضِيلِ لِأَنَّهُنَّ يَعْلَمْنَ أَنَّهُ لَمْ يَطْلُقْهُنَّ، وَقِيلَ أَنَّ الْإِشَارَةَ إِلَى نَزُولِ الرُّخْصَةِ مِنْهُ سُبْحَانَهُ أَقْرَبُ لِعَيُونُهُنَّ وَأَدْنَى إِلَى رِضَاهُنَّ لَعَلَّهُنَّ بِمَا لَهُنَّ مِنَ الْأَجْرِ وَ الثَّوَابِ فِي طَاعَةِ اللَّهِ وَ لَوْ كَانَ ذَلِكَ مِنْ قَبْلِكَ لِحِزْنٍ وَ حَمَلْنَ ذَلِكَ إِلَى مِلْكٍ إِلَى بَعْضِهِنَّ.

و قيل أَنَّ الْإِشَارَةَ إِلَى الْمَعْزُولَاتِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ مِنَ الرِّضَا وَ السَّخَطِ وَ الْمِيلِ إِلَى بَعْضِ النِّسَاءِ دُونَ بَعْضٍ وَ كَانَ اللَّهُ عَلِيمًا بِمَصَالِحِ عِبَادِهِ حَلِيمًا فِي تَرْكِ مَعَاجِلَتِهِمْ بِالْعُقُوبَةِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا

هذه الآية أيضاً معركة الأراء بين المفسرين فمنهم من قال لا يحل لك النساء من بعد، أي بعد التسع اللائي كنَّ عنده صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وإخترنه مكافأةً لهنَّ على إختيارهنَّ الله و رسوله قاله ابن عباس والحسن، و قال أبي بن كعب لا يحل لك من بعد أي حرم عليك ما عدا اللواتي ذكرن بالتحليل في (إنَّا أحللنا لك...) وهنَّ ستُّ أجناس النساء اللائي هاجرن معك و إعطاهنَّ مهورهنَّ وبنات عمه و بنات عماته و بنات خاله و بنات خالاته اللائي هاجرن معه، و من وهبت نفسها بجميع ما شاء من العدد و لا يحل له غيرهنَّ من النساء.

و قال مجاهد، لا يحل لك من النساء من أهل الكتاب و يحل لك المسلمات ذكر هذه الوجوه في التبيان.

فياء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٢

المجلد الرابع عشر

وقال القرطبي أن هذه الآية منسوخة بالسنة والناسخ لها حديث عائشة قالت وما مات رسول الله حتى أحل له النساء، وقيل أنها منسوخة بأية أخرى.

روى الطحاوي عن أم سلمة قالت لم يمت رسول الله حتى أحل الله له من يتزوج من النساء من شاء، إلا ذات محرم وذلك قوله تعالى: تُرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤَيِّ إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ.

أقول ما ذكره في قوله: لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ لَا يرجع إلى محصل ولا يعتمد عليه والحق أن الآية غير منسوخة والنبي ﷺ كغيره من أحاد الأمة في هذا الحكم أعني به حرمة النساء اللاتي حرّمهن عليه فليس في هذه الآية ما يخصه ﷺ وتوضيح ذلك هو أن الله تعالى قال:

حَرَمْتُ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتِكُمْ وَبَنَاتِكُمْ وَأَخَوَاتِكُمْ وَعَمَّاتِكُمْ وَخَالَاتِكُمْ وَبَنَاتِ الْأَخِ وَبَنَاتِ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتِكُمُ الْأَلَتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتِكُمُ مِنَ الرِّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبَائِبُكُمُ الْأَلَتِي فِي حُجُورِكُمْ مِنْ نِسَائِكُمُ الْأَلَتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَمِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَخَالَاتُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا<sup>(١)</sup>.

وقد فسرنا الآية هناك مفصلاً والغرض من ذكرها في المقام هو أن الله تعالى فصل في هذه الآية المحرمات في النكاح ولا فرق بين النبي وغيره في حرمة النكاح فيما فصل وبين في الآية وبعبارة أخرى المراد بالنساء في قوله تعالى: لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ ليس مطلق النساء بل المراد النساء المذكورات في أية التحريم وعليه فاللأم للعهد الذكري وقوله: مِنْ بَعْدُ أي من بعد أن بين الله ذلك وشرحه ويكون الغرض من التكرار التأكيد لما إشتهر عند

الجاهلية من إباحة ذلك كما هو معلوم للمتبع لأثار السلف و يدل على ما ذكرناه ما رواه في الكافي في الصحيح عن الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سألته عن قول الله عز وجل: لَا يَحِلُّ لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدُ قَالَ عليه السلام أَنَّمَا عَنِ النِّسَاءِ اللَّائِي حَرَّمَ عَلَيْهِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ، حَرَّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتِكُمُ الْآيَةِ، وَلَوْ كَانَ الْأَمْرُ كَمَا يَقُولُونَ كَانَ قَدْ أَحْلَلَ لَكُمْ مَا لَمْ يَحِلَّ لَهُ صلوات الله وسلامه عليه أَنْ أَحَدَكُمْ يَسْتَبْدِلُ كُلَّمَا أَرَادَ وَلَكِنْ لَيْسَ الْأَمْرُ كَمَا تَقُولُونَ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَحْلَلَ لِنَبِيِّهِ مَا أَرَادَ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا حَرَّمَ عَلَيْهِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ الَّتِي فِي النِّسَاءِ إِنَّتَهَى.

و في الكافي بأسناده عن أبي بكر الحضرمي عن أبي جعفر عليه السلام في قوله عز وجل لا يحل لك النساء من بعد، فقال عليه السلام عنى به لا يحل لك النساء التي حرم الله عليك في هذه الآية حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ إِلَى آخِرِهَا، وَلَوْ كَانَ الْأَمْرُ كَمَا يَقُولُونَ كَانَ قَدْ أَحْلَلَ لَكُمْ مَا لَمْ يَحِلَّ لَهُ صلوات الله وسلامه عليه لَأَنَّ أَحَدَكُمْ لِيَسْتَبْدِلُ كُلَّمَا أَرَادَ وَلَكِنَّ الْأَمْرَ لَيْسَ كَمَا يَقُولُونَ أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَحْلَلَ لِنَبِيِّهِ أَنْ يَنْكِحَ مِنَ النِّسَاءِ مَا أَرَادَ إِلَّا مَا حَرَّمَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ فِي سُورَةِ النِّسَاءِ إِنَّتَهَى.

و قد روى في تفسير نور الثقلين عدة أحاديث بهذه المضامين و قد روى عن أبي بصير عن أبي عبد الله مثل ما ذكرناه و زاد فيه و لو كان الأمر كما تقولون أحاديث آل محمد صلوات الله وسلامه عليه خلاف أحاديث الناس و بذلك قد ظهر لك معنى قوله: وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ وَلَوْ أَعْجَبَكَ حُسْنُهُنَّ أَي حَسَنَ مَا حَرَّمَهُ اللَّهُ عَلَيْكَ فِي الْآيَةِ الْمَذْكُورَةِ وَ ذَلِكَ لِأَنَّ التَّبْدِيلَ فَرَعٌ عَلَى الْجَوَازِ فَإِذَا كَانَ النِّكَاحُ حَرَامًا فَالتَّبْدِيلُ بِمَا حَرَّمَهُ اللَّهُ أَيْضًا حَرَامٌ فَالْمَعْنَى لَا يَحِلُّ لَكَ أَنْ تَجْعَلَ مَا حَرَّمَ مِنَ النِّسَاءِ بَدَلًا مِنْ زَوْجَةٍ مُحَلَّلَةٍ لَكَ، فَمِنْ الْجَارَةِ مُتَعَلِّقَةٌ بِتَبْدِيلِ

على هذا فقوله: **إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ** كلمة إلا، ليست للإستثناء بل هي عاطفة أي لا تجعل شيئاً من النساء المحرّمات بدلاً عن جارية نكحتها بملك اليمين وعلى ما ذكرناه من البيان المدلول عليه من الأخبار ليس في هذه الآية ما يخصه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

وقوله: **وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا**. فالرقيب الحفيظ ومن المعلوم أنه تعالى كذلك.

**يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرٍ نَاظِرِينَ إِنِّيهِ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا مُسْتَأْنَسِينَ لِحَدِيثٍ إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذَى النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا**

قال بعض المفسرين هذه الآية تضمنت قصتين:

إحدايهما: الأدب في أمر الطعام والجلوس.

الثانية: أمر الحجاب.

فأما القصة الأولى فالجمهور من المفسرين على أن سببها أن رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لما تزوج زينب بنت جحش امرأة زيد، أولم عليها فدعا الناس فلما طعموا جلس طوائف منهم يتحدثون في بيت رسول الله و زوجته مؤلفة وجهها إلى الحائط فثقلوا على رسول الله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قال أنس فما أدري أنا أخبرت النبي أن القوم قد خرجوا أو أخبرني قال فإنطلق حتى دخل البيت فذهبت أدخل معه فألقى الستر بيني وبينه ونزل الحجاب وقال وعظ القوم بما وعظوا به وأنزل الله: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرٍ نَاظِرِينَ إِنِّيهِ وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا مُسْتَأْنَسِينَ لِحَدِيثٍ إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ يُؤْذَى النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا**



و قال قتادة ومقاتل أَنَّ هذا السَّبَبَ جرى في بيت أُم سلمة، و قال ابن عباس نزلت في ناسٍ من المؤمنين كانوا يتحَيَّنون طعام النَّبي فيدخلون قبل أن يدرك الطَّعام فيقعُدون إلى أن يدرك ثم يأكلون و لا يخرجون، و قيل هذا أدب أدب الله به التَّعَلُّاء.

أما قصَّة الحجاب فقال أنس سببها أمر القعود في بيت زينب و قد نقلناها. و قالت عائشة و جماعة سببها أَنَّ عمر قال قلت يا رسول الله أَنَّ نسائك يدخل عليهنَّ البَر و الفاجر فلو أمرت أن يحجبن فنزلت الآية.

و روي عن ابن عمر أَنَّهُ قال قال عمر وافقت ربي في ثلاث، في مقام إبراهيم، و في الحجاب و في أسارى بدر هذا أصحُّ ما قيل في آية الحجاب و ما عدا هذين القولين من الأقوال و الروايات فوَّاهية لا يقوم شيء منها على ساقٍ و أضعفها ما روى ابن مسعود أَنَّ عمر أمر نساء النَّبي بالحجاب فقالت زينب بنت جحش يا بِن الخطاب أَنك تغار علينا و الوحي ينزل في بيوتنا فأنزل الله تعالى: وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ و هذا باطل لأنَّ الحجاب نزل يوم البناء بزینب كما بيَّناه أخرجه البخاري و مسلم و الترمذي و غيرهم و قيل أَنَّ رسول الله كان يطعم و معه.

أصحابه فأصاب يد رجلٍ منهم يد عائشة فكره النَّبي ﷺ فنزلت آية الحجاب، و قال ابن عطية و كانت سيرة القوم إذا كان لهم طعام و ليمة أو نحوه أن يكر من شاء إلى الدَّعوة ينتظرون طبخ الطَّعام و نضجه و كذلك إذا فرغوا منه جلسوا كذلك فنهى الله المؤمنين عن أمثال ذلك في بيت النَّبي ﷺ و دخل في النهي سائر المؤمنين و إلزم النَّاس أدب الله في ذلك فمنعهم من الدَّخول إلَّا بإذنه عند الأكل لا قبله لأنظار نضج الطَّعام هذا ما ذكره القرطبي في تفسيره و أنما نقلناه بطوله لتعلم أَنَّهُم كيف يلعبون بكلام الله فينزلون آية الحجاب بموافقة عمر ابن الخطاب و كذا مقام إبراهيم و أسارى بدر و قد غفلوا عن قول رسول الله ﷺ من لا حياء له لا دين له و مستندهم في نقل

في القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٢

المجلد الرابع

هذه الأكاذيب والإفتراءات كتاب البخاري ومسلم وغيرهما من الكتب التي سمّوها بالصّحاح مع أنّ أكثر الأخبار التي دونوها فيها عن أبي هريرة الدّوسي وأبي موسى الأشعري وأنس بن مالك وأمثالهم من الكذّابين الوضّاعين الذين كانوا مأمورين بوضع الحديث في صدر الإسلام فتارة يقول البخاري في كتابه أنّ النّبي كان يبول قائماً بعض الأوقات وتارة يقول أنّ جبرئيل قال للنّبي أنّ الله تعالى يقرأ عائشة السّلام من جانب الحقّ ويقول اقرأ عائشة مني السّلام وهكذا ولولا أنّ نقل هذه الأراجيف من قبيل إشاعة الفحشاء لنقلنا منها لك ما يعجبك من هذه الموهومات الموضوعات ما نقله القرطبي في تفسير هذه الآية نقلاً عن عمر أنّه قال وافقت ربّي في ثلاث وقد مرّ ذكره، ولم يعلم أنّ الآيات القرآنيّة لا يفسّر بهذه الأباطيل التي وضعوها لعمر وأبي بكر وعثمان وغيرهم حتّى معاوية بن أبي سفيان.

ومن كان عمر حتّى وافقه ربّه والله تعالى جعل أديانه وأحكامه على وفق المصلحة التي رآها فيها ولم يوافق فيها أحدٌ من خلقه من أنبياء فضلاً عن عمر وأبي بكر وكيف لا يستحقّ من يدعي الإسلام أن يقول أنّ عمر قال قلت يا رسول الله أنّ نساءك يدخل عليهنّ البرّ والفاجر فلو أمرت أن يحجبين فنزلت الآية.

ولقائل أن يقول لو كانت المصلحة في الحجاب فلم لم ينزل الله الآية قبل قول عمر، وأن كانت المصلحة في تركه فكيف نزلت الآية بوجوبه أليس معنى هذا الكلام أنّ عمر كان أعلم من الله وأعرف بالمصالح والمفاسد منه وبعبارة أخرى مسألة الحجاب لا تخلوا من أمرين:

**أحدهما:** أنّ الحجاب للنساء أحسن من عدمه ففي وجوده مصلحة وما كان في وجوده مصلحة فلا محالة في تركه مفسدة إذ الأمر دائر بين النّفي والإثبات والحصر عقليّ فإن كانت المصلحة في الحجاب موجودة فلم لم يأمر الله به قبل قول عمر أليس هذا من الظلم منه تعالى على العباد نعوذ بالله منه، وأن لم

تكن المصلحة فيه موجودة فتكون المفسدة موجودة إذ الحكم لا يخلوا منهما، و اذا كانت المفسدة في الحجاب موجود فهو حرام قطعاً إذ لانعني بالحرام إلا ما فيه مفسدة و اذا كان كذلك فكيف يأمر الله بما هو محرّم، اللهم إلا أن يقال أن الله تعالى ما كان عالماً قبل كلام عمر بوجود المصلحة في الحجاب و عدمها و أنما علم مصلحة الحجاب بقول عمر فحكم بوجود الحجاب و هذا معنى قولنا أن لازم ما ذكره القرطبي و أمثاله أن يكون عمر أعلم و أعرف من الله تعالى و لا يبعد من القرطبي و أمثاله من المعاندين القول به إذا علموا أن ذلك يوجب إثبات فضيلة لعمر و أبي بكر كما هو دأبهم و ديدنهم في كثير من الموارد و لنختتم الكلام في هذا المقام فأَن الكلام يجزّ الكلام و الله من وراء القصد.

فنقول أما مسألة الحجاب فهي مثل سائر الأحكام من الصلوة و الصوم و الزكوة و الحجّ و الجهاد و غيرها فأَن الله تعالى جعل هذه الأحكام و كلف عباده بها على طبق المصلحة التي رآها فيها كما أنه حرّم الزنا، و شرب الخمر و الرباء و الكذب و أمثالها على طبق المفسدة التي رآها فيها هذا ممّا لا كلام فيه و لم يوافق أحداً في جعل الأحكام حتّى الأنبياء و الرسل و من إعتقد في جعل الأحكام غير ما ذكرناه فهو ممّن لم يعرف الله و لم يتدين بدينه و كما ثبت أن في جعل الحكم مصلحة أو مفسدة كذلك ثبت في إبلاغه بتوسط النبي في زمانٍ خاص و من الواضح أن مقام الجعل غير مقام الإبلاغ لعمل به و لذلك كل واحدٍ منها نزل على النبي في زمانٍ مخصوص به فوجوب الصلوة على المكلفين كان مقدماً على الصوم و غيره من الأحكام و هكذا فنزول الأحكام للعمل بها كان تدريجياً لمصلحةٍ إقتضته كما أن جعلها كان دفعياً في اللوح المحفوظ لمصلحةٍ كذلك و الحاصل أن الله تعالى لم يشارك أحداً في جعل الأحكام و لا في نزولها فجعل ما شاء و أراد و أنزل ما جعل، متى شاء و أراد إذا عرفت فلنرجع الى تفسير ألفاظ الآية: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ

في تفسير القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٢

المجلد الرابع عشر

النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرَ نَاظِرِينَ إِيَّاهُ الْخَطَابُ فِي الْآيَةِ  
لِلْمُؤْمِنِينَ نَهَاَهُمُ اللَّهُ عَنْ دُخُولِ بَيْتِ النَّبِيِّ بِغَيْرِ إِذْنٍ مِنْهُ وَ الْمَقْصُودُ إِذَا دَعَاكُمْ  
النَّبِيُّ لِأَكْلِ الطَّعَامِ إِلَى بَيْتِهِ فَلَا تَدْخُلُوا الْبَيْتَ بِغَيْرِ إِذْنِ النَّبِيِّ.

و الْحَقُّ أَنَّ النَّهْيَ فِي الْآيَةِ عَامٌّ لِلنَّبِيِّ وَ غَيْرِهِ فَأَنَّ خُصُوصَ الْمُرَادِ لَا يَنَافِي  
عُمُومَ الْحُكْمِ وَ لِذَلِكَ نَقُولُ لَا يَجُوزُ لِأَحَدٍ أَنْ يَدْخُلَ بَيْتَ غَيْرِهِ بَدُونِ إِذْنِهِ إِلَّا  
فِي مَوَارِدِ الضَّرُورَةِ، نَعَمْ هُوَ فِي بَيْتِ النَّبِيِّ أَعْظَمُ وَ أَشَدُّ فَأَنَّ بَيْتَهُ مِنَ الْبُيُوتِ  
الَّتِي أَمَرَ اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ وَ يَذَكَرَ فِيهَا اسْمُهُ، ثُمَّ اسْتَشْنَى اللَّهُ مِنْ ذَلِكَ دَعْوَةَ النَّبِيِّ  
أَيَّاهُمْ لِأَكْلِ الطَّعَامِ ثُمَّ أَنَّ الدَّعْوَةَ مِنَ الرَّسُولِ لِأَكْلِ الطَّعَامِ تَتَصَوَّرُ عَلَى قَسَمَيْنِ:  
أَحَدُهُمَا أَنْ تَكُونَ الدَّعْوَةُ إِلَى طَعَامٍ غَيْرِ حَاضِرٍ حِينَ الدَّعْوَةِ مِثْلُ أَنْ يَدْعُوهُمْ  
فِي الصَّبْحِ لِأَكْلِ الطَّعَامِ فِي الظُّهْرِ مَثَلًا.

ثَانِيَهُمَا: أَنْ تَكُونَ الدَّعْوَةُ إِلَى طَعَامٍ حَاضِرٍ حِينَ الدَّعْوَةِ مِثْلُ أَنْ يَدْعُوهُمْ  
فِي الظُّهْرِ لِلظُّهْرِ، فَفِي الصُّورَةِ الْأُولَى نَهَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْمَدْعُودِينَ أَنْ يَدْخُلُوا  
بَيْتَ النَّبِيِّ حِينَ الدَّعْوَةِ وَ هُوَ الصَّبْحُ وَ يَجْلِسُونَ فِي الْبَيْتِ يَنْتَظِرُونَ الظُّهْرَ وَ  
بُلُوغَ الطَّعَامِ أَوْ وَقْتَ نَضِجِهِ، وَ أَمَّا الصُّورَةُ الثَّانِيَةُ فَلَا مَنَعَ مِنْ دُخُولِهِمْ كَمَا قَالَ:  
وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَأَدْخُلُوا فَإِذَا طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا وَلَا مُسْتَأْنَسِينَ  
لِحَدِيثٍ أَيْ إِذَا دُعِيتُمْ إِلَى طَعَامٍ حَاضِرٍ فَأَدْخُلُوا وَ لَكِنْ إِذَا طَعِمْتُمْ أَيْ أَكَلْتُمْ وَ  
شَبِعْتُمْ فَانْتَشِرُوا أَيْ فَأَخْرَجُوا مِنْ بَيْتِ النَّبِيِّ وَ تَفَرَّقُوا وَ لَا تَقِيمُوا فِيهِ تَسْأَلُنَا  
بَطُولَ الْحَدِيثِ وَ أَنَّمَا مَنَعُوا مِنَ الْإِسْتِنَاسِ مِنْ أَجْلِ طَوْلِ الْحَدِيثِ لِأَنَّ  
الْجُلُوسَ يَقْتَضِي ذَلِكَ وَ الْإِسْتِنَاسَ ضِدَّ الْإِسْتِحَاشِ وَ الْأَنْسَ ضِدَّ الْوَجْشَةِ قِيلَ  
أَنَّ سِيرَةَ الْقَوْمِ فِي صَدْرِ الْإِسْلَامِ كَانَ كَذَلِكَ أَيْ كَانُوا يَدْخُلُونَ الْبَيْتَ وَ يَنْتَظِرُونَ  
طَبْخَ الطَّعَامِ وَ نَضِجَهُ وَ بَعْدَ الْفَرَاغِ كَانَ يَجْلِسُونَ وَ يَتَحَدَّثُونَ فَنَهَاَهُمُ اللَّهُ عَنْ  
ذَلِكَ وَ عَلَّلَهُ بِأَنْ فِيهِ إِيْذَاءٌ لِلنَّبِيِّ ﷺ كَمَا قَالَ:

إِنَّ ذَلِكَ كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ وَ اللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنْ  
الْحَقِّ وَ الْمَعْنَى أَنَّ الدُّخُولَ فِي الْبَيْتِ قَبْلَ طَبْخِ الطَّعَامِ، وَ الْجُلُوسَ بَعْدَ الطَّعَامِ

كَلْ ذَلِكَ مِمَّا يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي النَّبِيَّ مِنْكُمْ أَنْ يَقُولَ لَكُمْ أَكَلْتُمُ الْغَذَاءَ  
فَنَفَرَقُوا وَ أَخْرَجُوا مِنَ الْبَيْتِ مَثَلًا، وَاللَّهُ تَعَالَى لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ فَيَقُولَ لَكُمْ  
لَا تَدْخُلُوا كَذَلِكَ وَلَا تَفْعَلُوا.

أقول هذا الحكم من أحسن الأداب في المجالس و ينبغي لكل مؤمن  
مراعاته ثم بعد ذلك أشار الله تعالى إلى مسألة الحجاب فقال:  
وَ إِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ  
لِقُلُوبِكُمْ وَ قُلُوبِهِنَّ أَي إِذَا سَأَلْتُمْ أَزْوَاجَ النَّبِيِّ شَيْئًا تَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ فَاسْأَلُوهُنَّ  
مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ وَ سَتَرِ ذَلِكُمْ أَطْهَرُ وَ أَطْيَبُ وَ أَزْكَى لِقُلُوبِكُمْ وَ قُلُوبِ الْأَزْوَاجِ  
مِنَ الْمَيْلِ إِلَى الْفُجُورِ، وَ هَذَا الَّذِي ذَكَرَهُ اللَّهُ هُوَ فِي الْحَقِيقَةِ فَلَسْفَةُ الْحِجَابِ وَ  
عَلَّتُهُ لِأَنَّ مَارَاتِهِ الْعَيْنَ يَمِيلُ إِلَيْهِ الْقَلْبُ وَ إِذَا مَالَ إِلَيْهِ الْقَلْبُ كَادَ أَنْ يَقَعَ فِي  
الْفَسَادِ وَ لَنَعْمَ مَا قِيلَ بِالْفَارْسِيَّةِ:

زدست دیده و دل هر دو فریاد که هر چه دیده بیند دل کند یاد  
و لأجل ذلك جعل الله الحجاب للنساء من الواجبات و لما كان المسلمون  
لم يراعوا هذه القاعدة العقلية و الشرعية و تبعوا الكفار في ذلك في بلادهم  
وقعوا في مصيبة عظيمة و بليّة فجيسة ففرى في زماننا هذا ما نعوذ بالله منه  
خَسِرَ الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةَ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ<sup>(١)</sup>.  
وَ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ بِطُولِ الْجُلُوسِ عِنْدَهُ وَ مَكَالَمَةِ  
نِسَاءٍ بَدُونَ سِتْرٍ وَ حِجَابٍ.

وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا  
أَي لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَيْضًا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا، وَ أَنَّمَا قَالَ مِنْ بَعْدِهِ وَلَمْ  
يَقُلْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهِ لِأَنَّ حَرَمَةَ نِكَاحِ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ لَا تَخْتَصُّ بِمَوْتِهِ فَلَوْ طَلَّقَ النَّبِيُّ  
زَوْجَتَهُ لَا يَجُوزُ نِكَاحُهَا أَيْضًا وَ الْحَاصِلُ أَنَّ نِكَاحَ أَزْوَاجِ النَّبِيِّ لَا يَحِلُّ لِأَحَدٍ بَعْدَ  
مَفَارَقَتِهِ أَيَاهُنَّ بِالْمَوْتِ أَوْ بِسَبَبٍ آخَرَ وَ هَذَا الْحُكْمُ مِمَّا لَمْ يَخْتَلَفْ فِيهِ أَحَدٌ مِنْ

جاء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٢

المجلد الرابع عشر

العلماء لدلالة نص القرآن عليه ومع ذلك خالفوا فيه الله ورسوله كما خالفهما في سائر أحكامها ولنعم ما قال بعض الأجلة ما نهى الله عز وجل من شيء إلا وقد عصي فيه.

هو من العامة أن رسول الله تزوج امرأة من بني عامر بن صعصعة يقال لها سناه وكانت من أجمل أهل زمانها فلما نظرت إليها عائشة وحفصة قالتا لتغلبننا هذه على رسول الله بجمالها فقالتا لها لا يرى منك رسول الله حرصاً فلما دخلت على رسول الله تناولها بيده فقالت أعوذ بالله فإنقبضت يد رسول الله عنها فطلقها وألحقها بأهلها وتزوج رسول الله ﷺ امرأة من كندة بنت أبي الجون فلما مات إبراهيم بن رسول الله بن مارية القبطية قالت لو كان نبياً ما مات ابنه فألحقها رسول الله ﷺ بأهلها قبل أن يدخل بها فلما قبض ﷺ وولى الناس أبوبكر أخته العامرية والكندية وخطبتا، فاجتمع أبوبكر وعمر وقالا لهما إختارا إن شئتما الحجاب وإن شئتما الباء فإختارتا الباء فتزوجتا فجزم أحدهما وجنّ الآخر.

أقول لعل أبوبكر وعمر استفادا من الآية الحرمة بعد الدخول وأما قبله فلا وحيث أن النبي لم يدخل بهما فهما خارجان عن جمع الأزواج التي لا يحل نكاحهن وذلك لإجتهداهما على مسلك أتباعهم فأنهم يحملون خطايا الخلفاء على إجتهداهم كما قال به أين تيميه في قصة مالك بن نويرة وما فعله خالد بن الوليد بإمرأته ليلة قتله من الزناء يقول إقتضى إجتهدا أبي بكر كذا وإجتهدا خالد كذا فباب الإجتهد مفتوح لهم وأي باب أوسع منه لستر الخطايا والمعاصي.

وأما أن الإجتهد ما معناه وأين موضعه وكيف يحصل للإنسان فلا علم لهم بها، ولو علموا معنى الإجتهد ولعلموا أنه إستفراغ الوسع في إستنباط الأحكام الفرعية عن أدلتها التفصيلية وهذا لا يتصور في زمان حضور المعصوم، وأما موضعه، فما لا نص فيه فإن الإجتهد في مقابل النص لا معنى له وأي نص أقوى من نص القرآن.

فقوله تعالى: وَلَا أَنْ تَنْكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَعْدِهِ أَبَدًا نَصٌّ وَأَيُّ نَصٍّ عَلَتْ  
حكم الحرمة على صدق الزوجية والدخول وعدمه لا ربط لهما بصدق  
الزوجية فأنها تتحقق بمجرد العقد فيقال هذه زوجة فلان وإذا صدقت  
الزوجية ثبتت الحرمة وفي مقابل هذا النص لا يجتهد إلا مجنون أو سفيه، و  
أما كيف يحصل الاجتهاد فنقول:

الاجتهاد لا يحتاج إلى التعليم والتعلم وإستفراغ الوسع وأمثال ذلك على  
مسلك هؤلاء القوم بل المجتهد عندهم، من صرح ابن تيمية والقرطبي و  
الزمخشري والرازبي وأمثالهم باجتهاده وإلا فأبوبكر وعمر وعثمان ومعاوية  
وطليحة والزبير وأمثالهم كيف صاروا مجتهدين وكانوا لا يعلمون الحر من البر.

ثم قال تعالى: إِنَّ ذَلِكَ كُنْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمًا ذلكم إشارة إلى جميع ما  
ذكره الله تعالى في الآية من أداب الجلوس عند النبي ومكالمة نساء و حرمة  
نكاح أزواجه، وأما قال عظيمًا لأنها توجب إيذاء النبي مضافاً إلى أنه مخالف  
لنص القرآن وأي ذنب أعظم من إيذاء رسول الله وإيذاء الله أعاذنا الله  
منه هذا تمام الكلام في تفسير ألفاظ الآية.

بقي في المقام شيء وهو أن بيوت النبي ما هي وما المراد بهما في الآية و  
حيث ذكر القرطبي في تفسيره لهذه الآية ما ذكره وتبعه على ذلك غيره من  
مفسرين العامة في معنى البيوت وما يراد منها فلا بد لنا أيضاً من التعرض لها و  
الجواب، عما حققه وبيّنه بزعمه فنقول:

قال القرطبي وإختلف العلماء في بيوت النبي ﷺ إذ كان يسكن فيها  
أهله بعد موته هل هي ملك لهن أم لا على قولين:

فقال طائفة كانت ملكاً لهنّ بدليل أنهنّ أمسكنّ فيها بعد موت النبي إلى و  
فاتهنّ وذلك أنّ النبي ﷺ وهب ذلك لهنّ في حياته.

الثاني: أنّ ذلك كان إسكاناً كما يسكن الرجل أهله ولم يكن هبة و تمادى

سكناهن بها إلى الموت وهذا هو الصحيح وهو الذي إرتضاه أبو عمرو بن عبد  
 البر وإبن العربي وغيرهم فأَنَّ ذلك من مؤونتهن النَّبِيَّ كان رسول الله ﷺ  
 إستثنائها لهنَّ نفقاتهنَّ حين قال لا تقتسم ورثتي ديناراً ولا درهماً ما تركت بعد  
 نفقة أهلي ومؤونة عاملي فهو صدقة هكذا قال أهل العلم قالوا ويدل على  
 ذلك أَنَّ مساكنتهنَّ لم يرثها عنهنَّ ورثتهنَّ قالوا ولو كان ذلك ملكاً لهنَّ كان لا  
 شك قد ورثه عنهنَّ ورثتهنَّ قالوا وفي ترك ذلك ورثتهنَّ دليل على أنَّها لم تكن  
 لهنَّ ملكاً و أنَّما كان لهنَّ سكنى حياتهنَّ فلما توفينَّ جعل، ذلك زيادة في  
 المسجد الذي يعم المسلمين نفعه كما جعل ذلك الذي كان لهنَّ من النفقات في  
 تركه رسول الله ﷺ لما مضى لسبيلهنَّ، فزيد إلى أصل المال فصرف في  
 منافع المسلمين ممَّا يعمهم جميعهم نفعه والله الموفق إنتهى كلامه بألفاظه و  
 عباراته و يظهر منه عدم الملكية لهنَّ كما صرَّح في كلامه بعدم الهبة أيضاً.  
 ونحن نقول أن لم تكن البيوت ملكاً للأزواج ولا موهوبة لهنَّ و أنَّما كان  
 للأزواج حق السكنى فقط فالملك باقٍ على ما كان عليه في حياة رسول الله و  
 هو مالكته ﷺ له و على هذا فالبيوت بيوت النَّبِيِّ بعد موته كما كانت في  
 حياته لا بيوت الأزواج.

ف قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ  
 لَكُمْ لَا يَخْتَصِرَ بزمان حياته بل يشمل بعد موته أيضاً فدخل المؤمن في  
 بيته ﷺ بعد موته بدون أذنه منهنَّ عنه في الآية كما في حياته وهذا ممَّا لا  
 كلام فيه على ما يستفاد من كلام القرطبي ومن تبعه.

فنقول من جملة البيوت بيت الذي دفن فيه الرسول و دفن فيه أبوبكر وعمر  
 أيضاً ظاهراً فلقاتل أن يقول من الذي أذن لهما في دفنهما فيه فأن قيل أذن الله  
 و رسوله فهو كذب قطعاً و لم يدعيه الخصم أيضاً وإن قيل أذنت عائشة  
 فالمفروض أنَّها لم تكن مالكة ولا غيرها منهنَّ وإن قيل أنَّ الإذن لهنَّ بسبب



الولاية و الخلافة فأن إختيار أملاك النبي بعد موته مختص بمن يقوم مقامه إذ المفروض أن ما تركه لا يورث بل صدقة تصرف في منافع المسلمين بأذن من قام مقامه و أبوبكر و بعده عمر كانا كذلك فأجازا لأنفسهما الدفن فيه كما كانا كذلك في جميع ما تركه النبي.

يقال في جواب المستدل هذا القول ينافي ما ذكره في صحاحهم و غيرها و إنفقوا عليه من أن الدفن كان بإذن عائشة فأنها أذنت أن يدفن أبو • فيه أولاً و أذنت لدفن عمر ثانياً و قد صرح البخاري و غيره من علمائهم أن عمر لما طعن و أيس من حياته أمر إبنه عبد الله أن يستأذن عائشة في دفن عمر في البيت و أنه إستأذنها فبكت و قالت كنت إختارته لنفسي و الآن لا وثرن به على نفسي فإدفنوه فيه فدفن فيه، و هذا يناقض قولهم بأن الأزواج لم تكن لها إلا حق السكنى فيها، هذا أولاً.

أما ثانياً: فلو فرضنا أن البيوت كانت ملكاً لهم كما هو أحد الأقوال في المسئلة، فيقال هذا مناف لقولهم أن النبي لا يورث ما تركه صدقة و لم يدل دليل على أن النبي ملك البيوت لهم في حياته و لم يقل به أحد و على فرض ثبوت الملكية لا دليل على إختصاص كل بيت لمن كان ساكناً فيه بل جميع البيوت لجميع الأزواج على وجه المشاع فالبيت الذي كانت عائشة ساكنة فيه لم يكن لها خاصة كغيره من البيوت لقول عمر لإبنه عبد الله، إستأذن عائشة بل الحق أن يقول إستأذن الأزواج و لم يقل ذلك فثبت أن دفن عمر و أبي بكر في البيت كان بغير إذن الرسول و هو كما ترى ينافي الآية اللهم إلا أن يقال أن الآية خاصة بالمؤمنين و المخاطب بها هم لا غيرهم، و هذا أيضاً مردود، بدليل الأولوية أو يقال أن الله نهى عن الدخول بغير إذنه والدفن ليس من الدخول بل هو من التصرف في مال الغير و هذا ليس ببعيد من الجاهل المعاند.

ثُمَّ أَنَّ الَّذِي ذَكَرْنَاهُ حَوْلَ كَلَامِ الْقُرْطُبِيِّ فَهُوَ عَلَى مَا ذَكَرَهُ الْخَصْمُ وَإِعْتَرَفَ بِهِ مِنْ عَدَمِ الْمَلَائِكَةِ لِلْأَزْوَاجِ، وَأَمَّا عَلَى مَذْهَبِنَا وَهُوَ الْحَقُّ الْحَقِيقُ بِالِإِتِّبَاعِ فَلَا شَكَّ أَنَّ الْحَدِيثَ الَّذِي رَوَاهُ أَبُو بَكْرٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ نَحْنُ مَعَاشِرُ الْأَنْبِيَاءِ لَا نُورِثُ مَا تَرَكْنَاهُ صَدَقَةً، وَشَهِدَ بِذَلِكَ مِنَ الرِّجَالِ عَمْرٌ وَمِنَ النِّسَاءِ عَائِشَةُ وَحَفْصَةُ، فَهُوَ مَجْعُولٌ مُوَضَّوعٌ لَا يَزِنُ عِنْدَنَا جَنَاحَ بَعْوِضَةٍ، فَمَا تَرَكَهُ النَّبِيُّ لَوَرِثَتِهِ كَغَيْرِهِ مِنْ أَحَادِ الْأُمَّةِ وَلَا فَرْقَ فِي ذَلِكَ بَيْنَ النَّبِيِّ وَغَيْرِهِ فِي الْإِسْلَامِ وَقَدْ أَشْبَعْنَا الْكَلَامَ فِيهِ وَذَكَرْنَا الْوَجْهَ فِي عِلَّةِ جَعْلِ الْحَدِيثِ فِي شَرْحِنَا لَخُطْبَةِ فَدَكَ وَقُلْنَا هُنَاكَ مَا يَنْبَغِي أَنْ يُقَالَ فَلَا نَطِيلُ الْكَلَامَ بِذِكْرِهِ فِي الْمَقَامِ لِخُرُوجِهِ عَنْ مَوْضُوعِ الْكِتَابِ وَمَنْ أَرَادَ الْوُقُوفَ عَلَيْهِ فَعَلَيْهِ بِشَرْحِ خُطْبَةِ فَدَكَ وَغَيْرِهِ مِمَّا حَقَّقَهُ أَصْحَابُنَا فِي كُتُبِهِمْ، وَعَلَى هَذَا فَالْبُيُوتُ كَغَيْرِهَا مِنْ أَمْوَالِ النَّبِيِّ كَانَتْ لَوَرِثَتِهِ وَحَيْثُ كَانَ وَارِثُهُ مُنْحَصَرًّا بِالْبَنَاتِ وَالْأَزْوَاجِ وَقَدْ ثَبَتَ فِي مَذْهَبِ أَهْلِ الْبَيْتِ أَنَّ الزَّوْجَةَ لَا تَرِثُ مِنَ الْأَرْضِ بَلْ تَرِثُ مِنَ الْبِنَاءِ وَالْأَشْجَارِ فَالْأَرْضُ كَانَتْ لِفَاعِطَةَ نَهَايَةِ الْقَوْلِ أَنَّ الْأَزْوَاجَ لَهَا حَقُّ السَّكْنَى لِمَكَانِهَا مِنَ النَّبِيِّ مَا دَامَ الْحَيَاةُ.

وَأَمَّا عَلَى قَوْلِ الْعَامَّةِ فَأَنْ قَالُوا بِثَبُوتِ الْإِرْثِ لِلزَّوْجَةِ مِنَ الْأَرْضِ فَالْثَّمَنُ يَقْسَمُ بَيْنَ الْأَزْوَاجِ وَكَانَ لِعَائِشَةَ سَهْمُهَا مِنَ الثَّمَنِ وَأَمَّا غَيْرُ الْبُيُوتِ مِنْ غَيْرِ الْمَنْقُولِ فَهُوَ مُخْتَصٌّ بِالزَّهْرَاءِ عَلَى مَا قَرَّرَ فِي بَابِ الْإِرْثِ وَإِلَى مَا ذَكَرْنَاهُ أَشَارَ ابْنُ عَبَّاسٍ مُخَاطَبًا بِهِ لِعَائِشَةَ (لَكَ التَّسْعُ مِنَ الثَّمَنِ وَفِي الْكُلِّ تَصَرَّفْتَ) هَذَا تَمَامُ الْكَلَامِ فِي تَفْسِيرِ هَذِهِ الْآيَةِ وَأَنَا مُعْتَذِرٌ مِنْ أَخَوَانِي الْمُؤْمِنِينَ فِي إِطَالَةِ الْكَلَامِ حَوْلَ الْآيَةِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ.

إِنْ تُبَدُّوا شَيْئًا أَوْ تُخَفُّوهُ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا  
لأنَّه تعالى عالم السُّرِّ وَالْخَفِيَّاتِ فَضْلًا عَنْ ظَاهِرِ الْأَعْمَالِ فَلَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ لَا فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَذَلِكَ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَمُوجِدُهُ وَلَا يَعْقِلُ أَنْ يَكُونَ الْخَالِقُ جَاهِلًا بِمَا خَلَقَ فَأَنَّ الْخَلْقَ وَالْإِبْجَادَ لَا يَكُونُ إِلَّا عَنْ عِلْمٍ كَمَا ثَبَتَ فِي مَوْضِعِهِ.

لَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ فِي آبَائِهِنَّ وَلَا أَبْنَائِهِنَّ وَلَا إِخْوَانِهِنَّ وَلَا نِسَائِهِنَّ وَلَا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ وَلَا أَتَقِينُ اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا

ثم إستثنى لأزواج النبي من يجوز لها محادثتهم ومكالمتهم فقال لا جناح عليهن في آبائهن ولا أبنائهن ولا أخواتهن ولا أبناء أخواتهن ولا نساءهن ولا ما مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ ولم يذكر العم والخال لأنه مفهوم من الكلام ولأن قرباتهم واحدة والمراد برفع الجناح هاهنا وضع الجلباب للمذكورين.

وقال قتادة ترك الإحتجاب ثم أمرهن بالتقوى التي هي خير زاد.

إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا

لما نهى الله المؤمنين في الآية السابقة عن إيذاء الرسول بأي نحو كان أمرهم في هذه الآية بالصلاة عليه والتسليم لأوامره ونواهيه، وقيل المراد بالتسليم هو الدعاء بالسلامة كقولهم سلمك الله والسلام عليك ورحمة الله وكقولك السلام عليك يا رسول الله، فالبحث حول الآية يقع في مقامين:

المقام الأول: في الصلاة عليه.

المقام الثاني: في التسليم ونحن نتكلم فيهما إجمالاً.

أما المقام الأول: وهو الصلاة عليه فنقول:

قال الراغب في المفردات، الصلاة قال كثير من أهل اللغة في الأصل الدعاء والتبريك والتحميد يقال صليت عليه أي دعوت له وزكيت إلى أن قال و صلاة الرسول و صلاة الله للمسلمين هو فى التحقيق تزكية إياهم و من الملائكة هي الدعاء والإستغفار إنتهى.

ثُمَّ أَنْ قَوْلُهُ تَعَالَى: إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ بِمَنْزِلَةِ التَّعْلِيلِ  
لَأَصْلُ الْحُكْمِ عَلَى أَسَاسِ الْأَوَّلِيَّةِ أَيْ إِذَا كَانَ اللَّهُ وَمَلَائِكَتُهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ  
فَأَنْتُمْ بِطَرِيقِ أَوَّلَى أَوْ الْمَعْنَى إِتَّبِعُوا اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ فِي ذَلِكَ وَكَيْفَ كَانَ فَقَدْ  
إِتَّفَقُوا عَلَى أَنَّهَا مِنَ اللَّهِ رَحْمَةً وَفِي الْآيَةِ تَشْرِيفُ اللَّهِ مُحَمَّدًا ﷺ أَبْلَغُ مِنْ  
تَشْرِيفِ آدَمَ بِالسَّجُودِ.

رَوَى فِي مَعَانِي الْأَخْبَارِ بِسَنَدِهِ عَنْ أَبِي حَمْزَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ  
اللَّهِ عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ فَقَالَ ﷺ: الصَّلَاةُ مِنَ اللَّهِ رَحْمَةً  
وَمِنَ الْمَلَائِكَةِ تَزْكِيَّةٌ وَ مِنَ النَّاسِ الدُّعَاءُ (دُعَاءٌ).

وَأَمَّا قَوْلُهُ: وَ سَلِّمُوا تَسْلِيمًا يَعْنِي: التَّسْلِيمَ فِيمَا وَرَدَ عَنْهُ ﷺ قَالَ:

وَقُلْتُ كَيْفَ تَصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ قَالَ تَقُولُونَ صَلَوَاتِ اللَّهِ وَ  
صَلَوَاتِ مَلَائِكَتِهِ وَأَنْبِيَائِهِ وَرُسُلِهِ وَجَمِيعِ خَلْقِهِ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ  
مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ قَالَ قُلْتُ وَ مَا ثَوَابُ مَنْ  
صَلَّى عَلَى النَّبِيِّ وَآلِهِ بِهَذِهِ الصَّلَوَاتِ قَالَ الْخُرُوجُ مِنَ الذَّنُوبِ وَاللَّهُ  
كَيُومَ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ إِنْتَهَى.

وَفِي أَصُولِ الْكَافِي بِأَسْنَادِهِ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ  
اللَّهِ ﷺ: مَا مِنْ قَوْمٍ اجْتَمَعُوا فِي مَجْلِسٍ فَلَمْ يَذْكُرُوا إِسْمَ اللَّهِ عَزَّ  
وَجَلَّ وَلَمْ يَصَلُّوا عَلَى نَبِيِّهِمْ إِلَّا كَانَ ذَلِكَ الْمَجْلِسُ حَسْرَةً وَوَبَالًا  
عَلَيْهِمْ إِنْتَهَى.

وَفِي كِتَابِ الْخَصَالِ عَنْ الْأَعْمَشِ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ ﷺ قَالَ:  
هَذِهِ شُرَائِعُ الدِّينِ إِلَيَّ أَنْ قَالَ وَالصَّلَاةُ عَلَى النَّبِيِّ وَاجِبَةٌ فِي كُلِّ  
الْمَوَاطِنِ وَعِنْدَ الْعَطَاسِ وَالزِّيَاحِ وَغَيْرِ ذَلِكَ إِنْتَهَى.

وَفِي مَنْ لَا يَحْضُرُهُ الْفَقِيهَ رَوَى زُرَّارَةَ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ ﷺ أَنَّهُ  
قَالَ: وَ صَلِّ عَلَى النَّبِيِّ كُلَّمَا ذَكَرْتَهُ أَوْ ذَكَرَهُ ذَاكَرُ عِنْدَكَ فِي أَذَانٍ أَوْ  
غَيْرِهِ وَ الْحَدِيثُ طَوِيلٌ إِنْتَهَى مَوْضِعَ الْحَاجَةِ مِنْهُ.

و الأخبار كثيرة في فضل الصّلاة على النّبي، ثمّ أنّ الصّلاة على النّبي ﷺ في الصّلاة عقيب الشّهادتين واجبة عند علمائنا أجمع و قال الشّيخ في الخلاف هي ركن في الصّلاة و أمّا في غير هذا الموضع فالمشهور على الإستحباب و هو الأقوى و تفصيل الكلام في هذا الباب مقرر في الفقه.

**أما المقام الثّاني:** و هو التّسليم فقد قيل معناه السّلام عليه ﷺ عقيب الصّلاة عليه كما تقول اللهم صلّ على محمّد و آل محمّد و السّلام عليك أيّها النّبي و رحمة الله و بركاته و يمكن أن يراد به الإنقياد له و التّسليم له في جميع ما جاء به سيّما في أمر الولاية فأنّه الصّادق الصّديق الأمين.

ففي تفسير عليّ بن إبراهيم قوله تعالى: **وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا** يعني؛ سلّموا له بالولاية و بما جاء به و الجمع بين القولين أحسن و أنفع.

**إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُّهِينًا**

قيل أذى الله هو أذى أوليائه و أنما أضافه إلى نفسه تعظيماً لأوليائه و مبالغة في عظم المعصية و أمّا إيذاء الرّسول فقد مرّ الكلام فيه ثمّ حكم الله تعالى على هؤلاء باللّعن في الدّنيا و الآخرة و المعنى أنّهم يستحقّون اللّعة من الله و اللّعن من الله هو الإبعاد عن رحمته و من كان كذلك فلا محالة معذب في القيامة و لذلك قالو و أعدّ لهم عذاباً مهيناً، أي مذلاً لهو و الهوان الإحتقار.

و قال القرطبي اختلف العلماء في أذية الله بماذا تكون فقال الجمهور من العلماء معناه الكفر و نسبة الصّاحبة و الولد و الشّريك إليه و وصفه بما لا يليق كقول اليهود: يد الله مغلولة، و النصارى المسيح ابن الله، و المشركون الملائكة بنات الله و الأصنام شركاؤه إنتهى موضع الحاجة منه.

أقول الجمع بين الأقوال ممكن لا مشاحة فيه فأن هذه المذكورات كلّها من مصاديق الإيذاء و الأمر سهل بعد وضوح المعنى، و أمّا الرّسول فمن خالفه

فقد أذاه و من أنكر قوله أو نسب إليه ما لم يقل به أو نسب إليه الهذيان و قال أنه ليهجر أو يهذي و أمثال ذلك ممّا لا يليق به أو تخلف عن جيش أسامة أو نسب إليه أنه قال مروا أبابكر يصلي بالقوم و أمثال ذلك فهو ممّن أذى الرّسول و هكذا بالنسبة إلى أهل بيته فمن أذاهم فقد أذاه قال رسول الله في إبنته فاطمة: **أُنْثَى بَضْعَتِي مِنْ أَذَاهَا فَقَدْ أَذَانِي**، بل هذا من أكبر مصاديق الأذى فمن أحرق بيتها و لطم على وجهها و ضربها حتّى ألقت ما في بطنها و ضرب بالسّياط على جنبها و هكذا فقد أذى الرّسول قطعاً.

و العجب من القُرطبي و تمثيله في المقام بإنكار بعض أصحاب النّبي إمارة إسامة بن زيد وعدّ هذا من مصاديق الكلام كأنّه لم يجد شيئاً آخر أو تجاهل به و لم يقل أنّ التخلف عن جيش أسامة مع أنّ النّبي قال لعن الله من تخلف عن جيش أسامة ذنبه أعظم من إنكار إمارته و هو واضح لا خفاء فيه.

ولو كان القُرطبي و أمثاله من المنصفين لقالوا من أنكر النّص على أمير المؤمنين يوم الغدير و تخلف عن جيش أسامة و صلّى بالنّاس إماماً بإذن عائشة و دفن في بيت النّبي كذلك و منع بنت رسول الله ﷺ ميراثها و هكذا فهو من أكبر مصاديق الآية و لكن حبّ الشّيء يعمي و يصمّ و سيعلم الذين ظلموا أيّ متقلبٍ ينقلبون.



وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغَيْرِ مَا  
 اكْتَسَبُوا فَقَدْ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا (٥٨) يَا  
 أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ  
 يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ يُعْرَفْنَ  
 فَلَا يُؤْذَيْنَ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا (٥٩) لَيْسَ لِمَنْ  
 يَنْتَهِي الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَ  
 الْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا  
 يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا (٦٠) مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا  
 ثَقِفُوا أَخَذُوا وَقَتِلُوا تَقْتِيلًا (٦١) سُنَّةَ اللَّهِ فِي  
 الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا  
 (٦٢) يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ  
 اللَّهِ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا (٦٣)  
 إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا (٦٤)  
 خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَا يَجْدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا (٦٥)  
 يَوْمَ ثَقُلَتْ الْوُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَا لَيْتَنَا أَطَعْنَا  
 اللَّهَ وَأَطَعْنَا الرَّسُولَ (٦٦) وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا  
 سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا فَأَضَلُّونَا السَّبِيلَا (٦٧) رَبَّنَا آتِهِمْ  
 ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ وَالْعَنَاهُمْ لَعْنًا كَبِيرًا (٦٨) يَا أَيُّهَا  
 الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى فَبَرَّاهُ  
 اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا (٦٩) يَا أَيُّهَا  
 الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا (٧٠)  
 يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ

ضياء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٢

المجلد الرابع عشر

يُطْعِ اللَّهُ وَرَسُولُهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا (٧١) إِنَّا  
عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ  
فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا  
الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا (٧٢) لِيُعَذِّبَ  
اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ  
وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا (٧٣)

### ◀ اللغة

بُهْتَانًا: البُهْتَانُ بضم الباء الكذب.

إِثْمًا: الإِثْمُ الذَّنْبُ.

جَلَابِيهِنَّ: الجلابيب جمع جلباب و هو خمار المرأة و هى المقنعة تغطي  
جبينها ورأسها.

وَالْمُرْجُفُونَ: الإرجاف إشاعة الباطل للإغتمام به.

لُغْوِئِكَ: الإغراء الدُّعَاءُ إِلَى تناول الشئى بالتحريض عليه.

تُفْقُّوْا: التَّفَقُّفُ الحَذَقُ فِي إدراك الشئى.

سَعِيرًا: السَّعِيرُ يَفْتَحُ السَّيْنَ النَّارَ الَّتِي تَسْتَعِرُ وَ تَلْتَهَبُ.

أَشْفَقْنَ: أَي خَفَنَ.

ظُلُومًا جَهُولًا: مبالغتان فِي الظلم والجهل.

### ◀ الإعراب

مُكُونَيْنِ حال من الفاعل في يجاورونك. سُنَّةَ اللَّهِ منصوب على المصدر.  
يَوْمَ نُقَلِّبُ وَجُوهَهُمْ ظرف لقوله: يَجِدُونَ وَ نَصِيرًا.



## ◀ التفسير

وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغَيْرِ مَا اكْتَسَبُوا فَقَدْ احْتَمَلُوا بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا

لَمَّا أشار الله تعالى في الآية السابقة بإيذاء الله ورسوله وحكم بأن المؤذي ملعون في الدنيا والأخرة أشار في هذه الآية الى الذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات في الدنيا بأنهم احتملوا بهتاناً أي كذباً وذنباً عظيماً وأما قيد ذلك بقوله بغير ما اكتسبوا لأن المؤمن والمؤمنة قد يستحق العذاب في الدنيا من الحد والقصاص والدية والتضير وأمثال ذلك فمعنى الآية أن الذين يؤذونهم من غير إستحقاق على شيء فعلوه يستوجبون به ذلك والتعبير بالإكتساب إشارة الى أن ما يراه المؤمن من الأذى كالتضير والحد وغيرهما فهو مما إكتسبه المؤمن بعمله وما ركب بظلام للعبيد، فإذا سرق المؤمن مثلاً حكم الله بقطع يده فقال: **وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا**<sup>(١)</sup> فيحكم الحاكم بقطع يده ولا شك أنه أي قطع اليد يوجب في حق المؤمن ولكنه في الحقيقة سبب و باعث عليه وأن شئت قلت قد آذى نفسه بعمله وهذا مما لا فيه وإنما الكلام كلام فيمن آذى مؤمناً أو مؤمنة بغير جرم صدر منهما وبغير إستحقاق فهو مثل من آذى الله ورسوله.

فعن أبي عبد الله عليه السلام قال: إذا كان يوم القيامة نادى مناد أين الصدود لأوليائي فيقوم قوم ليس على وجوههم لحم فيقول هؤلاء الذين أذوا المؤمنين ونصبوا لهم وعادوهم وعنفوهم في دينهم ثم يأمر بهم الى جهنم إنتهى.

وقال رسول الله ﷺ: قال الله تبارك وتعالى ويل لمن أهان ولياً من أهان ولياً فقد حاربني ويظن من حاربني أن يسبقني أو يعجزني وأنا الثائر لأوليائي في الدنيا والأخرة إنتهى.

في تفسير القرآن

جزء ٢٢

المجلد الرابع عشر

و عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لا ينبغي للمؤمن أن يستوحش الى أخيه المؤمن فمن دونه فإنَّ المؤمن عزيز في دينه إنتهى.  
و عن إبراهيم الثمالي عن أبي عبد الله عليه السلام قال عليه السلام: ما من مؤمن يخذل أخاه وهو يقدر على نصرته إلاَّ خذله الله في الدنيا والأخرة و أن نصره كان أفضل من صيام شهر و إعتكافه في المسجد الحرام إنتهى.

و عنه عليه السلام قال: قال رسول الله من نظر الى مؤمن نظرة ليخيفه بها أخافه الله يوم لا ظلَّ إلاَّ ظله إنتهى.  
و الأحاديث في الباب كثيرة و العامل بها قليل بل أقل و النادر كالمعدوم و الأخبار نقلناها عن مشكاة الأنوار<sup>(١)</sup>.

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ وَ بَنَاتِكَ وَ نِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبِهِنَّ ذَلِكَ أَدْنَى أَنْ يُعْرَفْنَ فَلَا يُؤْذَيْنَ وَ كَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا  
أمر الله تعالى نبيه أن يأمر أزواجه و بناته و نساء المؤمنين أن يدنين من جلابيبهن أي يرخيها عليهن و يغطين بها وجوههن، فإنَّ الأدناء في اللغة الإرخاء، يقال إذا زلَّ الثوب عن وجه المرأة أدني ثوبك على وجهك قيل أن النساء كنَّ في أول الإسلام على هجيراهنَّ في الجاهلية مبتذلات تبرز المرأة في درع و خمار لا فصل بين الحرَّة و الأمة و كان الفتیان و أهل الشَّطارة يتعرَّضون إذا خرجنَّ بالليل الى مقاضي حوائجهنَّ في التَّخيل و الغطيان لإلماء و ربَّما تعرَّضوا للحرَّة بعلَّة الأمة يقولون حسبناها أمة فأمرن من الله ورسوله أن يخالفن بزيتهنَّ عن زيِّ الأماء بلبس الأردية و الملاحف و ستر الرُّؤس و الوجوه فلا يطمع فيهنَّ طامع و ذلك قوله تعالى: أَدْنَى أَنْ يُعْرَفْنَ أي أولى واحذر بأن يعرفن فلا يتعرَّض لهنَّ ما يكرههن إنتهى ما ذكره في الكشف.

بعبارة أخرى الجلابيب جمع جلباب و هي المقنعة تغطي جبين المرأة و رأسها إذا خرجت لحاجة بخلاف خروج الأماء اللاتي كن يخرجن مكشّفات الرأس و الجباء في قول ابن عباس و مجاهد و قال الحسن الجلابيب الملاحف تدنيها المرأة على وجهها وهذا معنى قوله: ذَلِكَ أَذْنِي أَنْ يُعْرِفَنَ فَلَا يُؤْذِينَ من ناحية الإردال و العذّب و كانت المرأة من نساء المؤمنين قبل ذلك تبرز للحاجة فيتعرّض لها بعض الفجّار بظنّ أنّها أمة فنزلت الآية بسبب ذلك.

أقول محصل الكلام من الآية أنّ الله تعالى أمر نساء الأمة بمراعاة الحجاب و لا سيّما المؤمنات منهّن و تخصيص المؤمنين و المؤمنات بالذّكر لا يدلّ على عدم وجوب مراعاة الحكم بالنسبة الى غير المؤمنات بمعنى أنهنّ في فسحة من ذلك الحكم و ذلك لأنّ الإشتراك في التكلّيف يقتضي ثبوت الحكم لهنّ أيضاً حتّى الكافرات فإنّ الكافر أيضاً مكلف بالفروع كما ثبت في الفقه، بل الوجه في تخصيص الخطاب للمؤمنات أنّ غير المؤمنات لاعتناء لهنّ بالأحكام لعدم المعرفة و انضمامهنّ في المعاصي و اللذات الحيوانيّة بل يستهزئن بأحكام الإسلام من الصّلاة و الصّوم و الحجّ و غيرها و لا سيّما مسألة الحجاب كما نرى و نشاهد في زماننا هذا أنهنّ يخرجن من بيوتهنّ مكشّفات عاريات و قد صدق رسول الله ﷺ حيث قال: بدأ الإسلام غريباً و سيعود غريباً أعاذنا الله من شرور الفتن.

و قوله: وَ كَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا، بشارة للعاصين و أن لا يياسوا من رحمة الله فإنّ الله يعفو الذنوب جميعاً و مع ذلك رحيمٌ بعباده بل هو أرحم الراحمين.

في تفسير القرآن في

جزء ٢٢

المجلد الرابع عشر

لَيْسَ لَمْ يَنْتَه آئِمْنَفِقُونَ وَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَ الْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا

قِيلَ نَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ فِي أَمْرِ النِّسَاءِ وَقِيلَ نَزَلَتْ فِي أَصْحَابِ الْفَوَاحِشِ وَ الْحَقُّ أَنَّهَا نَزَلَتْ فِي تَهْدِيدِ الْمُنَافِقِينَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَ الْمُرْجِفِينَ وَ مَعَ ذَلِكَ فِيهَا بَشَارَةٌ لِلنَّبِيِّ ﷺ وَ أَتْبَاعِهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ حَيْثُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَخْبَرَ نَبِيِّهِ بِالتَّسْلُطِ عَلَى الْمُنَافِقِينَ وَ الْمُرْجِفِينَ لَوْ لَمْ يَنْتَهَوْا بِنَوَاهِي اللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ اسْتَمَرُّوا عَلَى إِيْذَاءِ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنَاتِ فَقَالَ لَوْ لَمْ يَنْتَهَ الْمُنَافِقُونَ وَ الْمُرْجِفُونَ عَمَّا كَانُوا عَلَيْهِ لَنُغْرِيَنَّكَ بِهِمْ أَيَّ لِنَسْلُطَنَّكَ عَلَيْهِمْ ثُمَّ يَجَاوِرُونَكَ فِي الْمَدِينَةِ إِلَّا قَلِيلًا يَعْنِي يَنْفُونَ عَنِ الْمَدِينَةِ وَ الْمَرَادُ بِالْمُرْجِفِينَ هُمُ الَّذِينَ كَانُوا يَطْرَحُونَ الْأَخْبَارَ الْكَاذِبَةَ بِمَا يَشْغَلُونَ بِهِ قُلُوبَ الْمُؤْمِنِينَ وَ ذَلِكَ لِأَنَّ الْأَرْجَافَ إِشَاعَةَ الْبَاطِلِ لِلْإِغْتِمَامِ بِهِ.

وَ أَنَّ شَيْئًا قُلْتُ هُمُ الْمَفْسُدُونَ فِي الْإِعْتِقَادَاتِ بِسَبَبِ إِشَاعَتِهِمُ الْأَخْبَارَ الَّتِي لَا أَصْلَ لَهَا فَيَقُولُونَ إِذَا خَرَجْتَ سَرَايَا رَسُولَ اللَّهِ، أَنَّهُمْ قَدْ قَتَلُوا أَوْ هَزَمُوا وَ أَنَّ الْعَدُوَّ قَدْ أَتَاكُمْ أَوْ يَقُولُونَ أَصْحَابُ الصِّفَةِ قَوْمٌ عَزَابٌ وَ الْحَاصِلُ أَنَّهُمْ كَانُوا يَنْطِقُونَ بِالْأَخْبَارِ الْكَاذِبَةِ حَبًّا لِلْفِتْنَةِ.

مَلْعُونِينَ أَيْنَمَا ثُقِفُوا أُخِذُوا وَقُتِلُوا تَقْتِيلًا، سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَ لَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا

ملعونين نصب على الحال أي حال كون المنافقين و المرجفين، ملعونين مطرودين من رحمة الله ثم أشار إلى جزاءهم في الدنيا بقوله: أَيْنَمَا ثُقِفُوا أَيَّ ادْرَكُوا وَ وَجَدُوا وَ أَخَذُوا وَ قَتَلُوا تَقْتِيلًا أَيَّ قَتْلًا يَلِيقُ بِهِمْ (سُنَّةَ اللَّهِ) نَصَبَ عَلَى الْمَصْدَرِ أَيَّ سُنَّةَ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ فَيَمُنْ أَرْجَفَ الْأَنْبِيَاءَ وَ أَظْهَرَ نِفَاقَهُ أَنْ يُؤْخَذَ وَ يَقْتَلَ. وَ لَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا أَيَّ تَحْوِيلًا وَ تَغْيِيرًا، وَقِيلَ مَعْنَاهُ مَنْ قَتَلَ بِحَقِّ فَلَا دِيَّةَ عَلَى قَاتِلِهِ، وَ الْأَحْسَنُ أَنْ يَحْمَلَ الْكَلَامَ عَلَى ظَاهِرِهِ وَ هُوَ أَنَّ السُّنَّةَ الَّتِي أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَسْتَهِيَ فِي عِبَادِهِ لَا يَقْدَرُ أَحَدٌ عَلَى تَغْيِيرِهَا وَ لَا قَلْبِهَا عَنْ وَجْهِهَا لِأَنَّهُ الْقَادِرُ الَّذِي لَا يُمْكِنُ لِأَحَدٍ مَنَعُهُ عَمَّا أَرَادَ وَ هَذَا مِمَّا لَا خِلَافَ فِيهِ عَقْلًا وَ نَقْلًا.

يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ  
السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا

المراد بالسَّاعَةِ يوم القيامة أمر الله نبيه أن يقول في جواب من يسأله عن  
القيامة أنما علمها عند الله وكلمة، أنما، تفيد الحصر، أي العلم بيوم القيامة  
منحصر به تعالى وقد وردت في الأخبار أنه من العلم المكنون الذي لم يعلمه  
أحدًا من الملائكة المقرّبين والأنبياء المرسلين وهذا هو المراد بقوله: لا يعلم  
الغيب إلا هو، وقد تكلمنا سابقاً في علم الله وعلم الأنبياء والأوصياء وقلنا أنهم  
كانوا يعلمون غير المكنون المخزون عند الله ونقلنا الأخبار الواردة في الباب.  
وقوله: وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا، أدل دليل على أن علم  
السَّاعَةِ عند الله.

إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا، خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَا يَجِدُونَ  
وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا

اللَّعْنُ الطَّرْدُ والمعنى أن الله تعالى أبعد الكافرين عن جوار رحمته وأعدَّ  
لهم في الآخرة سعيراً، أي ناراً تستعر وتلتهب خالدين فيها، أي في النار أبداً لا  
يخرجون منها لا يجدون فيها ولياً ينصرهم نصيراً يدفع عنهم العذاب.

يَوْمَ تُقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ يَا لَيْتَنَا أَطَعْنَا اللَّهَ وَأَطَعْنَا  
الرَّسُولًا

قراءة العامة، تُقَلَّبُ بضم التاء وفتح اللام على الفعل المجهول وقرئ بنون و  
كسر اللام بصيغة المتكلم مع الغير والمشهور هو القراءة الأولى وعليها  
المصاحف والمراد بالتقلب تغيير ألوانهم بالنار فتسود مرةً وتخضر أخرى  
بذلك جلودهم يتمنون أنهم ما كفروا ويقولون يا ليتنا أطعنا الله وأطعنا  
الرسولاً، أي يا ليتنا لم نكفر فنجوا من هذا العذاب كما نجى المؤمنون.

وَقَالُوا رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا وَكُبَرَاءَنَا فَأَضَلُّنَا السَّبِيلَا

السَّادَةُ جمع السيّد و ساداتنا جمع الجمع و السّادة و الكبراء بمعنى على ما قيل قال قتادة هم المطعمون في غزوة بدر و الأظهر العموم في القادة و الرؤساء في الشُّرك و الضلالة فأضلّونا السَّبِيلَا أي أضلّونا عن سبيل الطّاعة و التّوحيد.

رَبَّنَا أَنِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ وَ أَلْغَنَّهُمْ لَعْنًا كَبِيرًا

هذا دعاء من المعذّبين في النّار على من أضلّهم عن طريق الحقّ فيقولون ربّنا آتِهم، ضعفين من العذاب أي عَذَّبهم عذابين، عذاب لضلالتهم و كفرهم و عذاب لإضلالهم النّاس.

و قيل المراد عذاب الدّنيا و عذاب الآخرة و قيل عذاب الكفر و عذاب الإضلال و ألغَنهم أي بعدّهم و أطردهم من جوار رحمتك.

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى فَبَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا وَ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهًا

نهى الله المؤمنين عن إيذاء الرّسول فخطبهم و قال لهم لا تكونوا كالذين آذوا موسى و قد روي عن النّبي ﷺ أَنَّهُ قَالَ رَحِمَ اللَّهُ مُوسَى لَقَدْ أُوذِيَ بِأَثَرٍ مِنْ هَذَا فَصَبِرَ.

إختلفوا فيما أُوذِيَ بِهِ مُحَمَّدٌ ﷺ وَ مُوسَى فَحَكِي أَنَّ أَذِيَةَ الْكَفَّارِ وَ الْمَنَافِقِينَ مُحَمَّدًا.

قولهم زيد بن محمد إعتراضهم على القسمة في الأموال فقالوا أنّ هذه القسمة ما أريد به وجه الله و قيل أَنَّهُمْ عَابُوا النَّبِيَّ بِأَصْطِفَانِهِ صَفِيَّةُ بِنْتُ حَيٍّ ابْنِ أَخْطَبٍ غَيْرَ ذَلِكَ مِنْ أَنْوَاعِ الْأَذَى الَّذِي صَدَرَ عَنْهُمْ.

أَمَّا أَذِيَةُ مُوسَى فَقِيلَ أَنَّهُمْ أَشَاعُوا أَنَّ مُوسَى قَتَلَ هَارُونَ فَأَحْيَاهُ اللَّهُ تَعَالَى حَتَّى أَخْبَرَهُمْ أَنَّ مُوسَى لَمْ يَقْتُلْهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى هُوَ الَّذِي أَمَاتَهُ عِنْدَ انْقِضَاءِ

أجله و هو معنى قوله فَبَرَأَهُ اللَّهُ و قيل قالوا أُنْ موسى أبرص و نقلوا عن أبي هريرة أَنَّهُ قال كان بنو إسرائيل يغتسلون عراة و كان موسى يتستر كثيراً و يخفي بدنه فقال قوم هُوَ آدر و أبرص أو به آفة فأنطلق ذات يوم يغتسل في عين أرض الشام و جعل ثيابه على صخرة ففَرَّ الحجر بثيابه و أَتبعه موسى عريانا يقول ثوبي حجر ثوبي حجر إنتهى الى ملأ من بني إسرائيل فنظروا إليه و هو أحسنهم خلقاً و أعدلهم صورةً و ليس به الَّذي قالوا فهو قوله تعالى فَبَرَأَهُ اللَّهُ ممَّا قالوا أخرجه النجاري و مسلم بمعناه و لفظ مسلم.

قال قال رسول الله ﷺ كانت بنو إسرائيل يغتسلون عراة ينظر بعضهم إلى سوء بعض و كان موسى يغتسل وحده و ساق الحديث إلى أن قال حتَّى نظرت بنو إسرائيل إلى سوء موسى و قالوا واللَّه ما بموسى من بأسٍ<sup>(١)</sup>.

أقول هذا ما ذكره في تفسير الآية ونحن لا ننكر أَنَّهُم أذوا موسى كما صرَّح به الآية و أمَّا الحديث الَّذي رواه أبو هريرة و صَحَّحه البخاري فليس بمعتمد و أظنَّ أَنَّهُ من الموضوعات فأنَّ أبا هريرة في جملة الكذابين الفاسقين و قد قال الله تعالى: **إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا**<sup>(٢)</sup> و كيف يرضى الله لَنَبِيِّهِ المُرسَل و هو من أولي العظم منهم هذه الفضيحة الَّتِي ستحيي منها الجاهل و أقبح منه ما نقله عن مسلم قال رسول الله كذا و كذا إلى قوله حتَّى نظرت بنو إسرائيل إلى سوء موسى فيا لله من هذه الأراجيف الَّتِي يستحيي القلم عن ذكرها.

و الَّذي يظهر من كلام القرطبي أَنَّ ما نقله مسلم في كتابه رواه أبو هريرة المعلنون لا غفر الله له، و الَّذي يدلُّ عليه كلام الله هو أَنَّ قوم موسى أذوه و هذا لا كلام فيه بل جميع الأنبياء كانوا كذلك و الَّذي يقوِّي في النَّفس أَنَّهُم كذبوا موسى في نبوَّته و عبدوا الطَّاغوت و أنواع الأذى كثيرة لا يمكن إحصائها.

في تفسير القرآن

جزء ٢٢

المجلد الرابع عشر

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا  
خاطب الله المؤمنين فأمرهم بالتقوى التي هي خير زاد أولاً وأن يقولوا  
قولاً سديداً ثانياً والقول السديد معناه قول الحق، وقيل أي صواباً بريئاً من  
الفساد خالصاً من الكذب والتَّمويه واللغو وإلى ذلك أشار أمير المؤمنين حيث  
قال في خطبة المتقين:

فَالْمُتَّقُونَ فِيهَا هُمْ أَهْلُ الْفَضَائِلِ مَنْطِقُهُمُ الصَّوَابُ وَمَلَبَسُهُمُ الْإِقْتِصَادُ  
وَمَشِيئُهُمُ التَّوَاضُّعُ<sup>(١)</sup> إِلَى آخِرِ مَا ذَكَرَهُ وَالْوَجْهَ فِيهِ وَاضِحٌ فَإِنَّ الْمُتَّقِيَ لَا يَقُولُ  
إِلَّا حَقًّا.

يُضِلِّحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ  
فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا

قوله: يُضِلِّحْ، جزم بأنه جواب للأمر وفيه معنى الجزاء و تقديره إن فعلتم  
ما أمرتم به ليصلح لكم أعمالكم و يغفر لكم ذنوبكم إستظهر بعض المفسرين  
من هذا الكلام أعني يغفر لكم ذنوبكم أن المراد بالقول السديد هو التوبة، و  
أنت ترى أن التوبة داخله في الأقوال السديدة بمعنى أنها أي التوبة أحد  
مصاديق القول السديد لا أن القول السديد مختص بها، ثم أخبر الله تعالى بأن  
المطيع لله و رسوله قولاً و عملاً أفلح فلاحاً عظيماً و ذلك لأن الذين ليس إلا  
الطاعة قولاً و فعلاً في الواجبات و المحرمات.

إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ الْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ  
يَحْمِلْنَهَا وَ أَسْفَقْنَ مِنْهَا وَ حَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا  
الأمانة هي العقد الذي يلزم الوفاء به عما من شأنه أن يؤتمن على صاحبه و  
قد عظم الله شأن الأمانة في هذه الآية و أمر بالوفاء بها و هو الذي أمر به في



أول سورة المائدة بقوله: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ**<sup>(١)</sup> وقيل في قوله و عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال مع أن هذه الأشياء جمادات لا يصح تكليفها أقوال:

**أحدها:** أن المراد عرضنا على أهل السموات والأرض والجبال. **ثانيها:** أن المعنى في ذلك تفخيم شأن الأمانة وتعظيم حقها وعظم منزلتها هذا ما ذكره الشيخ في التبيان ويظهر من كلامه أن المراد بالأمانة في الآية الأمانة المعهودة المعروفة بين الناس وأنها من العقود اللازمة التي يجب الوفاء بها.

وقال صاحب الكشف وهو يريد بالأمانة الطاعة فعظم أمرها وفخم شأنها وفيه وجهان:

**أحدهما:** أن هذه الأجرام العظام من السموات والأرض والجبال قد إنقادت لأمر الله عز وجل وأما الإنسان فلم تكن حاله فيما يصح منه من الطاعات ويليق به من الإنقياد لأوامر الله ونواهيه وهو حيوان عاقل صالح للتكليف مثل حال تلك الجمادات فيما يصح منها ويليق بها من الإنقياد الإمتناع والمراد بالأمانة الطاعة لأنها لازمة الوجود كما أن الأمانة لازمة الأداء وعرضها على الجمادات وإباؤها وإشفاقها مجاز وأما حمل الأمانة فمن قولك فلان، حامل للأمانة إلى آخر كلامه وقد ظهر من كلامه أنه حملها على الطاعة والإنقياد في أوامر الله ونواهيه.

**ثم قال الثاني:** أن ما كلفه الإنسان بلغ من عظمه وثقل محمله أنه عرض على أعظم ما خلق الله من الأجرام وأقواه وأشدّه أن يتحمّله ويستقلّ به فأبى حملة والإستقلال به وأشفق وأعرض منه وحمله الإنسان على ضعفه ورخاوة قوته أنه كان ظلوماً جهولاً، حيث حمل الأمانة ثم لم يكف بها وضمنها ثم خاس بضمنانه فيها ونحو هذا من الكلام كثير في لسان العرب إنتهى.

جزاء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٢

المجلد الرابع عشر

وقال بعض المفسرين أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَمَّا شَرَعَ أَرْشَدَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الْآيَاتِ السَّابِقَةِ إِلَى مَا أَرْشَدَ مِنْ تَرْكِ الْأَذَى وَاتِّقَاءِ اللَّهِ وَسَدَادِ الْقَوْلِ وَرَتَّبَ عَلَى الطَّاعَاتِ مَا رَتَّبَ، بَيَّنَّ فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّ مَا كَلَّفَهُ الْإِنْسَانُ أَمْرًا عَظِيمًا فَقَالَ أَنَا عَرْضْنَا الْأَمَانَةَ تَعْظِيمًا لِأَمْرِ التَّكْلِيفِ وَالْأَمَانَةَ الظَّاهِرَ أَنَّهَا كُلُّ مَا يُؤْتَمَنُ عَلَيْهِ مِنْ أَمْرٍ وَنَهْيٍ وَشَأْنٍ دِينٍ وَدُنْيَا وَالشَّرْعَ كُلَّهُ أَمَانَةً وَهَذَا قَوْلُ الْجُمْهُورِ إِنَّتَهَى.

وَبِهِ قَالَ الْقُرْطُبِيُّ إِلَّا أَنَّهُ فَصَلَ الْكَلَامَ بِمَا لَا فَائِدَةَ فِيهِ وَنَحْنُ بَعْدَ التَّفْحِصِ فِي تَفْسِيرِهِمْ وَكَلِمَاتِهِمْ حَوْلَ الْآيَةِ لَمْ نَجِدْ شَيْئًا غَيْرَ مَا نَقَلْنَاهُ عَنْهُمْ نَعْمَ الْأَلْفَافُ مُتَغَايِرَةٌ وَالتَّعَابِيرُ مُخْتَلِفَةٌ وَلَكِنَّ الْمَالَ فِيهَا وَاحِدٌ وَهُوَ أَنَّ الْمُرَادَ بِالْأَمَانَةِ التَّكْلِيفَ وَالْعَمَلَ بِهِ وَبِعِبَارَةٍ أُخْرَى الطَّاعَةَ وَالْإِنْقِيَادَ فِي جَنْبِ أَوَامِرِ اللَّهِ وَنَوَاهِيهِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

وقال بعض المعاصرين في تفسيره لهذه الآية ما هذا لفظه:

الأمانة أيًا ما كانت شيء يودع عند الغير ليحتفظ عليه ثم يردّه إلى من أودعه فهذه الأمانة المذكورة في الآية شيء إئتمن الله الإنسان عليه ليحفظ على سلامته وإستقامته ثم يردّه إليه سبحانه كما وأورعه وساق الكلام إلى أن قال فهل هو الإعتقاد الحقّ والشهادة على توحده تعالى أو مجموع الإعتقاد والعمل بمعنى أخذ الدين الحقّ بتفاصيله مع الغض عن العمل به أو التلبس بالعمل به أو الكمال الحاصل للإنسان من جهة التلبس بواحد من هذه الأمور وليست هي الأول أعني التوحيد فإنّ السموات والأرض وغيرهما من شيء توحده تعالى وتسبح بحمده وقد قال تعالى: **وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ** (١) والآية تصرّح بإبائها عنه، وليست هي الثاني أعني الدين الحقّ بتفاصيله فإنّ الآية تصرّح بحمل الإنسان كائنًا من كان من مؤمن وغيره وبهذا يطرأ أنّها ليست بالثالث وهو التلبس بالعمل بالدين الحقّ تفصيلًا، وليست هي الكمال الحاصل من أخذ دين الحقّ والعمل به إذ لا يترتب على نفس الإعتقاد الحقّ و

العلم بالتكاليف الدينية نفاق ولا شرك ولا إيمان ولا يستعقب سعادة شقاوة و  
 أنما يترتب الأثر على الالتزام بالإعتقاد الحق والتلبس بالعمل، فبقي أنها  
 الكمال الحاصل له من جهة التلبس بالإعتقاد والعمل الصالح و سلوك سبيل  
 الكمال بالإرتقاء من حضيض المادة إلى أوج الإخلاص الذي هو أن يخلصه  
 الله لنفسه فلا يشاركه فيه غيره فيتولّى هو سبحانه تدبير أمره وهو الولاية  
 الإلهية فالمراد بالولاية الأمانة الإلهية و بعرضها على هذه الأشياء إعتبارها  
 مقبلة عليها والمراد بحملها والإباء عنه وجوه إستعدادها و صلاحية التلبس  
 بها وعدمه وهذا المعنى هو القابل لأن ينطق على الآية فالسماوات والارض  
 والجبال على ما فيها من العظمة والشدة والقوة فاقدة لاستعداد حصولها فيها  
 وهو المراد بابائهن من حملها وإشفاقهن منها لكن الإنسان الظلوم الجهول لم  
 يأب ولم يشفق من ثقلها وعظم خطرها فحملها على ما بها من الثقل وعظم  
 الخطر فتعقب ذلك أن إنقسم الإنسان من جهة الأمانة وعدمه بالخيانة إلى  
 منافق ومشرک ومؤمن بخلاف السموات والارض والجبال فما منها إلا مؤمن  
 ومطيع.

فإن قلت ما بال الحكيم العليم حمل على هذا المخلوق الظلوم الجهول  
 حملاً لا يتحمله لثقله وعظم خطره السموات والارض والجبال على عظمتها  
 وشدتها وقوتها وهو يعلم أنه أضعف من أن يطيق حمله وأنما حمله على  
 قبولها لها ظلمه وجهله وأجرأه عليه غروره وغفلته عن عواقب الأمور فما  
 تحميلة الأمانة بإستدعائه لها ظلماً وجهلاً إلا كتقليد مجنون ولاية عامة يأبى  
 قبولها العقلاء ويشفقون منها يستدعيها المجنون لفساد عقله وعدم إستقامة  
 فكره.

قلت الظلم والجهل في الإنسان وأن كانا بوجه ملاك اللوم والعتاب فهما  
 بعينهما مصحح حمله الأمانة والولاية الإلهية فأنت الظلم والجهل أنما يتصف  
 بهما من كان من شأنه الإتصاف بالعدل والعلم فالجبال مثلاً لا تتصف بالظلم و

الجهل فلا يقال جبلٌ ظالم أو جاهل لعدم صحّة إتصافه بالعدل و العلم و كذلك السّموات و الأرض لا يحمل عليها الظلم و الجهل لعدم صحّة إتصافها بالعدل و العلم بخلاف الإنسان و الأمانة المذكورة في الآية و هى الولاية الإلهيّة و كمال صفة العبوديّة أنّما تستحصل بالعمل باللّه و العمل الصّالح الذي هو العدل و أنّما يتّصف بهذين الوصفين أعني العلم و العدل الموضوع القابل للجهل و الظلم فكون الإنسان في حدّ نفسه و بحسب طبعه ظلوماً جهولاً هو المصحّح لحمل الأمانة الإلهيّة فيفهم ذلك إنتهى كلامه.

أقول أنّما ذكرنا في هذا المقام ما ذكره و فضّله بعين ألفاظه و عباراته و طوله و تفصيله لأنّ المقام من مزال الأقدام فلعلّك تفهم من كلامه و تحقيقه غير ما فهمنا منه و ذلك لأنّه ﷺ قد أتعب نفسه في حلّ المعضل بزعمه و لعلّه أيقن برفع الإيهام عن الآية و لذلك ختم كلامه بقوله، فيفهم ذلك، و أنّي إعترف بعدم الفهم و العجز و القصور عن درك مرامه و مقصده و لم أفهم منه ما يكشف النقاب عن وجه الإيهام و ذلك لأنّ الإيهام في الآية هو أنّ الأمانة التي عرضها على السّموات و الأرض و الجبال إلى آخر الآية، ما هي، هذا أولاً.

ثانياً: و ما معنى عرضها عليها.

ثالثاً: و كيف أبين أن يحملنها و أشفقن منها.

رابعاً: و كيف حملها الإنسان.

خامساً: و ما معنى كون الإنسان ظلوماً جهولاً.

سادساً: و هل هذا أي حمل الأمانة كان بإختيار منه أو لا.

سابعاً: و هل الآية نزلت في مدح الإنسان أو ذمّه.

فهذه الوجوه السبعة هي التي عجزت الأفكار عن دركها إذا عرفت هذا فنقول:

ما المراد بالولاية الإلهيّة التي كرّرها في كلامه غير مرّة فإن كان المراد بها كونه أولى بالتصرف من غيره في شئون خلقه فهذا لا شك فيه و لكن هذه

الأولوية لا تختص بالإنسان فقط فإن الله تعالى ولى الكلّ وأن كان المراد بالولاية الإلهية غير ما ذكرناه فما هو وحاصل الكلام أنّ الولاية عامة في الإنسان والسموات والأرض والجبال وغيرها فكيف يعقل أن يكون الإنسان قابلاً لها دون غيره من الجبال والأرض، ومن جعل الإنسان قابلاً لها، وبعبارة أخرى الولاية الإلهية على ضربين، تكوينية وتشريعية.

و نعني بالتكوينية الولاية على الإيجاد.

و بالتشريعية الولاية على التكليف في الأحكام الشرعية بمعنى أنّه تعالى جعل الإنسان مكلفاً دون الحيوان والجماد مثلاً، فإن كان مراد القائل بالولاية الإلهية الولاية التكوينية الإيجابية فهي ثابتة في حق جميع الموجودات وعلى هذا فإن كان المراد بالأمانة في الآية الولاية بهذا المعنى فلا معنى لقوله فأبين أن يحملنها وأشفقن منها، والمفروض أنّ السموات والأرض والجبال موجودة بهذه الولاية، وأن كان المراد بالأمانة الولاية الإلهية التشريعية كما هو الظاهر من كلام المستدل وغيره فنقول:

لازم ذلك أن يكون عرض الأمانة على المذكورين في الآية بعد وجود الإنسان والجبال والأرض مثلاً لا قبله إذ عرض الأمانة على المعدوم لا معنى له وعلى هذا فما ذنب الجبال والسموات والأرض في عدم استعدادها لقبول الأمانة والمفروض أنها خلقت غير مستعدة له وعرض التكليف على فاقدة الاستعداد لقبوله غير معقول وقول المستدل في الجواب أنّ الجبال مثلاً لا تتصف بالظلم والجهل وكذلك السموات والأرض بخلاف الإنسان، في غير محلّه فإنّ عدم إتصافها بهما على أساس الخلقة فلو أراد الله قبولها لخلقها مستعدة له.

فإنّ الإباء والإشفاق وأمثال ذلك لا يعقل إلّا للمختار وهو لا يكون إلّا للعاقل وأما الجماد فلا.

و أما قوله في آخر كلامه، فكون الإنسان في نفسه و بحسب طبعه ظلوماً جهولاً هو المصحح لحمل الأمانة الإلهية يقال في جوابه من خلق الإنسان ظلوماً جهولاً غير الله تعالى ألم يقدر أن يخلق جميع الموجودات من السماء و الأرض و الجبال و غيرها ظلوماً جهولاً لتقبل الأمانة كما قبلها الإنسان، و الحق أن الله تعالى خلق الخلق على أصنافٍ من الملائكة و الإنسان و الجنّ و الحيوان و الثّبات و الجماد و خصّ كلّ واحدٍ منها بخصوصية على طبق المصلحة التي لا يعلمها إلا هو و جعل الإنسان مكلفاً بالتكاليف الشرعية دون الحيوان و الجماد مثلاً ثمّ عرض الأمانة عليها و هذ القدر من الآية مسلّم عند الكلّ و لا خلاف فيه بين المفسّرين من العامة و الخاصة كيف لا و هو أعني قبول الأمانة منصوص في الآية حيث قال تعالى و حملها الإنسان، و أنما الخلاف في أنّ الأمانة التي حملها الإنسان و لم يقبلها غيره من السماء و الأرض و الجبال ما هي، هل هي الطاعة و الإنقياد لله تعالى، أو المعرفة به، أو ما خلّق الله في هذه الأشياء من الدلائل على ربوبيّته و ظهور ذلك منها أو الولاية الإلهية أو غير ذلك ممّا قاله المفسّرون على حسب فهمهم و إستظهارهم من الآية و قد ذكرنا رؤس أقوالهم فيه و قلنا ما فيها من الضّعف والوهن على ما عرفت.

والذي يختلج بالبال في حلّ الإشكال و رفع الإبهام عن الآية هو أنّ المراد والله أعلم.

بالأمانة العقل الذي أودعه في الإنسان، الذي به يفرق بين الحقّ و الباطل و أنما أعطاه العقل بركة روجه لا من جهة جسمه و بدنه و لذلك عدّ العقل من القوى الرّوحانية لا من القوى الجسمانيّة التي هي موجودة في الحيوان أيضاً و لذلك لم يأمر الله ملائكته بالسّجود لأدم قبل تعلّق الرّوح بالجسد المعلوم أنّ العقل من أعظم قواها بل هو أصلها و أساسها و سائر القوى من تبعاته و أناره

فَأَنْ مِنْ لَا عَقْلَ لَهُ لَا فَضِيلَةَ لَهُ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى مَدَارَ الثَّوَابِ وَ  
 الْعِقَابِ فِي الْآخِرَةِ عَلَيْهِ كَمَا فِي الْحَدِيثِ بِكَ أَعَاقِبَ وَ بِكَ أَثِيبَ الْخ.  
 بَلْ نَقُولُ أَنَّ فَضِيلَةَ الرُّوحِ بِالْعَقْلِ وَلَا عَكْسَ أَلَا تَرَى أَنَّ الْمَجْنُونِ الَّذِي لَا  
 عَقْلَ لَهُ لَا إِعْتِبَارَ بِقَوْلِهِ وَفَعَلَهُ بَلْ لَا قِيَمَةَ لَهُ لَدَى الْجَمَاعَةِ وَ قَدْ رَفَعَ اللَّهُ قَلَمَ  
 التَّكْلِيفِ عَنْهُ وَ مُحَصَّلُ الْكَلَامِ أَنَّ الْعَقْلَ مِنْ أَعْلَى الْجَوَاهِرِ الثَّمِينَةِ بَلْ لَا جَوْهَرَ  
 أَعْلَى مِنْهُ لِأَنَّهُ الَّذِي قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ أَقْبَلْ فَأَقْبَلَ ثُمَّ قَالَ لَهُ أَدْبِرْ فَأَدْبَرَ فَقَالَ  
 تَعَالَى وَعِزَّتِي وَجَلَالِي مَا خَلَقْتَ خَلْقًا أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْكَ الْحَدِيثُ.

و الْآيَاتُ فِي مَدْحِهِ كَثِيرَةٌ وَ الْأَخْبَارُ وَ الْأَثَارُ الْوَارِدَةُ فِي مَدْحِهِ لَا تَحْصَى  
 نَطُولُ الْكَلَامِ بِذِكْرِ الْآيَاتِ وَ الْأَخْبَارِ وَ مَا قِيلَ فِي شَرَفِ الْعَقْلِ وَ فَضِيلَتِهِ لِأَنَّهُ  
 أَظْهَرَ مِنَ الشَّمْسِ وَ أَبْيَنَ مِنَ الْأَمْسِ إِذَا عُرِفَ هَذَا فَتَقُولُ:

قَدْ ظَهَرَ لَكَ بِمَا ذَكَرْنَاهُ عَلَى سَبِيلِ الْإِشَارَةِ الْإِجْمَالِيَّةِ أَنَّ الْعَقْلَ مِنْ أَشْرَفِ  
 النُّعْمِ الَّتِي أَنْعَمَهَا اللَّهُ لِعِبَادِهِ بَعْدَ نِعْمَةِ الْإِبْدَاعِ فَهُوَ مِنْ أَعْلَى الْجَوَاهِرِ الثَّمِينَةِ وَ  
 أَعْلَى الْمَوَاهِبِ الرِّبَانِيَّةِ وَ مَا كَانَ كَذَلِكَ يَنْبَغِي أَنْ يَعْبَرَّ عَنْهُ بِالْأَمَانَةِ الْإِلَهِيَّةِ فِي  
 خَزِينَةِ قَلْبِ الْإِنْسَانِ الَّذِي قَالَ تَعَالَى فِيهِ (لَا يَسْعَنِي أَرْضِي وَ لَا سَمَائِي وَلَكِنْ  
 يَسْعَنِي قَلْبُ عَبْدِي الْمُؤْمِنِ) فَهُوَ الْخَزِينَةُ لِهَذِهِ الْأَمَانَةِ فَأَنَّ الْأَمَانَةَ تَتَعَلَّقُ  
 بِالْجَوْهَرِ الثَّمِينِ لَا بِالْخَزَفِ وَ الْحَجَرِ وَ الْمَدَرِ وَ إِذَا كَانَ الْعَقْلُ أَمَانَةَ اللَّهِ أَوْدَعَهُ  
 اللَّهُ فِي الْإِنْسَانِ لَا فِي غَيْرِهِ مِنَ الْجَمَادِ وَ الْحَيَوَانِ وَ النَّبَاتِ مِنْ مَوَالِيدِ الْأَرْبَعَةِ  
 فَقَدْ مَنَّ اللَّهُ تَعَالَى بِذَلِكَ عَلَى الْإِنْسَانِ.

فَقَوْلُهُ تَعَالَى: **إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ** أَعْنِي بِهَا الْعَقْلَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ  
 وَ الْجِبَالِ فَأَبِينَ أَنَّ يَحْمِلْنَهَا، مَعْنَاهُ إِمْتَنَعَنَ عَنْ حَمْلِهَا تَكْوِينًا بِلِسَانِ الْإِسْتِعْدَادِ وَ  
 ذَلِكَ لِعَدَمِ وَجُودِ الرُّوحِ الَّتِي قَالَ تَعَالَى فِيهَا: **فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَ نَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي**  
**فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ** <sup>(١)</sup> فِي السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ وَ الْجِبَالِ فَأَنَّ الرُّوحَ الْجَمَادِي لَا يَلِيقُ

جاء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٢

المجلد الرابع عشر

به فالإباء والإمتناع منها يرجع إلى عدم قابليتها وإستعدادها لقبوله، فالإسناد أي إسناد الإباء إليها ليس على سبيل الحقيقة بل هو على سبيل المجاز وهذا ممّا لا إشكال فيه كما يقال أبى الحجر والشجر عن الجواب أو عن الكلام و قوله: **وَ أَشْفَقْنَ مِنْهَا** أي أعرضن والإشفاق الإعراض وهذا الكلام في الحقيقة توضيح لقوله: **فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا** فأنّ الإشفاق من لوازم الإباء ثم قال تعالى: **وَ حَمَلَهَا الْإِنْسَانُ** يمكن أن يقال، حملها أي خانها، لأنّ من خان الأمانة فقد حملها وكذلك كلّ من أثم فقد حمل الإثم كما قال تعالى: **لَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَ أَثْقَالًا مَعَ أَثْقَالِهِمْ** <sup>(١)</sup>.

و يمكن أن يحمل على ظاهره أي قبلها الإنسان بحسب قابليته وإستعداده فهذا القول توكيدي أي أودعنا العقل فيه فهو حامله لا محالة وقابله وفي قوله: **إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا** فليس معناه أنّ الإنسان بسبب قبول الأمانة صار كذلك بل الكلام إشارة إلى ما هو مركز في جبلته وطبيعته البشرية من الظلم على النفس والجهل بعواقب الأمور.

أما الظلم على النفس فلاّته لا يتبع العقل في حكمه غالباً بل يتبع الشهوات والأميال النفسانية وبعبارة أخرى العقل لا يحكم بالظلم قطعاً فمن ظلم خرج عن طور عقله وكيف يحكم العقل بعبادة الوثن والصنم و قتل النفوس بغير حقّ والعدول عن موازين العدل والإتصاف بالظلم والمعاصي وهكذا مع إنّنا نرى كثيراً من أفراد البشر بل أكثرهم يقولون بالكذب ويعملون القبائح والحال أنّهم من العقلاء وليس هذا إلاّ بسبب متابعتهم الهوى وإعراضهم عن حكم العقل وليس هذا إلاّ من الظلم على أنفسهم فأنّ ربك ليس بظلام للعبيد.

و أمّا قوله: **إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا** ففيه إشارة إلى أنّ جهله أكثر من علمه بمراتب، قال الله تعالى: **وَ مَا أَوْتِيْتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا** <sup>(٢)</sup> فلو كان عالماً بعواقب



العصيان و الظلم لما فعل ما فعل و هذان الأصلان من لوازم طبيعة البشر و جبلته و لذلك جعل الله التوبة وسيلة و سبباً لغفران الذنوب لعلمه تعالى بأن البشر لا يخلو من الذنب بمعناه العام الشامل للصغيرة و الكبيرة تقصيراً أو قصوراً هذا ما فهمناه من الآية و هو من إفاضات الرّبانية و أظن أن هذا الذي ذكرناه في تفسير الآية أجمع و أشمل و أفيد ممّا ذكروه لأن طاعة الله بالعقل و معرفته بالعقل و ما خلق الله من الدلائل على ربوبيته بالعقل و الأولوية الإلهية بالعقل فالعقل هو الأصل و الأساس في الكل فهو الأمانة الإلهية فافهم.

لِيُعَذِّبَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا

و اللّام، في، ليُعَذِّبَ، لام التعليل على طريق المجاز لأنّ التعذيب نتيجة حمل الأمانة و عدم حفظها و المعنى أنّما جعلنا ذلك لتعذيب المنافق و المشرك حيث أنّهم مع كونهم من ذوي العقول عبدوا الأصنام و الأوثان أو نافقوا في دين الله و بذلك ظلموا على أنفسهم و لم يرجعوا عمّا كانوا عليه من النفاق و الشّرك إلى الإيمان بالله و رسوله و يتوب الله على المؤمنين أي يوفقهم للتوبة ثمّ يقبل توبتهم و كان الله غفوراً رحيماً، أي ستاراً لعيوب خلقه رحيماً بهم في إسقاط عقابهم إذا تابوا و رجعوا إلى الطّاعة و فيه إشارة إلى أن المؤمن قد يذنب و يعصي و بذلك يظلم على نفسه إلا أنّه يتداركه بالتوبة و هو ظاهر.

في تفسير القرآن

جزء ٢٢

المجلد الرابع عشر

## سُورَةُ سَبَا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي  
الْأَرْضِ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ  
الْخَبِيرُ (١) يَعْلَمُ مَا يَلْجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ  
مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَ  
هُوَ الرَّحِيمُ الْغَفُورُ (٢) وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا  
تَأْتِينَا السَّاعَةُ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ عَالِمِ  
الْغَيْبِ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَ  
لَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا  
فِي كِتَابٍ مُبِينٍ (٣) لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا  
الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ (٤)  
وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ أُولَئِكَ لَهُمْ  
عَذَابٌ مِنْ رِجْزِ أَلِيمٍ (٥) وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا  
الْعِلْمَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ وَ  
يَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ (٦) وَقَالَ  
الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُوكُمْ عَلَى رَجُلٍ يَمِينِكُمْ إِذَا  
مُرِفْتُمْ كُلٌّ مُمَرِّقٍ إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ (٧)

أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَمْ بِهِ جِنَّةٌ بَلِ الَّذِينَ لَا  
يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ فِي الْعَذَابِ وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ  
(٨) أَفَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ  
مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ نَشَأَ نَحْسِفَ بِهِمْ  
الْأَرْضَ أَوْ نُسْقِطُ عَلَيْهِمْ كِسَفًا مِّنَ السَّمَاءِ إِنَّ  
فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُلِّ عَبْدٍ مُّنِيبٍ (٩) وَلَقَدْ آتَيْنَا  
دَاوُدَ مِنَّا فَضْلًا يَا جِبَالُ أَوِّبِي مَعَهُ وَالطَّيْرَ وَ  
أَلْتْنَا لَهُ الْجَبْدَ (١٠) أَنْ أَعْمَلَ سَابِغَاتٍ وَقَدِّرْ  
فِي السَّرْدِ وَأَعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ  
بَصِيرٌ (١١) وَاسْلَيْمَانَ الرِّيحِ غُدُوُّهَا شَهْرٌ وَ  
رَوْحُهَا شَهْرٌ وَأَسَلْنَا لَهُ عَيْنَ الْقِطْرِ وَمِنَ الْجِنِّ  
مَنْ يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَمَنْ يَزِغْ مِنْهُمْ  
عَنْ أَمْرِنَا نَذْفُهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ (١٢) يَعْمَلُونَ  
لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَّحَارِبَ وَ تَمَاثِيلَ وَ جِفَانٍ  
كَالْجَوَابِ وَ قُدُورٍ رَاسِيَاتٍ أَعْمَلُوا أَلِ دَاوُدَ  
شُكْرًا وَ قَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ (١٣) فَلَمَّا  
قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَا دَلَّهُمْ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةٌ  
الْأَرْضِ تَأْكُلُ مِنْسَأَتَهُ فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنُّ أَنْ  
لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي الْعَذَابِ  
الْمُهِينِ (١٤) لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكَنِهِمْ آيَةٌ  
جَنَّاتٍ عَنْ يَمِينٍ وَ شِمَالٍ كُلُوا مِن رِّزْقِ رَبِّكُمْ  
وَ اشْكُرُوا لَهُ بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ وَ رَبٌّ غَفُورٌ (١٥)

## ◀ اللّٰغَةُ

مَا يَلْجُ: الولوج الدّخول.

يَعْرُجُ: العروج الصعود.

يَعْرُبُ: يقال عزب عنه إذا غاب عنه و العازب المتباعد في طلب الكلاء عن أهله.

مَرَّقْتُمْ: التَّمْزِيق التَّفْرِيق و المقصود تلاشي أجزاء البدن أي بليتم و تقطعت أجسامكم.

نَخَسَفَ: يقال خسف القمر إذا ذهب ضوؤه أو نقص و هو الكسوف أيضاً.

كَسَفًا: يقال كسفت الشّمس تكسف كسوفاً من باب ضرب إسوّدت و الكسوف في الشّمس و الخسوف في القمر و المراد به في الآية أن تسقط عليه قطعة من السّماء.

مُنِيبٌ: الإنابة الرّجوع (أَوْبَى) أي إرجعي بالتّسبيح معه معناه سبّحي معي، و قيل سيري معه.

سَابِغَاتٍ: السّابِغ التّام من اللّباس فالسّابغات هي الدّروع التّامة.  
قَدَرٌ فِي السَّرْدِ: سرد الحديد نظمه و قيل السّرْد حلق الدّرع و قيل السّرْد المسامير التي في حلل الدّرع و هو مأخوذ من سرد الكلام إذا تابع بين بعض حروفه.

عُدُوْهَا: أي جريها بالغداة.

رَوَّاحُهَا: أي جريها بالعشي.

أَسَلْنَا: أي أذبنا و الأسل الذّوب.

عَيْنَ الْقَطْرِ: القطر بكسر القاف التّحاس المذاب.

يَنْزَعُ: أي يعدل من العدول.

مَحَارِبٌ: جمع محراب و هو شريف البيوت و قيل قصور و مساجد.

تَمَائِيلُ: جمع تمثال وهو صورة.

جَفَائِنُ: واحدها جفنة وهى القصعة الكبيرة.

كَالْجَوَابِ: جمع جابية وهى الحوض الذى يجئى الماء فيه وقيل الجوابى الحياض.

وَقُدُورٌ رَأْسِيَّاتٌ: يعنى عاليات.

مِنْسَأَتُهُ: المنسأة العصا بها ينساء لانه أى يطرد و يؤخر.

خَرَّ: أى سقط.

### ◀ الإعراب

فِي الْآخِرَةِ حال من الحمد والعامل فيه الظرف. يَعْلَمُ حال مؤكدة هو مستأنف. عَالِمُ الْغَيْبِ بالرفع أى هو عالم الغيب ويجوز أن يكون مبتدأ والخبر. و لَا يَعْزُبُ صفة وعلى القول بالجر صفة، لرَبِّي، أو بدلاً عنه. مِنْ رَجَزٍ أَلِيمٍ بالجر صفة لرجز وبالرفع صفة لعذاب. وَ يَرَى معطوف على ليجزي أو هو مستأنف. الَّذِي أَنْزَلَ مفعول أول. هُوَ الْحَقُّ مفعول ثانٍ. إِذَا مَرَقْتُمْ العامل فى، إذا، ما دل عليه خبر، إن، أى إذا مَرَقْتُمْ بعثتم. وَ الطَّيْرُ بالنصب هو معطوف على موضع جبال أو هو معطوف على فضلاً. وَ لِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ يقرأ بالنصب أى و سَخَرْنَا، و بالرفع على الابتداء. عُدُّوْهَا شَهْرٌ جملة فى موضع الحال من الرِّيح.

وَمِنَ الْجَنِّ فى موضع نصب أى و سَخَرْنَا له من الجنّ فريقاً، أو فى موضع رفع على الابتداء أو الفاعل. شُكْرًا مفعول له و الباقي واضح.

### ◀ التفسير

أَلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِى السَّمَوَاتِ وَمَا فِى الْأَرْضِ وَلَهُ الْحَمْدُ فِى الْآخِرَةِ وَ هُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ

قد مرَّ الكلام في معنى الحمد في سورة الحمد بما لا مزيد عليه و قلنا هناك أنَّ اللّام فيه للجنس أو الإستغراق و المأل فيهما واحد و قلنا أيضاً أنَّ الله علّم على الأصحّ للذّات الواجب الوجود المستجمع لجميع الصّفات الكماليّة و لا يطلق هذا الإسم على غيره مطلقاً واللّام فيه للإختصاص أي أنَّ الحمد مخصوص بالذّي له ما في السّموات و ما في الأرض و هو ليس إلّا الله تعالى و فيه إشارة إلى أنَّ جميع المحامد ترجع إليه و اللّام في، له الملك أي هو خالقهما و مالكما فله التصرّف فيهما كيف يشاء و لا يقدر أحد على منعه منه و لا الإعتراض عليه هذا كلّه في الدُّنيا بسبب ما أنعم على عباده من فنون الإحسان و له الحمد في الآخرة أيضاً بما يفعل بهم من الثّواب و العوض و ضروب التّفصّل في الآخرة.

قال الزّمخشري لمّا قال وله الحمد في الآخرة علم أنّه المحمود على نعم الآخرة و هو الثّواب.

فأن قلت ما الفرق بين الحمدَين.

قلت أمّا الحمد في الدُّنيا فواجب لأنّه على نعمةٍ مُتّفضلٍ بها و هو الطّريق إلى تحصيل نعمة الآخرة و هي الثّواب.

و أمّا الحمد في الآخرة فليس بواجبٍ لأنّه على نعمةٍ واجبة الإيصال إلى مستحقّها أنّما هو تتمّة سرور المؤمنين و تكملة إغبتاطهم فيتلذّدون به كما يتلذّد العطاش بالماء البارد إنتهى كلامه.

و قال بعض المفسّرين أنَّ الحقّ في الفرق بين الحمدَين أنَّ الأوّل عبادة مكلفة بها الثّاني غير مكلفٍ به و لا متكلّفٍ و أنّما هو في النّشأة الثّانية كالجبليّات في النّشأة الأولى و إلّا فالنّعمة الأولى كالثّانية بفضلٍ من الله لا عن إستحقاقٍ إنتهى.

أقول الحمد لله تعالى هو الثناء عليه بالفضيلة قاله الرّاعب في المفردات و قال غيره هو الثناء بالجميل على قصد التعظيم و التبجيل للمدوح سواء النعمة و غيرها و على هذا فحكم الحمد في الدنيا حكمه في الآخرة و لا فرق بينهما و حيث أنّ الوجوب فيه عقليّ فلا معنى لقول الزمخشري أنّ الحمد في الدنيا واجب.

أمّا في الآخرة ليس بواجب لأنّه على نعمة واجبة الإيصال، و أيّ دليل دلّ من العقل و الشرع على أنّ النعم في الآخرة واجبة الإيصال دونها في الدنيا فأنّ إيصال النعم إلى العبد أن كان على سبيل الإستحقاق أو التّفصّل فهو في الدنيا و الآخرة على حدّ سواء و اذا ثبت أنّ الوجوب فيه عقليّ فلا يمكن الفرق بين المقامين.

و لذلك صرّح الله تعالى في كثير من الآيات بعدم الفرق بين الحمد في الدنيا و الحمد في الآخرة.

قال الله تعالى: **الْحَمْدُ فِي الْأُولَىٰ وَ الْآخِرَةِ وَ لَهُ الْحُكْمُ وَ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ** <sup>(١)</sup>.

قال الله تعالى: **و قُضِيَ بَيْنَهُم بِالْحَقِّ وَ قِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ** <sup>(٢)</sup>.

قال الله تعالى: **و قَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ** <sup>(٣)</sup>.

و هذا كلام أهل الجنة بعد دخولهم فيها بدليل قوله تعالى بعد ذلك: **الَّذِي أَحَلَّنَا دَارَ الْمَقَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نُصَبٌ وَ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ** <sup>(٤)</sup>.

جزء القرآن في تفسير القرآن



المجلد الرابع عشر

و محصّل الكلام في المقام أنّ قوله تعالى و له الحمد في الأخرة معناه كما له الحمد في الدنيا و فيه إشعار بأنّ حمد الحامد لا يختصّ بالدنيا بزعم أنّ الأخرة ليست بدار التّكليف فلا حمد فيها بل الحمد على النّعمة سواء كانت في الدنيا أم في الأخرة و لا ربط له بالتّكليف أصلاً.

و قوله: وَ هُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ، معناه أنّ الله تعالى حكيمٌ في جميع أفعاله لأنّها كلّها واقعة مَوْقع الحكمة، و خبيرٌ أي عالمٌ بجميع المعلومات و لا يخفى عليه شيء.

يَعْلَمُ مَا يَلْجُ فِي الْأَرْضِ وَ مَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَ مَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَ مَا يَعْرُجُ فِيهَا وَ هُوَ الرَّحِيمُ الْغَفُورُ

هذه الآية يفسّر قوله: وَ هُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ فكأنّه قيل كيف يكون خبيراً، فقال تعالى: يَعْلَمُ مَا يَلْجُ فِي الْأَرْضِ وَ مَا يَخْرُجُ مِنْهَا، أي كيف لا يكون خبيراً و الحال أنّه يعلم ما يدخل في الأرض و ما يخرج منها قيل أي يعلم ما يلج في الأرض من المطر و ما يخرج منها من النّبات فهو عالم بقطرات المطر و أنواع النّبات التي تخرج من الأرض هكذا قيل و الأحسن حمل الآية على العموم ليدخل فيه دخول الميت في القبر و خروجه عن الأرض بالبعث و بالجملة كلّ ما يدخل فيها و يخرج منها فهو قوله تعالى يَعْلَمُ و هكذا يعلم ما ينزل من السّماء و ما يعرج و يصعد فيها، قيل معناه ما ينزل من السّماء من الماء و الثلج و ما يعرج فيها من ملك، و الأحسن حمل الكلام على العموم أيضاً ليشمل جميع البركات النازلة من السّماء حتّى الأرزاق و المقادير و ما يعرج فيها من الملائكة و أعمال العباد كما قال تعالى: إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَ الْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ، وَ هُوَ الرَّحِيمُ الْغَفُورُ يرحم عباده و يغفر ذنوبهم عند التّوبة و ما ذكره في الآية من إحاطة علمه بجميع الأشياء مؤيّد بالعقل أيضاً فإنّ الخالق لا يكون جاهلاً بخلقه و الّا لا يكون خالقاً له.



وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتَأْتِيَنَّكُمْ عَالِمِ الْغَيْبِ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ

حكى الله تعالى في هذه الآية عن الكفار أنهم قالوا أو يقولون لا تأتينا الساعة، أي القيامة و أنما قالوا ذلك تكديبا للنبي أو إستهزاء بما أخبرهم بأن الساعة آتية و أن الله يبعث من في القبور فأمر الله نبيه أن يقول لهؤلاء الكفار، بلَى، أي نعم تأتاكم الساعة و حق ربي، الواو للقسم أي أقسم بالله الذي خلقتني و خلقتكم و أخرجنا من العدم إلى الوجود، لتأتينكم الساعة البتة أي لا تستعجلوا في مجيئها فأن المستقبل إذا كان محقق الوقوع فهو في حكم الماضي (عالم الغيب) هو صفة لقوله، ربي، بناء على الكسر أي كسر الميم و هو في موضع جرّ بواو القسم، و في موضع رفع بناء على الإبتداء أو على أنه خبر إبتداء محذوف أي هو عالم الغيب و الغيب كل شيء غاب عن الإنسان علمه، لا يعزب عنه، أي لا يفوته و لا يغيب عنه.

مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ، و ذلك لأنه تعالى خالق الكل و الخالق لا يكون جاهلاً بما خلقه و إلا يلزم أن لا يكون خالقاً له و قوله: إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ، قيل المراد به اللوح المحفوظ أي أثبت الله تعالى فيه جميع ما هو كائن إلى يوم القيامة.

لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ

قيل في معناها أنما أثبت ذلك في الكتاب المبين ليجزي على ذلك الذين آمنوا و عملوا الصالحات، بنعيم الجنة و هو قوله: أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ، لذنوبهم و رزق كريم، و هي الجنة و ما فيها من النعم التي لا زوال لها و لا تكدير.

أَقُولُ مَا ذَكَرُوهُ فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ لَا بَأْسَ بِهِ إِلَّا أَنَّ الْآيَةَ بِصَدَدِ بَيَانِ شَيْءٍ آخَرَ وَهُوَ أَنَّ السَّاعَةَ أَوِ الْقِيَامَةَ أَوْ يَوْمَ الْجَزَاءِ أَوْ مَا شِئْتَ فَسَمِّهِ لَابِدًا مِنْ وَقُوعِهَا وَالدَّلِيلُ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: لِيَجْزِيَ، فَإِنَّ اللَّامَ فِيهِ لِلتَّعْلِيلِ أَوِ لِلغَايَةِ وَتَوْضِيحِ ذَلِكَ أَنَّهُ تَعَالَى قَالَ فِي الْآيَةِ السَّابِقَةِ، لَتَأْتِيَنَّكُمْ، بِلَامِ التَّأَكِيدِ وَالثُّنُونِ الْمُثْقَلَةِ الدَّالَّتَانِ عَلَى وَقُوعِ الْقِيَامَةِ قَطْعًا.

فَكَأَنَّ الْكَفَّارَ قَالُوا لَمْ تَأْتِنَا السَّاعَةُ وَآيَةٌ فَائِدَةٌ فِي وجودِهَا فَقَالَ تَعَالَى فِي جَوَابِهِمْ: لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَعَلَّ اللَّهُ تَعَالَى كَلَامَهُ فِي الْآيَةِ السَّابِقَةِ بِوجودِ الْجَزَاءِ عَلَى الْأَعْمَالِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ وَتَوْضِيحِهِ إجمالاً:

أَنَّ الدُّنْيَا لَيْسَتْ بِدَارِ الْجَزَاءِ بَلْ هِيَ دَارُ الْعَمَلِ فَقَطْ وَهَذَا مَعْلُومٌ لَا خِلَافَ فِيهِ، ثُمَّ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ الْخَلْقَ وَ مِنْ جَمَلَةِ الْخَلْقِ الْإِنْسَانُ مِنَ الْمُؤْمِنِ وَ الْكَافِرِ وَ الرَّجُلِ وَ الْمَرْأَةِ وَ الصَّغِيرِ وَ الْكَبِيرِ وَ الْقَوِيَّ وَ الضَّعِيفَ وَ الظَّالِمَ وَ الْمَظْلُومَ وَ هَكَذَا جَمِيعُ أَفْرَادِ الْبَشَرِ عَلَى إختِلَافِ طَبَقَاتِهِمْ وَ صِفَاتِهِمْ وَ هَذَا أَيْضًا مِمَّا لَا خِلَافَ فِيهِ فَإِنَّ الْخَالِقَ وَاحِدٌ فِي الْكُلِّ، وَ أَيْضًا لَا شَكَّ فِي وجودِ الظَّالِمِ وَ الْمَظْلُومِ وَ الْمُؤْمِنِ وَ الْكَافِرِ وَ الْعَادِلِ وَ الْفَاسِقِ فِي أَفْرَادِ الْبَشَرِ فِي كُلِّ عَصْرِ وَ زَمَانٍ.

فَإِذَا فَرضْنَا أَنَّ الْمَظْلُومَ وَ الضَّعِيفَ فِي الدُّنْيَا لَمْ يَقْدِرْ عَلَى أَخْذِ حَقِّهِ مِنَ الظَّالِمِ وَ عَجَزَ عَنِ الدَّفَاعِ عَنْ نَفْسِهِ وَ مَاتَ الظَّالِمُ عَلَى ظُلْمِهِ وَ الْمَظْلُومُ عَلَى مَظْلُومِيَّتِهِ وَ مَقْهُورِيَّتِهِ فَإِنَّ قُلْنَا بَعْدَ وجودِ دَارِ الْجَزَاءِ بَعْدَ الْمَوْتِ لَزِمَ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ تَعَالَى ظَالِمًا عَلَى بَعْضِ الْعِبَادِ وَ ذَلِكَ لِأَنَّ الْمَفْرُوضِ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْخَالِقُ لِلظَّالِمِ وَ الْمَظْلُومِ وَ هُوَ سَلَطَ الظَّالِمَ عَلَى الْمَظْلُومِ بِإِعْطَاءِ الْقُدْرَةِ إِيَّاهُ وَ أَيُّ ظُلْمٍ أَفَحَشَ مِنْهُ مِنَ الْخَالِقِ الْحَكِيمِ عَلَى عَبْدِهِ الضَّعِيفِ.

وَ قَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَ أَمْلَأْنِيكَ وَ أُولُوا الْعِلْمِ قَائِمًا بِالْقِسْطِ<sup>(١)</sup>، فَالْعَدْلُ يَقْتَضِي إِيجَادَ دَارِ الْجَزَاءِ وَ هِيَ الْآخِرَةُ وَ هُوَ الْمَطْلُوبُ.

و هكذا في المؤمن و الكافر و العادل و الفاسق و الصادق و الأمين و غير ذلك فأَنَّ العقل يحكم بترجيح المطيع على العصي و إذ ليس في الدُّنيا فهو في عالم آخر و هو الآخرة هذا كله من جهة العقل.  
و أمَّا النَّقل فالآيات الدَّالة على عالم الجزاء و أَنَّهُ في الآخرة كثيرة جدًّا و سيأتي الكلام في هذا الباب في المستقبل إن شاء الله.

وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِّن رَّجْزٍ أَلِيمٌ  
أخبر الله تعالى في هذه الآية أَنَّ الذين يسعون في آيات الله معاجزين أي متعاونين في إبطال الآيات أولئك لهم عذابٌ من رجسٍ مؤلمٍ عذاب النار أعاذنا الله منها.

وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ هُوَ الْحَقُّ وَيَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ

المراد بلا رُؤية في هذه الآية هو بالرُؤية القلبية التي تحصل للإنسان ببركة العلم و تهذيب النَّفس فأَنَّ هذه الرُؤية لا توجد في الجاهل الغافل و لذلك خصَّها الله تعالى بأهل العلم، الَّذي أنزل إليك من ربِّك، هو القرآن و هو الحقَّ و هو الَّذي يهدي النَّاس إلى صراط العزيز الحميد، يعني إلى دين الله القادر الَّذي لا يغالب و الحميد يعني المحمود على جميع أفعاله و ليس هو إلا الله تعالى و في هذه الآية دلالة واضحة على أَنَّ العالم يرى ما لا يراه الجاهل و لذلك رفع الله مقام العلم و العلماء في كثير من لآيات و أمر النَّاس باتباعهم و الإستضاءة بأنوار أفكارهم في دينهم و دنياهم.

قال الله تعالى: فَاسْتَغُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ<sup>(١)</sup>.

قال الله تعالى: وَ مِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّنِيرٍ<sup>(٢)</sup>.

بناء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٢

المجلد الرابع عشر

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ  
دَرَجَاتٍ<sup>(١)</sup>.

وَأَمَّا أَنْ الْقُرْآنَ الْمُنَزَّلَ هُوَ الْحَقُّ.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ<sup>(٢)</sup>.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: فَلَا تَكُ فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ<sup>(٣)</sup>.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَالَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ<sup>(٤)</sup>.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا  
بِهِ<sup>(٥)</sup>.

وَأَمَّا أَنْ الْقُرْآنَ يَهْدِي إِلَى صِرَاطِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ، وَهُوَ الصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ  
الَّذِي لَا عِوَجَ فِيهِ.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيُنْثِبُ وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا<sup>(٦)</sup>.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِبِدِ<sup>(٧)</sup>.

وَالْآيَاتُ كَثِيرَةٌ وَلَا شَكَّ أَنْ كُلَّ مَا ذَكَرَهُ فِي الْآيَةِ مِنْ ثَمَرَاتِ الْعِلْمِ فَأَنَّ  
الْجَاهِلَ بِمَعْزَلٍ عَنْ دَرْكِ الْحَقَائِقِ الْمُسْتَوْرَةِ فِي كِتَابِ اللَّهِ وَلَا حِظَّ لَهُ مِنْهُ إِلَّا  
تِلَاوَةَ آيَاتِهِ أَوْ حِفْظَهَا.

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَى رَجُلٍ يُنْبِئُكُمْ إِذَا مَرِقْتُمْ كُلَّ مُمَرِّقٍ  
إِنَّكُمْ لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ

نَزَلَتْ الْآيَةُ فِي مَنْكَرِي الْبَعْثِ مِنَ الْكَفَّارِ الَّذِينَ قَالُوا وَلَا تَأْتِينَا السَّاعَةُ، أَخْبَرَ  
اللَّهُ تَعَالَى فِيهَا أَنَّهُمْ أَيُّ الْكَفَّارِ قَالُوا لِأَبْنَاءِ نَوْعِهِمْ مِنَ الْمُنْكَرِينَ هَلْ نُرْشِدْكُمْ إِلَى

رجلٍ، يَنْبِتْكُمْ أي يخبركم ويقول لكم، أنكم تبعثون بعد البلى في القبور وهذا الكلام صادر عنهم عن فرط إنكارهم.

و المراد بالرجل في الآية هو رسول الله ﷺ الذي أخبرهم به و أنما لم يسموا بإسمه و عبّروا عنه، برجلٍ، على وجه التّكثير تحقيراً له ﷺ بزعمهم الفاسد و إنكاراً له برسالته و إلا كانوا يعرفونه كما كانوا يعرفون أبناءهم و قوله تعالى: **مُرِّقْتُمْ كُلَّ مُمَرِّقٍ** أي فرّقتم كلّ تفريق، و المزق خرق الأشياء و المقصود من هذا الكلام أن الأجساد البالية المتفرقة الأجزاء و الأعضاء في القبور كيف تكون خلقاً جديداً و لم يعلموا أن الخلق الجديد ليس بأصعب من الأول بل هو أسهل منه و ذلك لكون الأول على سبيل الإبداع بخلاف الثاني و الإبداع هو إيجاد الشّيء بغير أله و لا مادّة و لا زمانٍ و لا مكانٍ و لذلك ليس ذلك إلا لله تعالى و أمّا غيره تعالى فلا يقدر على هذا النوع من الخلق.

و أمّا الخلق الثاني فليس على سبيل الإبداع لوجود المادّة فيه و ستتكلّم في بحث المعاد في أقسام الخلق و ما يتعلّق به على وجه أبسط إن شاء الله.

**أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَمْ بِهِ جِنَّةٌ بَلِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ فِي**  
**أَعْدَابٍ وَ الضَّلَالِ أَلْبَعِيدِ**

قال قومٌ أسقط ألف الإستفهام من، أفترى و الأصل (أفترى) لدلالة، أم، عليه و قال الزّمانى هذا غلط لأنّ ألف الإستفهام لا تحذف إلّا في ضرورة و أنما القراءة بقطع الألف فألف الإستفهام ثابتة و ألف، إفتعل، أسقطت لأنّها زائدة و مثله.

قال الله تعالى: **قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيدِي**

**أَسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْغَالِينَ**<sup>(١)</sup>.

قال الله تعالى: **أَصْطَفَى الْبَنَاتِ**<sup>(٢)</sup>.

جاء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٢

المجلد الرابع عشر

قال الله تعالى: سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ<sup>(١)</sup>.

و غيرها من الآيات.

و معنى الآية أَنَّ المشركين المنكرين للبعث الذين كانوا يتعجبون من قول النبي أَنَّ الله يعيد الخلق بعد إماتهم خلقاً جديداً يقولون هل كذب القائل بالبعث و هو النبي، على الله حين نسب الإحياء بعد الإماتة إليه، أم به جنة، أي جنون فأَنَّ العاقل لا يقول بالبعث و الحياة بعد الموت و الحاصل أَنَّ القائل بهذه المقالة أَمَا كاذبٌ في دعواه أو مجنونٌ، ثُمَّ قال الله تعالى رادّاً عليهم، بل الذين لا يؤمنون بالآخرة في العذاب و الضلال البعيد، أي ليس الأمر كما قالوا بل هو بِإِذْنِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ أَصْدَقُ الصّادِقِينَ.

أَمَّا من ينكر البعث فهو غداً في العذاب و اليوم في الضلال عن الصواب هكذا قيل والأحسن حمل العذاب و الضلال على العموم أي أَنهم في عذاب الجهل و الضلالة في الدنيا أيضاً فضلاً عن الآخرة و الأمر سهل.

أَفَلَمْ يَرَوْا إِلَى مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ مَا خَلْفَهُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَ الْأَرْضِ إِنَّ نَشْأَ نَحْصِفَ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ نَسْقِطُ عَلَيْهِمْ كِسَفًا مِنَ السَّمَاءِ إِنْ فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لِّكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ

أي أفلم ينظروا هؤلاء ما بين أيديهم و ما خلفهم من السماء و الارض، و أَنهما محيطتان بهم من كلّ جانب، إِنْ نَشَاءُ نحسف بهم الأرض كما فعل بقارون و أصحاب الأيكة، أو نسقط عليهم كسفاً أي قطعةً من السماء أَنَّ في ذلك لآيةٌ و علامةٌ لكلِّ عبدٍ منيبٍ أي راجع الى الله تعالى.

قال بعض المفسرين في وجه التنبية بالآية أَنهم لو تفكروا بعد النظر في قدرة الله و أَنهم في قبضته لعلموا ذلك و لكن شغلتهم الدنيا و زخارفها عن التفكر فوقعوا فيما وقعوا من الضلالة فَأَنَّ الغفلة توجب ذلك و هو واضح.

وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُودَ مِنَّا فَضْلًا يَا جِبَالُ أَوِّبِي مَعَهُ وَالطَّيْرَ وَآلْنَا لَهُ  
الْحَدِيدَ، أَنْ أَعْمَلَ سَابِغَاتٍ وَقَدِّرْ فِي السَّرْدِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا  
تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ

في هذه الآية أخبر الله تعالى عن قصة داود النبي وأن الله تعالى آتاه فضلاً  
ونحن نشير الى ما ذكره أرباب السير في الباب ثم نتكلم في ألفاظ الآية.

فنقول لقد بعث الله نبياً لبني إسرائيل يسمى إسمويل وكان في عهده ملك  
الكنعانيين وكان ملكه بين مصر وفلسطين فطغى ببني إسرائيل و ضرب عليهم  
الجزية و أخذ منهم التوراة فدعوا الله أن يرسل اليهم نبياً يقاتلون معه و لما  
بعث الله إسمويل اليهم جعل يدعوهم الى الله تعالى و كان جالود و جنوده  
لما إنتزع منهم التابوت أدخلوه بيت الأصنام فتتكست الأصنام بأجمعها و  
ضرت للأرض على وجوها فأخرجوه و أرادوا حمله الى مكان مجهول فلما  
حملوه و أخرجوه من مدينتهم حملته الملائكة و خطفته و رفعته بين السماء و  
الأرض و رآه بنو إسرائيل عياناً ثم أن بني إسرائيل لما عظمت فيهم نكاية  
العمالة و القبطيين من جنود جالوت حتى كادوا يهلكون توصلوا الى نبيهم  
إسمويل أن يدعو الله تعالى حتى يرسل لهم ملكاً يقاتلون معه جنود جالوت  
و ينتقمون منهم فشرط عليهم أشمويل النبي أن يطيعوه إذا أمرهم بالحرب  
فعاهدوه على ذلك و قالوا كيف لا نجاهد و قد بلغنا من الدل مبلغاً عظيماً و  
أخرجنا من ديارنا فدعا أشمويل ربه تعالى في ذلك فأجابه الله و أرسل إليه  
عصا و أوحى إليه أنه من يكون طوله على قدر هذه العصا فهو ملك بني  
إسرائيل و جعل أشمويل يقيس عصا على بني إسرائيل فلم توافق واحداً  
منهم أبداً و إتفق دخول طالوت عليهم و هو ليس من بني إسرائيل و هو من  
ذرية أخ يوسف، بنيامين و كان رجلاً عالماً مطلعاً قوياً شجاعاً فلما رآه  
أشمويل قام إليه وقاسه بالعصا فإذا هي على طوله فبشره بالملك و السلطنة و

أخبر بني إسرائيل بأن الله بعث لهم طالوت ملكاً فلما سمع بنو إسرائيل ذلك من نبيهم غضبوا وقالوا أنه ليس من سبط النبوة ولا من أبناء الملك والسلطنة فكيف يتّراس علينا فأخذ أشمويل يعظهم و يخبرهم أن الله إختاره لذلك و شرّفه و فضّله و ميّزه عن غيره في العلم و الجسم و أنّ عليكم أن تطيعوا أمر الله فهو أعلم حيث يجعل الملك فلم يقنعهم كلامه إلى أن قالوا أتنا بأية فقال أن أية ملكه أن يعيد إليكم تابوت السكينة فوافقوا على ذلك فنزلت الملائكة بالتأبوت نهراً إلى طالوت و هم ينظرون إليه نازلاً من السماء إلى الأرض فأقروا عند ذلك بملكية طالوت و إتبعوه كارهين و قد أشار الله تعالى إلى ذلك بقوله:

أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَنَوْا إِيْزَآئِيلَ مِنْ بَنِي إِسْرَآئِيلَ إِذْ قَالُوا لِنَبِيِّهِمْ لَهُمْ أَتَعْبُدُ لِلَّذِينَ هُمْ أَغْلَبُ لَنَا مَلِكًا فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ<sup>(١)</sup>.

ثمّ أنّهم لما رأوا التّابوت نزل على طالوت و تقوا من نبيهم أشمويل ملكهم طالوت أيقنوا بالنصر و اجتمع حول طالوت سبعون ألف مقاتل و إستعدّوا للقتال ثمّ أوحى الله تعالى إلى نبيهم أشمويل أن جالوت لن يقتل إلاّ بيد محارب قوي جسمه يوافق درع موسى و هو رجل من ولد لاوس بن يعقوب من أبناء راعي يدعى (أشي) و أخبر أشمويل بذلك طالوت فبعث طالوت إلى (أشي) و أمره بإحضار أولاده معه و كان له تسعة أولاد فأحضر ثمانية و بقي أصغرهم مع الغنم فجعل يقيس درع موسى عليهم فلم يوافق واحداً منهم فقال له هل بقي أحد من أولادك غائباً قال نعم أصغرهم بقي مع الغنم فقال طالوت أنتني به فذهب أحد أخوانه و أرسله إلى أبيه و كان طالوت أخبر جنوده أن الذي يقتل جالوت يدخل في هذا الدّرع فيملأه و وعدهم أن يزوجه إبنته فلما أقبل الصّغير و كان اسمه داود و كان هو أتى نادته ثلاثة أحجار صغيرة أن أخذنا معك يا داود و أقتل بنا جالوت فحملهن في جيبه فلما دخل



على طالوت جعل يتأمله وإستحضر الدرع وألبسه إياه فإمتلأ منه فظهر لهم أنه هو الذي يقتل جالوت فسار طالوت بجنوده إلى قتال جالوت وكان في طريقهم بين فلسطين والأردن نهر ماء وأراد الله تعالى إمتحان المطيعين وتمييزهم من العصيين من جنود طالوت فنهاهم عن شرب ماءه وأخبرهم كما قال الله تعالى:

إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنِ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ فَشَرِبُوا مِنْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ<sup>(١)</sup>.

قيل كانت عدتهم ثلاث مائة وثلاثة عشر رجلاً لم يشربوا منه وأما الباقي فشربوا منه وازدادوا بذلك عطشاً ثم جاوزوا النهر ولما نظروا إلى جنود جالوت فزع منهم كل من عصى طالوت وشرب من النهر وقالوا لا طاقة لنا على قتالهم فقال الذين أطاعوا طالوت وتركوا الشرب من النهر.

كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ<sup>(٢)</sup>.

فإن عزل العصاة وبقي المطيعون المؤمنون وتقدم داود بين عسكر طالوت حتى وقف مقابل جالوت راكباً على الفيل وعلى رأسه تاج وفي جبهته درة يلعب ضوءها فأخذ داود حجراً من أحجاره ورمى به جالوت فوق في ياقوته فصكها ثم شق جبهته حتى وصل إلى دماغه فوقع على الأرض ميتاً لساعته ثم قذف حجراً عن يمين الجيش وحجراً عن يساره فؤلوا هارين كما قال تعالى:

فَهَرَمُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَكَتَلَ دَاوُدُ جَالُوتَ وَاتَّيَهُ اللَّهُ الْمُلْكُ وَالْحِكْمَةُ وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ<sup>(٣)</sup>.

ولما قتل جالوت وصفا الملك لطالوت أقام داود عنده معزراً وزوجه بنته وأجرى خاتمه في ملكه ومال الناس إلى داود وأحبوه إلى أن توفي طالوت

فياء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٢

المجلد الرابع عشر

فاجتمعت له ما لم يجتمع لأحدٍ قبله من النبوة و الملك معاً إذا عرفت هذا فاعلم.

أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ دَاوُدَ كَانَ مِنْ وَلَدِ لَآوِي بْنِ يَعْقُوبَ وَ هُوَ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ الَّذِينَ حَارَبُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِالسَّيْفِ كَمَا أَنَّ مِنْهُمْ مُوسَى بْنُ عِمْرَانَ وَ نَبِينَا مُحَمَّدٌ سَلَامَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ وَ لَنَرْجِعَ إِلَى تَفْسِيرِ أَلْفَاظِ الْآيَةِ فَقَوْلُهُ تَعَالَى: وَ لَقَدْ أَتَيْنَا دَاوُودَ مِنَّا فَضْلاً فَقَدْ عَلِمْتَ مَعْنَاهُ أَيُّ فَضْلٍ أَعْلَى وَ أَشْرَفٍ مِمَّا جَعَلَ اللَّهُ الْمَلِكُ وَ النَّبُوءَةُ مَعاً وَ لَمْ يَحْصُلْ ذَلِكَ لِأَحَدٍ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ قَبْلَهُ فَهُوَ فِي الْحَقِيقَةِ جَمْعُ بِفَضْلِ اللَّهِ وَ عَنَاتِهِ بَيْنَ الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ وَ صَارَ مُصَدِّقاً كَامِلاً لِقَوْلِ الْقَائِلِ:

وَأَخْرُفَازَ بِكَلَّتِيهِمَا قَدْ جَمَعَ الدُّنْيَا مَعَ الْآخِرَةِ

وَقَوْلُهُ: يَا جِبَالُ أَوْبِي مَعَهُ وَ الطَّيْرُ يَعْنِي قُلْنَا يَا جِبَالُ سَجِّيْ مَعَهُ وَ إِلَى ذَلِكَ أَشَارَ اللَّهُ تَعَالَى بِقَوْلِهِ: إِنَّا سَخَّرْنَا لَاجِبَالٍ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعُشِيِّ وَ الْإِشْرَاقِ<sup>(١)</sup>.

وَقِيلَ أَوْبِي، مَعْنَاهُ التَّسْبِيحُ بِلِسَانِ الْحَبَشَةِ وَ التَّأْوِيبُ التَّسْبِيحُ، وَ قِيلَ مَعْنَى، أَوْبِي، سِيرِي مَعَهُ حَيْثُ شَاءَ فَإِنَّ التَّأْوِيبَ سِيرَ النَّهَارِ، وَ كَيْفَ كَانَ لَا شَكَّ فِي أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى سَخَّرَ لَهُ الْجِبَالَ أَمَّا بِالتَّسْبِيحِ وَ أَمَّا بِالسَّيْرِ مَعَهُ حَيْثُ يَشَاءُ وَ هَذَا هُوَ الْمَقْصُودُ مِنَ الْآيَةِ وَ قَوْلُهُ: وَ الطَّيْرُ فَهُوَ مَعْطُوفٌ عَلَى الْجِبَالِ أَيُّ سَخَّرْنَا لَهُ الْجِبَالَ وَ الطَّيُورَ فَإِنَّ اللَّامَ فِي الطَّيْرِ لِلْجِنْسِ، كَانَ دَاوُدُ إِذَا قَرَأَ الرَّبُّورَ صَوَّتَ الْجِبَالُ مَعَهُ وَ أَصْغَتْ إِلَيْهِ الطَّيْرُ فَكَأَنَّهُمَا فَعَلَتْ مَا فَعَلَ وَ الْأَقْوَالُ فِيهِ كَثِيرَةٌ.

وَقَوْلُهُ: وَ أَلَّنَّا لَهُ الْحَدِيدَ، قَالَ قَتَادَةُ كَانَ الْحَدِيدُ فِي يَدِهِ مِثْلَ الشَّمْعِ يَصْرِفُهُ كَيْفَ يَشَاءُ مِنْ غَيْرِ نَارٍ وَ لَا تَطْرِيقَ وَ قَالَ الْحَسَنُ كَالْعَجِينِ وَ كَانَ يَفْرَعُ مِنَ الدَّرْعِ فِي بَعْضِ الْيَوْمِ أَوْ فِي بَعْضِ اللَّيْلِ ثَمَنَهَا أَلْفَ دِرْهَمٍ وَ كَانَ سَبَبُ ذَلِكَ أَنَّ دَاوُدَ كَانَ يَدُورُ فِي أَنْحَاءِ مَمْلَكَتِهِ مُتَنَكِّراً يَتَفَقَّدُ أَحْوَالَهُمْ فَلَقِيَهُ رَجُلٌ فَسَأَلَهُ دَاوُدُ كَيْفَ تَرَى سِيرَةَ دَاوُدَ فَقَالَ الرَّجُلُ نَعَمْ الرَّجُلُ هُوَ لَوْلَا خَصْلَةٌ فِيهِ قَالَ دَاوُدُ وَ مَا

هي قال أنه يأكل من بيت مال المسلمين فإنتبه داود إلى ذلك و أثنى عليه ثم أقسم أن لا يأكل من بيت المال وكان الرَّجُل ملك من ملائكة الله تعالى، فلأن الله له الحديد ليتمكن من تحصيل قوته مع القيام بوظيفة المساكين و المملكة و الحكم فكان داود عليه السلام يعمل من الحديد دروعاً و يبيعها و يأكل من كسب يده و يطعم الفقراء.

وقوله: **أَنْ أَعْمَلَ سَابِغَاتٍ وَقَدِّرَ فِي السَّرْدِ**، فالسَّابِغ التَّام من اللباس و منه إسباغ النعمة إتمامها و ثوب سابغ أي تامة، و السَّرد بفتح السين المشددة النظم يقال سرد الحديد نظمه و قيل السَّرد حلق الدرع، و قيل السَّرد المسامير التي في حلق الدرع و هو مأخوذ من سرد الكلام إذا تابع بين بعض حروفه و بعض كالمتابعة في الحلق و المسامير و منه السَّرد للطعام و غيره للإستسباع في خروج ما ليس منه.

و قال قتادة كانت الدروع قبله صفائح فكانت ثقلاً فلذلك أمره الله تعالى بالتقدير فيما يجمع من الحقة و الحصانة أي قدر ما تأخذ من هذين المعنيين بقسطه أي لا تقصد الحصانة فتثقل و لا الحقة فتزيل المنعة.

و قال ابن زيد التقدير الذي أمر به هو في قدر الحلقة أي لا تجعلها صغيرة فتضعف فلا تقوى الدروع على الدفاع و لا تعملها كبيرة فينال لابسها.

و قال ابن عباس التقدير الذي أمر به هو في المسمار أي لا تجعل مسمار الدرع رقيقاً فينفلق و لا غليظاً فيفصم الحلق و الأقوال كثيرة في معنى السرد و المراد به و الجامع بينهما هو أن الله تعالى أمره بالتقدير في الدروع أي مراعاة القسط في جميع شئونها من السعة و الضيق و غيرها فأَن السرد نسج حلق الدروع و منه قيل لصانع حلق الدروع، السرد و الزراد تبدل من السين الزاي كما قيل سراط و زراط.

أما قوله تعالى: **وَأَعْمَلُوا صَالِحًا إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ**، قال المفسرون هذا خطاب لداود و أهله أمرهم الله أن يعملوا صالحاً ثم أخبر الله تعالى بأنه

بصير بالأعمال لا يخفى عليه شيء قال الرّمخسري والصّمير في إعملوا لداود وأهله وبه قال جميعهم.

أقول لا بأس بما ذكره و ظاهر الآية يؤيده والذي يقوي في نفسي أنّ الواو للإستئناف والصّمير في إعملوا لجميع النّاس والمعنى إعملوا أيّها النّاس عملاً صالحاً سواء فيه عمل الدّرع وغيره ويدخل في الحكم أل داود أيضاً وعلى هذا فالحكم عامّ يشمل الكلّ وأنّما قلنا ذلك لعدم وجود الدّليل على التّخصيص بآل داود فالحكم باق على عموميه والعمل الصّالح لا يختصّ بالعبادات والخيرات بل يشمل جميع الأعمال إذا كانت مطابقة للعقل والشّرع سواء كان من العبادات والخيرات أم غيرها وكيف كان فالأمر سهل بعد وضوح المعنى فإنّ الإنسان ينبغي أن يراعي قانون العدل والإنصاف في جميع أقواله وأفعاله، وحيث إنجّر الكلام إلى قصّة داود النّبى، وأنّه صار مشمولاً لعناية ربّه وأعطاه الله الملك والنّبوة فلا بأس بالإشارة إلى أحواله سيرته في مدّة حياته إجمالاً:

فنقول أصاب النّاس في عصر داود طاعون شديد فتّوسلوا به فخرج بهم إلى موضوع المسجد الأقدس لأنّه عليه السلام كان يرى عروج الملائكة وهبوطهم منه فوقف عند موضع الصّخرة ودعا ربّه تعالى في كشف الطّاعون عن قومه فاستجاب دعوته فأتخذ ذلك الموضوع مسجداً وشرع في بناءه وكان ذلك في السّنة الحادية عشرة من ملكه وتوفى قبل أن يتمّ بناءه فأوصى ابنه سليمان بإتمامه، وقد قسّم داود أيامه أربعاً، فيومٌ منها للقضاء بين بني إسرائيل، ويومٌ لنسائه وولده، ويومٌ يعتزل النّاس فيه ويخلوا إلى ربّه ويتعبّد، ويومٌ رابع يقضيه في محرابه فيوافيه الرّهبان فيعتبرون فيه ويستعبرون لدينهم ودنياهم، وكانت له جارية تعلق عليه كلّ ليلةٍ جميع الأبواب ليخلوا إلى عبادة ربّه ومناجاته وللتّفكر في الآخرة فبينما هو في عبادته ذات ليلةٍ وقد أغلقت عليه الأبواب إذ رأى رجلاً في الدّار فقال له من أنت ومن أدخلك الدّار فقال أنا

الَّذِي أَدْخَلَ عَلَى الْمُلُوكِ بِدُونِ إِسْتِئْذَانٍ قَالَ دَاوُدَ أَأَنْتَ مَلِكُ الْمَوْتِ قَالَ نَعَمْ  
قَالَ لَهُ فَهَلَّا أُرْسِلْتَ إِلَيَّ رِسَالًا فَاسْتَعِدَّ لِلْمَوْتِ قَالَ أُرْسَلْنَا إِلَيْكَ كَثِيرًا قَالَ دَاوُدُ  
مَنْ كَانَ رِسْلُكَ قَالَ أَبُوكَ وَأُمُّكَ وَأَخُوكَ وَجَارُكَ وَمَعَارِفُكَ، أَيْنَ هُمْ قَالَ مَاتُوا  
قَالَ أَفَمَا كَفَاكَ هَؤُلَاءِ رِسَالًا هُمْ كَانُوا رَسَلِي إِلَيْكَ كَمَا أَنَّكَ رَسُولِي إِلَى مَنْ بَعْدَكَ  
وَكَمَا مَاتُوا تَمُوتُ ثُمَّ قَبِضَ رُوحُهُ وَهُوَ لَمْ يَسْعَ عَشْرَ وَلَدًا وَوَارِثَ مَنْصِبِهِ فِي  
الْمَلِكِ وَالنَّبُوَّةِ هُوَ وَلَدَهُ سُلَيْمَانُ بَنِيصَ مِنَ اللَّهِ كَمَا هِيَ عَادَتُهُ فِي السَّلَفِ.

وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحُ غُدُوُّهَا شَهْرٌ وَرَوَاحُهَا شَهْرٌ وَأَسَلْنَا لَهُ عَيْنَ الْقَظْرِ وَ  
مِنَ الْجِنِّ مَن يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ وَمَنْ يَنْزِعْ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا نَذْقُهُ  
مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ

لَمَّا أَشَارَ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْآيَةِ السَّابِقَةِ إِلَى دَاوُدَ النَّبِيِّ أَرْدَفَ كَلَامَهُ بِذِكْرِ  
سُلَيْمَانَ النَّبِيِّ بَعْدَ أَبِيهِ دَاوُدَ وَ مَا أَعْطَاهُ اللَّهُ وَ هُوَ الَّذِي أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْهِ بِنِعْمِ الدُّنْيَا  
وَالْآخِرَةِ مَعًا وَ جَعَلَ لَهُ مَلِكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ فَقَدْ أَكْرَمَهُ بِالنَّبُوَّةِ وَ جَعَلَ  
لَهُ الْمَلِكُ وَ زَادَهُ عَلَيْهَا بِالْحِكْمَةِ حَتَّى لَقِبَ بِالْحَكِيمِ ثُمَّ جَعَلَ مَلِكَهُ شَامِلًا لِلْبَشَرِ  
وَالْجِنِّ وَ الشَّيَاطِينِ وَ الْحَيَوَانَاتِ وَ الطُّيُورِ وَ الْحَشَرَاتِ فَكَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَفْهَمُ لُغَاتِهَا  
جَمِيعًا وَ كَانَتْ كُلُّهَا تَأْتِمِرُ بِأَمْرِهِ وَ زَادَهُ سُلْطَةً عَلَى السَّحَابِ وَ الرِّيَّاحِ وَ مَعَ هَذَا  
كُلَّهُ فَأَنَّهُ لَمْ يَخْرُجْ عَنْ تَوَاضَعِهِ وَ لَمْ يَغَادِرْ خَوْفَ اللَّهِ قَلْبَهُ وَ لَمْ يَتَعََالَ عَلَى  
الْمَسَاكِينِ وَ كَانَ يَعْمَلُ بِيَدِهِ لِقَوْتَ نَفْسِهِ وَ سَنَشِيرُ إِلَى سِيرَتِهِ وَ أَحْوَالِهِ بَعْدَ  
تَفْسِيرِ أَلْفَاظِ الْآيَةِ وَ لِسُلَيْمَانَ الرِّيحُ غُدُوُّهَا شَهْرٌ وَ رَوَاحُهَا شَهْرٌ الْوَادِ  
لِلْعُطْفِ قِيلَ تَقْدِيرُ الْكَلَامِ وَ سَخَرْنَا لِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ أَيِ سَخَرْنَا الْجِبَالَ وَ الطَّيْرَ وَ  
الْحَدِيدَ لِأَبْنِيهِ دَاوُدَ كَذَلِكَ سَخَرْنَا الرِّيحَ وَ عَيْنَ الْقَظْرِ لِأَبْنِهِ سُلَيْمَانَ ثُمَّ أَنَّ  
الْمُفَسِّرِينَ اِخْتَلَفُوا فِي مَعْنَى غَدُوِّهَا شَهْرٌ وَ رَوَاحُهَا شَهْرٌ بَعْدَ إِتْفَاقِهِمْ عَلَى  
مَعْنَى الرِّيحِ فَقَالَ قَتَادَةُ كَانَ مَسِيرُهَا بِهِ إِلَى إِنْتِصَافِ النَّهَارِ مَقْدَارَ مَسِيرِ شَهْرٍ، وَ  
رَوَاحُهَا شَهْرٌ مِنْ إِنْتِصَافِ النَّهَارِ إِلَى اللَّيْلِ فِي مَقْدَارِ مَسِيرِ شَهْرٍ.

وقال الحسن في معناه، كان يغدوا من الشام الى بيت المقدس فيقبل بلحيطخر من أرض أصبهان و يروح منها فيكون بكابل و بينهما مسير شهر للمسرع.

و قال السُّدي كانت تسير به في اليوم مسيرة شهرين.

وَأَسْلَنَّا لَهُ عَيْنَ الْقَطْرِ الْإِسَالَةَ الْإِذَابَةَ وَالْقَطْرُ بِكسر الطَّاء النَّحَاسُ و المعنى أذنبنا له النَّحَاسُ، قيل لم يذب النَّحَاسُ قبله لأحدٍ و كان لا يذوب وقته كان يذوب و أنما ينتفع النَّاسُ اليوم بما أخرج الله لسليمان، و قيل أنه جعل النَّحَاسَ لسليمان في معدنه عينا تسيل كعيون الماء دلالة على نبوته.

و قال الخليل القطر النَّحَاسُ المذاب.

أقول و على قول الخليل فالتفسير الأخير و هو أَنَّ النَّحَاسَ في معدنه عينا تسيل كعيون الماء، في موضعه و الله أعلم بكيفية القضية.

وَمِنْ الْجِنَّ مَنْ يَعْمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ بِإِذْنِ رَبِّهِ أَصْلُ الْجِنِّ بِكسر الجيم ستر الشيء عن الحَاسَةِ يقال جَنَّهُ اللَّيْلُ و أَجَنَّهُ و جَنَّ عَلَيْهِ فَجَنَّهُ ستره، و الجَنِّ يقال على وجهين:

أحدهما: للروحانيين المستتره عن الحَوَاسِ كُلِّهَا بإزاء الإنس فعلى هذا تدخل فيه الملائكة و الشَّيَاطِينُ فَكُلُّ مَلَكٍ جِنٌّ مِنْ و ليس كُلُّ جِنٍّ مَلَكَةٌ و على هذا قال أبو صالح، الملائكة كُلُّهَا جِنٌّ و قيل بل الجِنُّ بعضُ الرُّوحَانِيّينَ أَنَّ الرُّوحَانِيّينَ ثَلَاثَةٌ:

أخيار و هم الملائكة.

أشرار و هم الشَّيَاطِينُ.

أوساط فيهم أخيار و أشرار و هم الجِنُّ و قيل أَنَّ الجِنَّ يَتَشَكَّلُ بِأَشْكَالٍ مُخْتَلِفَةٍ حَتَّى الْكَلْبُ و الْخَنَزِيرُ.

و أمَّا الْمَلَكُ فهو يَتَشَكَّلُ كَذَلِكَ إِلَّا الْكَلْبُ و الْخَنَزِيرُ، و ذلك لعدم وجود الأشرار في الملائكة و كيف كان أخبر الله تعالى في الآية أَنَّ مِنْ الْجِنِّ مَنْ يَعْمَلُ

بين يديه بإذن ربّه فكلّمه، من للتبّعيض في موضع نصب، بمعنى و سخرنا له من الجنّ من يعمل، و يجوز أن يكون في موضع رفع و في قوله: بِإِذْنِ رَبِّهِ إشارة الى أنّ هذه المسخّرات لداود و سليمان، بإذن الله ثمّ أشار الله تعالى الى أنّ من يعدل عن هؤلاء الجنّ الذين سخرناهم له من طاعة سليمان بأنّ عصاه نعدّبه.

فقال: وَمَنْ يَزِغُ مِنْهُمْ عَنْ أَمْرِنَا نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ السَّعِيرِ يعني عذاب النار في الآخرة و قيل في الدنيا و ذلك أنّ الله تعالى وكلّ بهم ملكاً بيده سوط من نار فمن زاغ عن أمر سليمان أي تمرد و عصى، ضربه بذلك السوط ضربة من حيث لا يراه فأحرقتة قاله السّدي، و الجمهور على القول الأوّل، أعني به العذاب في الآخرة و الله أعلم.

ثمّ أخبر الله تعالى أنّ الجنّ الذين سخرهم الله لو كانوا:

يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحَارِبٍ وَ تَمَائِيلٍ وَ جِفَانٍ كَالْجَوَابِ وَقُدُورٍ رَاسِيَاتٍ أَعْمَلُوا آلَ دَاوُودَ شُكْرًا وَ قَلِيلٌ مِنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ

محارب، بفتح الميم جمع محراب بكسرها و هي في اللّغة كلّ موضع مرتفع، و قيل للذي يصلّي فيه محراب لأنّه يجب أن يرفع و يعظّم.

و قال أبو عبيدة المحراب أشرف بيوت الدار، و قيل هو ما يرقى اليه بالدرج كالغرفة الحسنة و قيل المراد بالمحارب القصور و المساجد.

وَ تَمَائِيلٍ جمع تمثال و هو كلّ ما صوّر على مثل صورة من حيوان أو غير حيوان، كانت من زجاج و نحاس و رخام تمائيل أشياء ليست بحيوان و ذكر أنّها صوّر الأنبياء و العلماء و كانت تصوّر في المساجد ليراها النّاس فيزدادوا عبادةً و إجتهاداً و قد نقل بعض المفسّرين من العامّة في تفسيره، قال رسول الله ﷺ أنّ أولئك كان إذا مات فيهم الرّجل الصّالح بنوا على قبره مسجداً و صوّروا فيه تلك الصوّر إنتهى.

ثُمَّ قَالَ النَّاقِلُ وَهَذَا يَدَّلُ عَلَى أَنَّ التَّصْوِيرَ كَانَ مَبَاحاً فِي ذَلِكَ الزَّمَانِ ثُمَّ  
نَسَخَ ذَلِكَ بِشَرَعِ مُحَمَّدٍ ﷺ وَقِيلَ التَّمَاثِيلُ طَلْسَمَاتُ كَانَ يَعْمَلُهَا وَيَحْرَمُ  
عَلَى كُلِّ مَصُورٍ أَنْ يَتَجَاوَزَهَا فَيَعْمَلُ تَمَثَالاً لِلذَّبَابِ أَوْ لِلْبَعُوضِ أَوْ لِلتَّمَسَاحِ فِي  
مَكَانٍ وَيَأْمُرُهُمْ أَلَّا يَتَجَاوَزُوهُ وَالْأَقْوَالُ فِي الْبَابِ كَثِيرَةٌ وَلَيْسَ لَهُمْ دَلِيلٌ عَلَى  
صَدَقَ مَدْعَاهُمْ وَأَنَّمَا هِيَ مِنْ مُسْتَخْرَجَاتِ أَنْفُسِهِمْ وَالَّذِي دَلَّتِ الْآيَةُ عَلَيْهِ هُوَ  
وَجُودُهَا وَأَمَّا كَيْفِيَّتُهَا فَلَا يَعْلَمُهَا إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى.

وَأَمَّا قَوْلُهُ: وَجِفَانٍ كَالْجَوَابِ وَقُدُورٍ رَاسِيَاتٍ جِفَانٌ بِكَسْرِ الْجِيمِ  
وَاحِدُهَا جَفْنَةٌ وَهِيَ الْقِصْعَةُ الْكَبِيرَةُ، وَالْجَوَابِيُّ جَمْعُ جَافِيَةٍ وَهِيَ الْحَوْضُ  
الَّذِي يَجِيءُ الْمَاءُ فِيهِ.

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ الْجَوَابِيُّ الْحَيَاضُ، وَقُدُورٌ رَاسِيَاتٌ قِيلَ هِيَ قُدُورُ النِّحَاسِ وَقِيلَ  
هِيَ قُدُورٌ تَعْمَلُ مِنَ الْجِبَالِ وَمَعْنَى رَاسِيَاتٌ ثَوَابِتٌ لَا تَحْمِلُ وَلَا تَحْرُكُ لِعَظَمَتِهَا.  
أَقُولُ قُدُورُ النِّحَاسِ يُقَالُ لَهَا بِالْفَارْسِيَةِ (دِيگ هَاي مَس بَزْرگ) وَأَنَّ كَانَتْ مِنَ  
الْجِبَالِ يُقَالُ لَهَا بِالْفَارْسِيَةِ «دِيگ هَاي سَنگِي» مُؤَلَّفٌ.

ثُمَّ قَالَ تَعَالَى: أَعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا، أَمْرُهُمْ بِالشُّكْرِ عَلَى مَا أَنْعَمَ  
عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْوَاعِ النِّعَمِ الْعَجِيبَةِ وَشُكْرُ الْمُنْعَمِ وَاجِبٌ عَقْلاً وَأَنَّمَا أَمْرُ جَمِيعِ آلِ  
دَاوُدَ بِالشُّكْرِ مَعَ أَنَّ النِّعْمَ كَانَتْ لِدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ خَاصَّةً لِأَنَّ النِّعْمَةَ عَلَى دَاوُدَ  
نِعْمَةٌ عَلَيْهِمْ فِي الْحَقِيقَةِ.

وَقَوْلُهُ: وَقَلِيلٌ مِنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ، حَكَمَ كُلِّيٌّ لَا يَخْتَصُّ بِآلِ دَاوُدَ بَلْ  
يَشْمَلُ جَمِيعَ أَفْرَادِ الْبَشَرِ كَمَا أَنَّ الشُّكْرَ أَيْضاً كَذَلِكَ فِي الْآيَةِ دَلَالَةٌ عَلَى  
وَجُوبِ شُكْرِ الْمُنْعَمِ وَقَدْ تَكَلَّمْنَا سَابِقاً فِي هَذَا الْبَابِ مَفْصَلاً وَسَتَكَلَّمُ فِيهِ فِي  
الْمُسْتَقْبَلِ أَيْضاً إِنْ شَاءَ اللَّهُ.

فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَا دَلَّهُمْ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةٌ الْأَرْضِ تَأْكُلُ  
مِنْسَاتَهُ فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْجِنَّ أَنْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ الْغَيْبَ مَا لَبِثُوا فِي  
الْعَذَابِ الْمُهِينِ



القضاء الحكم أي فلما حكمنا على سليمان بالموت ما دلَّهم، ما، نافية، أي لم يعلموا بذلك من حاله حتَّى دلَّهم على موته دابة الأرض وهي الأرضة فأكلت عصاه فأنكسرت فوقع سليمان على الأرض روي أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ قبض وهو في الصَّلَاة وكان قال للجنِّ إعملوا ما دمتم تروني قائماً وإتَّكأ على عصاه من قيام وقبضه الله اليه وبقي مدَّة فيجئ الجنُّ فيطالعونه فيرونها قائماً فيعودون فيعملون الى أن دبَّت الأرضة فأكلت عصاه فوقع وخرَّ فعلموا بموته وتبيَّنت الجنُّ أن لو كانوا يعلمون ما غاب عنهم عن موت سليمان لم يلبثوا في العذاب المهين الَّذي أهانهم وأذلَّهم، والمنسأة العصا الكبيرة التي يسوق بها الراعي غنمه قال أبو عبيدة معنى، تبيَّنت الجنُّ، أي أبانت الجنُّ للنَّاس أن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين، فمن زعم أنَّ الجنَّ يعلم الغيب فقد أخطأ هذا تفسير ألفاظ الآية ونذكر في خاتمة الآية سيرة سليمان النَّبي كما وعدناه.

فنقول قد ذكرنا أنَّ داود النَّبي عَلَيْهِ السَّلَامُ قبض وله تسعة عشر ولد و وارث منصبه في ملكه و نبوته سليمان وذلك أنَّ الله تعالى لما أمر داود أن يجعل الخلافة لولده سليمان من بعده وكان لا يزال حدثاً ابن ثلاث عشرة سنة فقط أنكر ذلك بنو إسرائيل وضجُّوا قائلين أنَّ داود يستخلف فينا حدثاً لأنَّه إبنه وفيما من هو أولى منه وأقدر على إدارة الحكم فدعا داود أكابرهم وأسباطهم وقال لهم قد بلغني ما قلتم من أنَّ سليمان صبي لا يليق للخلافة ولكن هذا أمر الله وأن شئتم أن تخبروا مقدرة سليمان وجدارته فوجَّهوا اليه ما يقتضي به الإمتحان من الأسئلة ثمَّ دعاه داود وأراد إمتحانه بحضرتهم لبيَّن لهم فضله وحكمته فوجَّه اليه أسئلة كثيرة وقد أجاب عليها بأجمعها ممَّا أخضع شوكة المعارضين لإستخلافه فمن جملة تلك الأسئلة أَنَّهُ قال له يا بني أَيُّ شئٍ أبرد فقال سليمان عفو الله على عبده وعفو النَّاس بعضهم عن بعض فقال داود، أَيُّ شئٍ أحلى فأجاب سليمان المحبَّة من الله في عباده فقال بعض كبار بني

إسرائيل له ما الشَّيْءُ الَّذِي إِذَا صَلَحَ صَلَحَ مَعَهُ كُلُّ شَيْءٍ فِي الْإِنْسَانِ وَ إِذَا فَسَدَ فَسَدَ كُلُّ شَيْءٍ فِيهِ فَقَالَ سَلِيمَانُ ذَلِكَ هُوَ الْقَلْبُ.

و نَقَلَ أَنَّ كِتَابًا نَزَلَ مِنَ السَّمَاءِ عَلَى نَبِيِّ اللَّهِ دَاوُدَ وَ فِيهِ ثَلَاثُ عَشْرَةِ مَسْأَلَةٍ أَمَرَ اللَّهُ دَاوُدَ أَنْ يَسْأَلَ عَنْهُ إِبْنَهُ سَلِيمَانَ فَتَكُونُ بَرَهَانًا لَهُ عَلَى تَعْيِينِهِ خَلِيفَةً مِنَ اللَّهِ تَعَالَى فَدَعَا دَاوُدَ سَبْعِينَ قَسَاً وَ سَبْعِينَ حَبْرًا وَ أَجْلَسَ سَلِيمَانَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ وَجَّهَ إِلَيْهِ الْأَسْئَلَةَ، فَقَالَ يَا بَنِي أَخْبِرْنِي مَا أَقْرَبُ الْأَشْيَاءِ وَ مَا أَبْعَدُ الْأَشْيَاءِ وَ مَا أَنْسَ الْأَشْيَاءِ وَ مَا أَوْحَشَهَا وَ مَا أَحْسَنُ الْأَشْيَاءِ وَ مَا أَقْبَحُهَا وَ مَا أَقَلُّ الْأَشْيَاءِ وَ مَا أَكْثَرُهَا وَ مَا الْقَائِمَانِ وَ مَا الْمَخْتَلِفَانِ وَ الْمَتَبَاغِضَانِ وَ مَا الْأَمْرُ الَّذِي إِذَا رَكِبَهُ الرَّجُلُ حَمِدَ آخِرَهُ وَ مَا الْأَمْرُ الَّذِي رَكِبَهُ الْإِنْسَانُ ذَمَّ آخِرَهُ.

فَقَالَ سَلِيمَانُ: «أَمَّا أَقْرَبُ الْأَشْيَاءِ فَالْآخِرَةُ وَ أَبْعَدُ الْأَشْيَاءِ مَا فَاتَكَ مِنَ الدُّنْيَا وَ أَمَّا أَنْسَ الْأَشْيَاءِ فَجَسَدٌ فِيهِ رُوحٌ نَاطِقٌ وَ أَوْحَشَهَا جَسَدٌ بِلَا رُوحٍ وَ أَمَّا أَحْسَنُ الْأَشْيَاءِ فَالْإِيمَانُ بَعْدَ الْكُفْرِ وَ أَقْبَحُهَا الْكُفْرُ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَ أَمَّا أَقَلُّ الْأَشْيَاءِ فَالْيَقِينُ وَ أَكْثَرُهَا الشُّكُّ وَ أَمَّا الْقَائِمَانِ فَالسَّمَاءُ وَ الْأَرْضُ وَ الْمَخْتَلِفَانِ فَاللَّيْلُ وَ النَّهَارُ وَ الْمَتَبَاغِضَانِ فَالْمَوْتُ وَ الْحَيَاةُ وَ أَمَّا الَّذِي إِذَا رَكِبَهُ الرَّجُلُ حَمِدَ آخِرَهُ فَالْحِلْمُ عِنْدَ الْغَضَبِ وَ أَمَّا الَّذِي إِذَا رَكِبَهُ ذَمَّ آخِرَهُ فَالْحَدَّةُ عِنْدَ الْغَضَبِ».

و لَمَّا أَتَمَّ سَلِيمَانُ الْجَوَابَ عَنْ جَمِيعِ تِلْكَ الْأَسْئَلَةِ فَكَ دَاوُدَ خَاتَمَ الْكِتَابَ بِحُضْرَةِ الْقَوْمِ فَإِذَا الْمَسَائِلُ مَكْتُوبَةٌ فِيهِ مَعَ أَجَوِبَتِهَا كَمَا ذَكَرَهَا سَلِيمَانُ وَ عِنْدَ ذَلِكَ فَسَلَّمَ بَنُو إِسْرَائِيلَ لِسَلِيمَانَ بِالْحِكْمَةِ وَ الْخِلَافَةِ وَ ظَهَرَ لَهُمْ أَهْلِيَّتُهُ وَ جِدَارَتُهُ لَمَّا خَصَّهُ اللَّهُ تَعَالَى بِهِ وَ مِنْ جُمْلَةِ دَلَائِلِ حِكْمَةِ سَلِيمَانَ وَ إِسْتِحْقَاقِهِ لِلْخِلَافَةِ بَعْدَ أَبِيهِ، حَكَمَهُ فِي مَسْأَلَةِ الْغَنَمِ الَّتِي أَكَلَتِ الْكُرْمَ فَحَكَمَ بِتَنَاجُهَا لِصَاحِبِ الْكُرْمِ تِلْكَ السَّنَةِ مُقَابِلَ تَلْفِ ثَمَرِهِ بَعْدَ أَنْ كَانَ الْحَكْمُ تَمْلِيكَ الْغَنَمِ لِصَاحِبِ الْكُرْمِ كَمَا أَشَارَ اللَّهُ تَعَالَى إِلَيْهِ حَيْثُ قَالَ: **وَ دَاوُدَ وَ سُلَيْمَانَ إِذْ يَخُكِّمَانِ فِي الْحَرْثِ<sup>(١)</sup>**.

و قد مرّ الكلام فيها هناك، و كان نبيّ الله سليمان يعتكف غالباً في مسجد بيت المقدس فلما بلغ من العمر ثلاثاً و خمسين سنة أي بعد أربعين سنة من تولّيه الملك أحبّ يوماً أن يصعد أعلى قصره و يتأمل وحده بناء مسجده من عليّ، فأمر أن يمنع دخول أيّ شخص وراءه و لو كان من خواصّه و جنوده ثمّ صعد وحده حتّى بلغ أعلى مطل تحت القبة المصنوعة من قوارير و أطل على العمّال و هم يشيّدون المسجد و كان قد بقي من مدّة كمال بناءه ما يقرب من سنة و فجأة نظر فلمح شجرة خرنوب في ناحية من نواحي البلدة و كان متكأ على عصاه فإضطربت جوارحه لأنّ الله تعالى كان قد عرّفه أنّ آية موته شجرة خرنوب من بيت المقدس و بعد هذا الإضطراب الذي أصابه إلتفت فرأى شاباً جميل الوجه في زيّ حسن يخرج إليه فغضب و قال من أدخلك هذا القصر و من الذي سمح لك في دخوله و من أنت، فقال، أنا الذي أمرني بالدخول فهو صاحب القصر و أمّا الإستئذان عليك فلم يكن لي عادة أن أستأذن في الدخول على السلاطين و الملوك فعلم سليمان أنّ هذا ملك الموت فسأله سليمان فيم جئت قال، جئت لأقبض روحك و عند ذلك سأله ربّه أن يخفي عن الجنّ موته لجهتين:

**الأولى:** ليدأوموا على أعمالهم في عمارة بيت المقدس.

**الثانية:** ليعلموا هم و الإنس أنّهم لا يعلمون الغيب و أنّ علمه عند الله فأجابه الله تعالى و قبض عزرائيل روحه و قومه ينظرون إليه و هو متّكئ على عصاه و هم يحسبونه حيّاً مدّة سنة كاملة و كان وزيره آصف بن برخيا خلال تلك المدّة يدبّر أمر المملكة و ينظم أعمال الجنّ و الإنس فلما كمل بناء المسجد بعد سنة و لم يعد موجباً لبقاء جثمانه قائماً أرسل الله تعالى دودة الأرض فأكلت العصا فسقط إنتهى ما أردنا ذكره إجمالاً.

أقول يستفاد من قصّة داود و سليمان نقاط و لطائف لا بأس بالإشارة إليها ليعتبر بها من يعتبر.

**الأولى:** أَنَّ الإنسان لا يعرفه أحدٌ كما هو حقُّه إلَّا خالقه الَّذي خلقه و أخرجَه من العدم إلى الوجود و لذلك نرى أَنَّ الله تعالى إصطفى عباده الصَّالحين من بين البشر و إختارهم لخلافتهم و إمامتهم و لولا إختياره إياهم لم يكن للخلق طريق إلى معرفتهم و إحراز صلاحيتهم و لذلك جعل الله تعالى تعيين النَّبيِّ و الوصيِّ بإختياره و لم يجعل لأحدٍ فيه حقَّ و لا إختيار ألا ترى أَنَّ داود النَّبيِّ كان أصغر أولاد أبيه و مع ذلك إختاره الله للنُّبوَّة و الملك و لم يجعل ذلك لغيره من أخوانه مع أنَّهم كانوا أكبر منه ظاهراً.

**الثَّانية:** أَنَّ الخلافة و الوصاية من المناصب الإلهيَّة و لا ربط لها بالسَّن حتَّى يقال من كان أكبر فهو أولى كما قال المسلمون في صدر الإسلام ألا ترى أَنَّ عبد الرَّحمن بن عَوْف بعد نصبه عثمان بن عفَّان للخلافة في الشُّورى.

قال لأمير المؤمنين، ما حاصله أنَّك حدث السَّن و أبوبكر و عمر و عثمان كانوا أكبر سنّاً منك فهم أحقَّ بها منك و لم يعلم هذا الرَّجل الأحمق أَنَّ ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء كما فعل في داود و بعده سليمان على ما مرَّ بيانه فأَنَّ العلم و الحكمة من مواهب الله و من أعطى داود و سليمان ما أعطاهما غيره تعالى.

**الثَّالثة:** أَنَّ النَّبيِّ لا بدَّ له من وصيِّ و خليفة بعد موته كما نرى في جميع الأنبياء و ليس تعيين ذلك بإختيار النَّبيِّ و ما على الرَّسول إلَّا البلاغ كما في داود في حقِّ سليمان و لا نعلم نبيّاً مات و لم يوص إلى وصيِّ بعده إلَّا نبيِّ الإسلام بزعم العامة فأَنَّه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مات بلا وصيِّ أو جعل تعيين الخليفة على عهد السَّقيفة و جعل ملاك الصلاحية لهذا المنصب العظيم كبر السَّن و طول اللحية على قول عبد الرَّحمن بن عوف و أمثاله و هذا داود النَّبيِّ لم يعيِّن وصيِّه من بين أولاده إلَّا بتعيين الله إياه و أمَّا رسول الإسلام فَوْض أمر الخليفة و الوصيِّ بعد إلى أجلاف العرب و لا بعد فيه فأَنَّ من يهجر و يهدي قبل موته على قول عمر بن الخطَّاب لا يكون خليفته إلَّا أبي بكر و بعده عمر و عثمان و

هَلُمَّ جَزْأً وبالجملة لم نرى في جميع الأنبياء من آدم إلى خاتم الرُّسل ما يشبه ذلك أفضل الرُّسل بلا كلام.

**الرابعة:** القاعدة العقلية و الشرعية تقتضي أن تكون خليفة كلِّ سولٍ في مرتبة المستخلف عنه في جميع الصفات و الكمالات أو قريباً منه إلا فيما إذا كان الرسول لا نبي بعده كما في نبي الإسلام و على هذا فكلُّ نبيٍّ يقاس به وصيه فإذا كان النبي أفضل الأنبياء فوصيه أفضل الأوصياء و قد ثَبَتَ أَنَّ نبيَّنَا أفضل الأنبياء و لا خلاف فيه لأحدٍ من المسلمين، فينبغي أن يكون وصيه أيضاً كذلك و لذلك نقول أَنَّ أوصياء النبي و هم الأئمة الاثنى عشر كانوا أفضل من جميع أنبياء السلف فضلاً عن أوصيائهم و لازم ما ذهبت العامة إليه من أَنَّ أبابكر خليفة الرسول هو ان يكون ابوبكر أفضل من جميع الأوصياء حتَّى من سليمان و صي داود النبي، و لا أَظُنَّ من قال أو يقول بهذه المقالة إلا من لا دين له و واضح.

لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكَنِهِمْ آيَةٌ جَنَّتَانِ عَنْ يَمِينٍ وَ شِمَالٍ كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَ اشْكُرُوا لَهُ بَلْدَةٌ طَيِّبَةٌ وَ رَبُّ غَفُورٌ

أخبر الله تعالى في هذه الآية عن قوم سبأ و هم قوم ينتسبون إلى سبأ ابن يشجب ابن يعرب بن قحطان بن عابر بن ثالح بن فخشذ بن سالم بن نوح عليه السلام و إليه ينتسب العرب العاربة و منهم جرهم بن قحطان و كان سبأ و بنوه يسكنون بلاد الملكة بلقيس من نواحي اليمن و خلاصة تاريخ هذه الجماعة أنهم كانوا مجموعة من قبائل تقطن منطقة جبلية في بلاد اليمن ذات أودية و تربة خصبة و كان نبي الله سليمان قد أمر في عهده بجرّ المياه العذبة إلى بلادهم و كانت المياه تسير في أوديتهم ثم إلى البحر و سرعان ما تنصب و تنتهر و يصبحوا في ضيق و حرج من فقدان الماء أو قلته و أخيراً فكروا في بناء سدّ عالي في فم بعض الأودية نجحوا بذلك فقد تجمعت المياه في وقت

غزارتها و إنحصرت في تلك الوادي بواسطة السّد الذي صنعوه فكانوا يأخذون منه الماء عند الحاجة بقدر ما يريدون بواسطة أبواب محكمة جعلوها في السّد وهكذا استطاعوا أن يمدّوا مجاري المياه إلى أماكن بعيدة فيسقوا زرعهم طيلة السّنة بدون نقص فصارت بلادهم بذلك أطيب هواء و أكثر نعماً و أوسع رقعة في الفواكه و الأثمار و البساتين و كان قوم سبأ يسكنون ثلاثة عشرة قرية كانت كلّها خضراء نزهة و كانت تقول بين هذه القرى و القرى المباركة في شمالهم ببلاد الحجاز و الشّام و كانت أمنة متقاربة تتوافر فيها وسائل الرّاحة بحيث أنّ المسافر بين قرى سبأ و قرى الشّمال الّتي باركها الله تعالى كان يسكنه أن يكون في وقت الظّهر في قرية و عند العشاء في قرية أخرى و كان الأمن سائداً بينهم و إليه الإشارة بقوله تعالى: لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكِنِهِمْ.

فقوله أية دلالة و علامة و جتّان عن يمين و شمال، فالمراد بهما هو القرى الّتي كانوا يسكنون بها و القرى المباركة في شمالهم ببلاد الحجاز و الشّام.

كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَ أَشْكُرُوا فيه إشارة إلى وجوب الشكر على النعم لقوله تعالى: لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ<sup>(١)</sup> و قوله: بَلَدَةٌ طَيِّبَةٌ، أي طَيِّبَةُ التُّرْبَةِ و قيل المراد بها صنعاء أرضها طَيِّبَةٌ ليس فيها سبخة.



فَاعْرَضُوا فَاَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ وَبَدَّلْنَاهُمْ  
بِجَنَّتَيْنِهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَوَاتِنِ أَكْلِ خَمْطٍ وَأَثَلٍ وَشَيْءٍ  
مِنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ (١٦) ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِمَا كَفَرُوا وَ  
هَلْ نُجَازِي إِلَّا الْكَفُورَ (١٧) وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَ  
بَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا قُرَى ظَاهِرَةً وَ  
قَدَرْنَا فِيهَا السَّيْرَ سِيرُوا فِيهَا لَيَالِيَ وَ أَيَّامًا  
أَمْنِينَ (١٨) فَقَالُوا رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا وَ  
ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمَرَّقْنَاهُمْ  
كُلَّ مُمَرِّقٍ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ  
شَكُورٍ (١٩) وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ  
فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ (٢٠) وَ مَا كَانَ  
لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يُؤْمِنُ  
بِالْآخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ مِنْهَا فِي شَكٍّ وَ رَبُّكَ عَلَى كُلِّ  
شَيْءٍ حَفِيزٌ (٢١) قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ رَعَيْتُمْ مِنْ  
دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ  
وَ لَا فِي الْأَرْضِ وَ مَا لَهُمْ فِيهِمَا مِنْ شِرْكٍَ وَ مَا  
لَهُ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ (٢٢) وَ لَا تَتَّبِعُ الشَّفَاعَةَ عِنْدَهُ  
إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ حَتَّى إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا  
مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ وَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ  
(٢٣) قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ  
قُلْ اللَّهُ وَ إِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَى هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ  
مُبِينٍ (٢٤) قُلْ لَا تَسْأَلُونَ عَمَّا أَجْرَمْنَا وَ لَا

نُسْأَلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ (٢٥) قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبُّنَا ثُمَّ  
يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَهُوَ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ (٢٦) قُلْ  
أَرُونِي الَّذِينَ أَلْحَقْتُمْ بِهِ شُرَكَاءَ كَلَّا بَلْ هُوَ اللَّهُ  
الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٢٧) وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً  
لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا  
يَعْلَمُونَ (٢٨) وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ  
صَادِقِينَ (٢٩) قُلْ لَكُمْ مِيعَادُ يَوْمٍ لَا تَسْتَأْخِرُونَ  
عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَقْدِمُونَ (٣٠)

## ◀ اللغة

الْعَرِمُ: بفتح العين و كسر الراء قيل هو السَّد و التقدير سيل العرم، و قيل هو  
إسم الوادي و قيل وادي سبأ.

خَمَطٌ: بفتح الخاء الأراك و قيل كل شجر ذي شوك فيه مرارة.  
أَثَلٌ: الأثل ضربٌ من الخشب و قيل الأثل التمر.  
مَرْقَنَاهُمْ: التمزق التفرق و التشتت و الباقي واضح.

## ◀ الإعراب

قَلِيلٍ نَعْتٌ لأكل و يجوز أن يكون نعتاً لخمط و أثل و سدر. رَبُّنَا بالنصب  
على النداء و التقدير يا ربنا. مُمَرَّقٍ مصدر أو مكان ظَنَّهُ بالنصب على أنه  
مفعول و التقدير صدق في ظنه. مَنْ يُوْثَمُنْ موضعه رفع بالابتداء. إِلَّا كَافَّةً هو  
حال من المفعول في أرسلناك و الهاء زائدة للمبالغة. لِلنَّاسِ متعلق به مِيعَادُ  
يَوْمٍ هو مصدر مضاف إلى الظرف.



## ◀ التفسير

فَأَعْرَضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ وَبَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَوَاتِي أُكُلٍ خَمْطٍ وَأَثَلٍ وَشَيْءٍ مِّن سِدْرٍ قَلِيلٍ

لَمَّا ذَكَرَ اللَّهُ فِي الْآيَةِ السَّابِقَةِ مَا أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَى قَوْمٍ سَبَأَ مِنْ أَنْوَاعِ النُّعْمِ وَأَمْرِهِمْ بِشُكْرِهِ، أَخْبَرَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّهُمْ أَعْرَضُوا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ فَلَمْ يَشْكُرُوهُ وَكَفَرُوا وَجَحَدُوا نِعْمَهُ وَلَمْ يَقْبَلُوا مِمَّنْ دَعَاهُمْ إِلَى اللَّهِ مِنْ أَنْبِيَائِهِ وَرُسُلِهِ جَازَاهُمُ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ فَأَنَّ الْجَشْعَ وَكَفْرَانَ النُّعْمِ سَرَعَانَ مَا طَغَتْ عَلَيْهِمْ وَغَذَاهُمُ الشَّيْطَانُ بِالْبَطْرِ وَالْغُرُورِ فَشَاعَ فِيهِمْ حُبُّ الْإِسْتِثْنَاءِ بِخَيْرَاتِهِمْ وَرَغْبُوا فِي أَنْ تَقْطَعَ السُّبُلُ بَيْنَ قَرَاهِمِ وَبَيْنَ بَاقِي الْقَرَى الَّتِي بَارَكَ اللَّهُ فِيهَا فِي شِمَالِهِمْ وَجَعَلَ كِبَرَاءَهُمْ يَزِدُّهُمْ عِتْوًا وَطَغْيَانًا وَشَاعَتْ بَيْنَهُمُ الْمَفَاسِدُ الْخَلْقِيَّةُ وَالْإِنْحِرَافَاتُ وَالْبُعْدُ عَنْ أَوَامِرِ الدِّينِ وَنَوَاهِيهِ كَمَا هُوَ شَأْنُ الْمُتَرَفِّينَ فَأَرْسَلَ اللَّهُ إِلَيْهِمْ ثَلَاثَةَ عَشْرِ نَبِيًّا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَبِيٌّ خَاصٌّ بِهَا يَعِظُهُمْ وَيَحْذَرُهُمْ غَضَبَ اللَّهِ فَلَمْ يَنْفَعْ فِيهِمْ وَعِظٌ وَلَا نَصِيحَةٌ وَعِنْدَ ذَلِكَ حَقَّ عَلَيْهِمْ عَذَابُ اللَّهِ تَعَالَى قِيلَ كَانَ فِيهِمْ كَاهِنَةٌ تَسْمَى طَرِيقَةً فَرَأَتْ فِي مَنَامِهَا أَنَّ السَّدَّ الْعَظِيمَ الَّذِي أَقَامَهُ نَبِيُّ اللَّهِ سَلِيمَانُ لِسَبَأَ وَكَانُوا يَسْمُونَهُ سَدَّ مَأْرَبَ سِينِهَارٍ وَيَخْرُبُ وَيَهْلِكُ كُلُّ مَنْ فِي طَرِيقِهِ وَأَشَارَتْ عَلَيْهِمْ بِالرَّحِيلِ عَنْ طَرِيقِ هَذَا السَّدِّ فَصَدَّقَهُ قَوْمٌ وَإِرتَحَلُوا نَحْوَ الْحِجَازِ وَأَخْرَوْنَ نَحْوَ الشَّامِ وَأَخْرَوْنَ نَحْوَ نَجْدٍ وَهَكَذَا تَفَرَّقُوا أَيَادِي سَبَأَ وَبَقِيَ أَقْوَامٌ جَرَفَهُمُ السَّيْلُ وَأَخْفَى أَثَارَهُمْ وَأَمَّا الَّذِينَ هَاجَرُوا وَتَفَرَّقُوا فِي مَكَّةَ فَأَنَّهُمْ مَا لَبَثُوا أَنْ ضَعُفَتْ قَوَاهِمُ وَأَصَابَتْهُمْ الْحُمَى فَمِنْهُمْ غَارٌ إِلَى الْأَقْطَارِ الْمُخْتَلِفَةِ فَقَدْ سَافَرَتْ قَبِيلَةُ الْأَزْدِ إِلَى عَمَّانَ وَسَافَرَتْ خَزَاعَةُ إِلَى الْأَرَاكِ وَإِتَّجَهَ الْأَوْسُ وَالْخَزْرَجُ إِلَى يَثْرِبَ وَلِحَقَّ بَنُو غَسَّانَ بِبَصْرَى الشَّامِ وَقَصَدَ آخَرُونَ أَرْضَ الْعِرَاقِ وَهُمْ أَلْ جَزِيمَةُ وَمِنْهُمْ سَكَنُ الْحِيرَةِ وَهَكَذَا فَرَّقَ اللَّهُ شَمْلَ سَبَأَ بِكَفَرِهِمْ وَطَغْيَانِهِمْ فَأَغْرَقَ بَعْضًا وَفَرَّقَ جُمُوعَ بَعْضٍ حَتَّى جَعَلَهُمْ أَحَادِيثَ

في القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٢

المجلد الرابع عشر

لِلنَّاسِ وَ مِثْلًا لِّكُلِّ قَوْمٍ تَبْعَثُ جَمَاعَتَهُمْ فَيَقَالُ تَفَرَّقَ الْقَوْمُ أَيَادِي سَبَأٍ إِذَا عَرَفْتَ هَذَا فَلنرجع إلى تفسير ألفاظ الآيات الواردة في الباب فنقول:

قوله: **فَاعْرِضُوا فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ**، أي أعرض قوم سبأ عن ذكر الله و كفروا بنعمته و كذبوا رسله فأرسلنا عليهم سيل العرم، أي ماء كثير أرسله الله في السد فشقه و هدمه و قيل العرم السد و التقدير فأرسلنا عليهم سيل السد العرم و قيل العرم إسم الوادي و قيل غير ذلك و الحاصل أرسلنا عليهم سيلاً شقَّ سدَّهم و هدمه.

**وَبَدَّلْنَا هُمْ بَجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَوَاتَىٰ أَكْلٍ خَمْطٍ وَأَثَلٍ وَشَيْءٍ مِّنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ** و المراد بجنتيهم جنتي اليمين و الشمال على ما مرَّ ذكره و ذواتي ثنتية ذوات و، أكل، جمع الثمار التي يؤكل، و الخَمْطُ بفتح الخاء نبتٌ قد أخذ طعماً من المرارة حتَّى لا يمكن أكله و قيل هو كل شجر ذي شوكٍ و قيل هو شجر الأراك، و الأثل الطرفا و قيل هو التمر و قيل هو ضربٌ من الخشب.

**وَ شَيْءٍ مِّنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ** أي فيهما مع الخمط و الأثل قليل من السدرة و حاصل معنى الآية أنا بدلنا بسبب كفرهم و طغيانهم و إعراضهم عن الحق، جنتيهم، التي فيها أنواع الفواكه و الخيرات بجنتين أخراوين سماها جنتين لإزدواج الكلام ثم وصفهما بأنهما ذواتي أكل خمط، أي صاحبتي خمط و الأثل، أي بدلنا أشجارهم بشجر الأراك و أن شئت قلت الأخشاب التي لا نفع فيها و الی ذلك أشار الله تعالى بقوله:

**ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِمَا كَفَرُوا وَ هَلْ نُجَازِي إِلَّا الْكَفُورَ**

ذلك إشارة إلى التبدیل الذي هو عذاب الدنيا أي ما فعلنا بهم إلا جزاء أعمالهم فأنَّ جزاء الكفر ليس إلا العذاب في الدارين و قوله، هل نجازي، الإستفهام للإنكار أي لا نجازي إلا الكفور، كما أنَّ جزاء الإحسان إحسان و ما ربك بظلامٍ للعبيد.

ثُمَّ أَشَارَ اللَّهُ تَعَالَى إِلَى عَذَابٍ آخَرَ فَقَالَ: وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقَرْيَةِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا قَرْيٌ ظَاهِرَةٌ وَقَدَّرْنَا فِيهَا السَّيْرَ سِيرًا فِيهَا لَيَالِي وَ أَيَّامًا أَمْنِينَ

الواو في وَجَعَلْنَا للعطف أي و جعلنا بينهم وبين القرى التي باركنا فيها، و هي قرى الشام أو بيت المقدس و هي على ما قيل كانت أربعة آلاف و سبع مائة قرية بورك فيها بالشجر و الثمر و الماء (قرى ظاهرة) أي متصلة على طريق يغدون فيقبلون في قرية و يروحون فيبيتون في قرية و قيل كان على كل ميل قرية بسوق و هو سبب أمن الطريق و قيل ظاهرة أي مرتفعة و أنما قيل لها ظاهرة لظهورها أي إذا خرجت من هذه ظهرت لك الأخرى فكانت قرى ظاهرة أي معروفة.

وَقَدَّرْنَا فِيهَا السَّيْرَ أي جعلنا السير بين قراهم و بين القرى التي باركنا فيها سيرا مقدرا من منزل إلى منزل و من قرية إلى قرية أي جعلنا بين كل قرتين نصف يوم حتى يكون المقيّل في قرية و المبيت في قرية أخرى و أنما يبالغ الإنسان في السير، لعدم الزاد و الماء و لخوف الطريق فإذا إنتفت الأمور المذكورة لم يحتمل على نفسه المشقة بسرعة السير بل نزل أينما أراد.

سِيرُوا فِيهَا أي و قلنا لهم سيروا فيها أي في هذه المسافة قيل هو أمر تمكين أي كانوا يسيرون فيها إلى مقاصدهم إذا أرادوا أمنين فهو أمرٌ بمعنى الخبر و فيه إضمار القول لَيَالِي وَ أَيَّامًا ظرفان أَمْنِينَ نصب على الحال و قال ليالي و أياما على لفظ التكرار تنبيها على قصر أسفارهم أي كانوا لا يحتاجون إلى طول السفر لوجود ما يحتاجون إليه.

في القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٢

المجلد الرابع عشر

فَقَالُوا رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا وَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَ مَزَقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ  
لَمَّا بطروا و طغوا و سئموا الراحة و لم يصبروا على العافية تمنوا طول الأسفار و الكدح في المعيشة فقالوا ربنا باعد بين أسفارنا معناه أنهم نظروا و

مَلُوا النِّعْمَةَ فَقَالُوا لَوْ كَانَ جَنِي ثَمَارِنَا أَبْعَدَ مِمَّا هِيَ الْآنَ كَانَ أَجْدَرُ أَنْ نَسْتَهِيهِ وَ هَذَا مِنْ ثَمَرَاتِ الطَّغْيَانِ كَمَا قَالَتْ بَنُو إِسْرَائِيلَ لَنَبِيِّهِمْ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ: فَادْعُ لَنَا رَبَّنَا يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تَنْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ بَقْلِهَا<sup>(١)</sup> بَدَلًا مِنَ الْمَنِّ وَالسَّلْوَى ثُمَّ قَالَ تَعَالَى: وَ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ بِكُفْرَانِ النِّعْمَةِ فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَ مَرَّقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَرَّقٍ، أَي جَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ لِلنَّاسِ وَ فَرَّقْنَاهُمْ، وَ قِيلَ مَعْنَاهُ أَهْلَكْنَاهُمْ وَ أَلْهَمْنَا النَّاسَ حَدِيثَهُمْ لِيَعْتَبِرُوا وَ يَقُولُونَ تَفَرَّقُوا أَيَادِي سَبَأَ.

وَ فِي قَوْلِهِ: إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ وَ عِلَامَاتٍ لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ أَي لِكُلِّ مَنْ يَصْبِرُ عَلَى النِّعْمَةِ وَ يَشْكُرُ اللَّهَ عَلَيْهَا ثُمَّ أَخْبَرَ اللَّهَ تَعَالَى أَنَّ هَذَا مِنْ وَسْوَسةِ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ.

وَ لَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ  
أَي صَدَقَ ظَنَّهُ فِيهِمْ بِإِجَابَتِهِمْ إِلَى مَعْصِيَةِ اللَّهِ فَاتَّبَعُوهُ، أَي فَاتَّبَعُوا الشَّيْطَانَ إِلَّا فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَمْ يَتَّبِعُوهُ فَلَمْ يَقَعُوا فِيهِمَا وَقَعَ هَؤُلَاءِ الْمَكْذِبِينَ فِيهِ مِنْ التَّفَرُّقِ وَ النَّكْبَةِ وَ الْعَذَابِ.

تنبيه

يَسْتَفَادُ مِنْ هَذِهِ الْقِصَّةِ أَعْنِي بِهَا قِصَّةُ سَبَأٍ أُمُورَ لَا بَأْسَ بِالْإِشَارَةِ إِلَيْهَا.

**الأول:** أَنَّ هَذِهِ الْقِصَّةَ وَ غَيْرَهَا مِنَ الْقِصَصِ الْمَذْكُورَةِ فِي الْقُرْآنِ وَ أَنَّ كَانَتْ مَخْصُوصَةً بِقَوْمٍ خَاصٍّ فِي الْأَزْمَنَةِ السَّالِفَةِ بِحَسَبِ الظَّاهِرِ إِلَّا أَنَّ الْحُكْمَ فِيهَا وَ الْأَثَارَ الْمُرْتَبَةَ عَلَيْهَا عَامٌّ شَامِلٌ جَمِيعَ الْأَزْمَنَةِ وَ كُلِّ أَفْرَادِ الْبَشَرِ فَإِنَّ حُكْمَ الْأَمْثَالِ وَاحِدَ عَقْلًا فَمُورِدُ الْآيَاتِ النَّازِلَةِ فِيهَا خَاصٌّ وَ الْحُكْمُ عَامٌّ فَإِنَّ خُصُوصَ الْمُورِدِ لَا يَنَافِي عُمُومَ الْحُكْمِ وَ هَذَا أَصْلٌ أَصِيلٌ وَ فُرُوعُهُ كَثِيرَةٌ فَإِذَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فِي قِصَّةِ قَوْمِ سَبَأَ.

قوله تعالى: **وَظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ**، وقوله تعالى: **ذَلِكَ جَزَيْنَاهُمْ بِمَا كَفَرُوا**، فالعاقِل يفهم منه أنَّ نزول العذاب معلول للظلم والكفر والطغيان، وإذا وجدت العلة وجد المعلول قهراً وما ربك بظلام للعبيد.

**الثاني:** أنَّ شكر المنعم واجب عقلاً فضلاً عن الشرع ومعنى الوجوب العقلي هو أنَّ الشكر على النعمة علة و سبب لبقاء النعمة وإزديادها وقد ثبت أنَّ المعلول ينتفي بإنتفاء علته و سببه:

قال الله تعالى: **وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ<sup>(١)</sup>**.

رتَّب الله الزيادة للنعمة على الشكر والعذاب على الكفران بها، فالشكر موجب أو سبب أو علة لبقاء النعمة كما أنَّ الكفر أي عدم الشكر يوجب العذاب وعلى هذا فبين الشكر والبقاء ملازمة عقلية كما أنَّ بين الكفر والعذاب كذلك قال الله تعالى:

**وَمَنْ شَكَرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ كَرِيمٌ<sup>(٢)</sup>**.

دلَّت الآية على أنَّ الله غير محتاج إلى الشكر فأنه غني كريم ففائدة الشكر في الحقيقة ترجع إلى الشاكر وليست هي إلّا بقاء النعمة وزيادتها.

**الثالث:** أنَّ النعم التي وجب الشكر عليها على ضريين، مادية ومعنوية، و نعني بالماديات ما يلتذ به الجسم من قبيل المأكول والمشروب وغيرهما من مواهب الطبيعة وأن تعدوا نعمة الله لا تحصوها.

و بالمعنويات ما يلتذ به الرُّوح من العلم والجود والشجاعة والحلم والصحة والأمنية وأمثالها فأنَّ هذه كلها ممَّا أنعم الله به على عباده وأوجب عليهم الشكر عليها وفي رأس جميع النعم نعمة الدين التي تحصل للإنسان بسبب المعرفة بالله ورسوله ولذلك قال الله تعالى:

في القرآن في تفسير القرآن



المجلد الرابع عشر

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ  
آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ<sup>(١)</sup>.

وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يُوْمِنُ بِالْآخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ  
مِنْهَا فِي شَكٍّ وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِظٌ

ما، نافية والسُّلْطَانُ القوةُ والمعنى لم يقهرهم إبليس على الكفر وأُتِمَّ  
دعاهم إليه فقبلوه بإختيارهم، وقيل السُّلْطَانُ الحِجَّةُ أي لم تكن له حِجَّةٌ  
يستعتبهم بها وأُتِمَّ إتبعوه بشهواتهم لا عن حِجَّةٍ و دليل.

إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يُوْمِنُ بِالْآخِرَةِ مِمَّنْ هُوَ مِنْهَا فِي شَكٍّ، أي أَنَا لَمْ نَمَكِّنْهُ  
من إغوائهم وسوستهم إِلَّا لَنُمَيِّزَ من يقبل منهم الحقَّ ويؤمن بالآخرة يمتنع و  
يأبى متابعتهم فنعذب من تابعه ونثيب من خالفه فعبر عن تمييزه بين الفريقين  
بالعلم و بعبارة أخرى لولا الشيطان وسأوسه لبني آدم لم يَتَمَيَّزِ المطيع لله  
عن العاصي وحيث أَنَّ اللَّهَ قَالَ فِي الْآيَةِ السَّابِقَةِ: وَلَقَدْ صَدَّقَ عَلَيْهِمْ إِبْلِيسُ  
ظَنَّهُ فَاتَّبَعُوهُ إِلَّا فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَكَانَ هُنَاكَ مِطْنَةٌ سَوَالٍ وَهُوَ أَنَّ اللَّهَ  
تَعَالَى لَمْ يَخْلُقِ الشَّيْطَانَ الَّذِي تَابَعْتَهُ تَوَجَّبَ الضَّلَالَةُ، أَجَابَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ بِمَا  
حَاصِلُهُ أَنَّ الشَّيْطَانَ لَمْ يَقْهَرْهُمْ عَلَى الْكُفْرِ وَالضَّلَالَةِ وَلَمْ يَجْعَلِ الْإِنْسَانَ  
مُجْبُورًا عَلَى تَابَعْتَهُ حَتَّى لَزِمَ الْإِشْكَالَ بَلْ خَلَقَهُ وَأَقْدَرَهُ عَلَى دَعْوَتِهِ وَ  
وَسْوَستِهِ وَخَلَقَ الْإِنْسَانَ قَادِرًا عَلَى عَدَمِ قَبُولِ دَعْوَتِهِ فَإِذَا قَبِلَ الْإِنْسَانُ بَسْوَ  
سَرِيرَتِهِ وَإِخْتِيَارَهُ مَا دَعَاهُ الشَّيْطَانُ إِلَيْهِ فَمَا ذَنْبُ الشَّيْطَانِ.

وَأَمَّا أَصْلُ الْوُجُودِ فِيهِ فَأَنَّ فِيهِ مَصْلَحَةٌ بَلْ مَصَالِحٌ كَثِيرَةٌ أَهْمُهَا وَأَنْفَعُهَا هُوَ  
التَّمْيِيزُ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ وَالْمُطِيعِ وَالْعَاصِيِ وَلَوْلَا ذَلِكَ لَكَانَ شَرًّا مُحْضًا وَ  
الشَّرُّ الْمُحْضُ لَمْ يَوْجَدْ وَلَنْ يَوْجَدْ أَبَدًا وَلِتَفْصِيلِ الْكَلَامِ فِي هَذَا الْبَابِ مَقَامٌ  
أُخَرُ.

و إعلم أَنَّهُم اِخْتَلَفُوا فِي أُنْ اِلِاسْتِثْنَاءِ فِي قَوْلِهِ: **إِلَّا لِنَعْلَمَ** مِتَّصِلٌ أَمْ مَنقَطَعٌ فَقَالَ قَوْمٌ بِالْاِنْقِطَاعِ وَ عَلَى هَذَا لَيْسَ قَوْلُهُ: **إِلَّا لِنَعْلَمَ**، جَوَابٌ وَ مَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ فِي ظَاهِرِهِ أُنْمَا هُوَ مَحْمُولٌ عَلَى الْمَعْنَى أَيْ وَ مَا جَعَلْنَا لَهُ سُلْطَانًا إِلَّا لِنَعْلَمَ فَالِاسْتِثْنَاءُ مَنقَطَعٌ لِعَدَمِ دُخُولِ الْمُسْتَثْنَى فِي الْمُسْتَثْنَى مِنْهُ أَيْ لَا سُلْطَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ وَ لَكِنَّا اِبْتَلَيْنَاهُمْ بِوَسْوَستِهِ لِنَعْلَمَ، وَ عَلَى هَذَا فَقَوْلُهُ: **إِلَّا**، بِمَعْنَى لَكِنَ.

وَ قِيلَ هُوَ مِتَّصِلٌ أَيْ مَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ غَيْرَ أَنَّا سُلْطَانُهُ عَلَيْهِمْ لِيَتِمَّ اِلِابْتِلَاءُ وَ قِيلَ، كَانَ، زَائِدَةٌ أَيْ وَ مَالَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ.

وَ أَمَّا قَوْلُهُ: **لِنَعْلَمَ**، وَ الْمَفْرُوضُ أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ، فَقِيلَ مَعْنَاهُ أَيْ لِنُظْهِرَ، مَا فِي ذَوَاتِهِمْ وَ سِرَائِرِهِمْ عَلَى النَّاسِ وَ هَذَا هُوَ الْمُرَادُ مِنَ اِلِاخْتِبَارِ إِذِ الْخَالِقُ لَا يَكُونُ جَاهِلًا بِمَا خَلَقَهُ وَ أُنْمَا يَخْتَبِرُ خَلْقَهُ لِإِظْهَارِ مَا فِي قُلُوبِهِمْ وَ بَوَاطِنِهِمْ لِغَيْرِهِمْ وَ قَدْ مَرَّ الْكَلَامُ فِيهِ سَابِقًا بِمَا لَا مَزِيدَ عَلَيْهِ.

وَ قَوْلُهُ: **وَ رَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيزٌ**، أَيْ أَنَّهُ يَحْفَظُ كُلَّ شَيْءٍ عَلَى الْعَبْدِ حَتَّى يَجَازِيَهُ عَلَيْهِ وَ قِيلَ مَعْنَاهُ أَنَّهُ عَالِمٌ بِكُلِّ شَيْءٍ.

**قُلْ أَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمَا مِنْ شِرْكٍَ وَمَا لَهُ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ**

أَي قُلْ يَا مُحَمَّدُ لَهُؤْلَاءِ الْكَفَّارُ، أَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ، مِنْ الْأَصْنَامِ وَ الْأَوْثَانِ وَ غَيْرِهِمَا مِمَّا زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ آلِهَةٌ لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ.

**لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ** وَ ذَلِكَ لِأَنَّ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مَا فِيهِمَا مِنَ الْمَخْلُوقَاتِ كُلِّهَا مَخْلُوقٌ لِخَالِقِهِ وَ الْأَوْثَانِ وَ الْأَصْنَامِ وَ غَيْرِهِمَا مِمَّا يَعْبُدُ أَيْضًا فِي صِنْفِ الْمَخْلُوقِ وَ مَمْلُوكٍ لَهُ فَلَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ فَأَنَّ الْعَبْدَ وَ مَا فِي يَدِهِ كَانَ لِمَوْلَاهُ وَ إِذَا كَانَ كَذَلِكَ فَأَيُّ مَلِكٍ لِلْمَخْلُوقِ

الَّذِي هُوَ مَمْلُوكٌ غَيْرُهُ وَ مَنْ كَانَ كَذَلِكَ فَقَدَرْتَهُ أَيْضاً مَقْهُورٌ تَحْتَ قُدْرَةِ خَالِقِهِ فَلَا يَقْدِرُ إِلَّا عَلَى مَا أَقْدَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ فَهُوَ ضَعِيفٌ حَقِيرٌ وَ مَا لَهُمْ فِيهِمَا مِنْ شِرْكٍَ أَيْ وَ لَيْسَ لَهُؤُلَاءِ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ آلِهَةٌ مِنْ شِرْكِ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ بِعِبَارَةٍ أُخْرَى مَا لِلَّهِ فِي خَلْقِهَا شَرِيكَ بَلْ هُوَ الْمُتَّفَرِّدُ بِالْإِجَادِ وَ جِهَ الْإِسْتِدْلَالِ بِهَذَا الْكَلَامِ عَلَى إِبْثَابِ الْمَدْعَى هُوَ أَنَّهُ قَدْ ثَبِتَ بِالْأَدْلَالِ الْعَقْلِيَّةِ وَ النَّقْلِيَّةِ فِي بَابِ التَّوْحِيدِ أَنَّهُ لَا شَرِيكَ لَهُ تَعَالَى وَ إِذَا انْتَفَتِ الشَّرْكَةُ فَكُلُّ مَا سِوَاهُ كَائِناً مَا كَانَ فَهُوَ مَخْلُوقٌ لَهُ وَ الْمَخْلُوقُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ مِنْ قَبْلِ نَفْسِهِ لِفَقْرِهِ وَ ضَعْفِهِ وَ إِحْتِيَاجِهِ، كَمَا أَنَّ الْخَالِقَ قَادِرٌ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ غَنِيٌّ عَنْ جَمِيعِ مَا سِوَاهُ وَ إِلَى هَذَا الْمَعْنَى أَشَارَ اللَّهُ تَعَالَى بِقَوْلِهِ: وَ مَا لَهُ مِنْهُمْ مِنْ ظَهِيرٍ أَيْ وَ لَيْسَ لِلْخَالِقِ الْوَاحِدِ الْأَحَدِ الْقَادِرِ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مِنْهُمْ أَيْ مِنَ الْأَصْنَامِ وَ الْأَوْثَانِ وَ غَيْرِهِمَا مِمَّا اتَّخَذُوهُ مَعْبُوداً، مِنْ ظَهِيرٍ أَيْ مِنْ نَاصِرٍ وَ مُعِينٍ وَ إِذَا كَانَ لَهُ ظَهِيرٌ لَزِمَ ضَعْفُهُ وَ إِحْتِيَاجُهُ إِلَى غَيْرِ وَ الْخَالِقُ لَا يَكُونُ ضَعِيفاً وَ لَا مُحْتَاجاً إِلَى غَيْرِهِ لِأَنَّ الْإِحْتِيَاجَ مَسَاوِقٌ لِلْإِمْكَانِ وَ هُوَ يَنَافِي الْوُجُوبَ وَ قَدْ ثَبِتَ وَجُوبُهُ بِالْأَدْلَالِ.

وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ حَتَّىٰ إِذَا فُزِّعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ وَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ

أَقُولُ وَ الَّذِي يَخْتَلِجُ بِالْبَالِ فِي ذِكْرِ الشَّفَاعَةِ فِي هَذَا الْمَقَامِ هُوَ أَنَّهُمْ أَيْ الْكَفَّارُ إِدْعَاؤُهُمْ أَنَّ هَؤُلَاءِ الْأَصْنَامَ وَ الْأَوْثَانِ شَفَعَانَهُمْ عِنْدَ اللَّهِ كَمَا حَكَى اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ حَيْثُ قَالَ:

وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَ لَا يَنْفَعُهُمْ وَ يَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شَفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ <sup>(١)</sup>.

وَ عَلَى هَذَا فَلِقَائِلٍ أَنْ يَقُولَ أَنَّهُمْ لَمْ يَعْبُدُوهَا بَلْ جَعَلُوهَا شَفَعَاءَ عِنْدَ اللَّهِ



فالمعبود في الواقع عندهم هو الله. فأجاب الله تعالى في هذه الآية عنهم و قال لا تنفع الشفاعة عنده، أي عند الله، إلا لمن أذن الله له فيها.

و من المعلوم أن الله لم يأذن بالشفاعة لهؤلاء الأصنام والأوثان لأنها من سنخ الجمادات و كيف يعقل أن يكون الجماد شفيعاً لغيره و المفروض أنه لا يعلم شيئاً، بل الحق أنهم كاذبون في دعواهم هذه و ذلك لأنهم يعبدونها و يخضعون لها و يطلبون الحاجة منها و يتضرعون إليها و لا نعني بالمعبود إلا هذا و قد مرّ الكلام منّا في الشفاعة مفصلاً و إلى ما ذكرناه في كذبهم أشار الله تعالى بقوله: **حَتَّىٰ إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ** أي خلّي عن قلوبهم الفرع و الخوف، معناه حتى كشف عن قلوبهم الغطاء يوم القيامة أي أن الشفاعة لا تكون من أحد هؤلاء المعبودين من دون الله من الملائكة و الأنبياء و الأصنام إلا أن الله تعالى يأذن للأنبياء و الملائكة في الشفاعة و هم على غاية الفرع من الله.

### قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ

قال الحسن أي حتى إذا كشف عن قلوب المشركين الفرع قالت الملائكة ماذا قال ربكم، في الدنيا قَالُوا الْحَقُّ وَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ.

و قال بعض المفسرين و تقدير قوله: **وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ** أن يشفع له، فزع بسماعه أذنه حتى إذا فزع عن قلوبهم و خلّي عنها و كشف الفرع عنهم قالوا ماذا قال ربكم قالت الملائكة قال الحق و هو العليّ الكبير.

في تفسير القرآن

جزء ٢٢

المجلد الرابع عشر

**قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ**

أي قل يا محمد لهؤلاء الكفار من يرزقكم من السموات و الأرض، خصّهما بالذكر لأن أرزاق العباد تصل إليهم منهما فمن السموات المطر و الشمس و

القمر والنجوم وما فيها من المنافع ومن الأرض من الماء والنباتات الخارجة منها من الحنطة والشعير وأنواع الجبوبات والفواكه ولا نعني بالأرزاق إلا ما يخرج منها وحيث لا يمكنهم أن يقولوا هذا فعل ألهتنا فلا جرم يقولون لا ندري من يرزقنا من السموات والأرض، فقل لهم إن الله يرزقكم وهو يعلم ما في نفوسكم فان قالوا أن الله يرزقنا فقد تقررت الحجة بأنه الذي ينبغي أن يعبد لا ما تعبدونه من الأصنام والأوثان التي لا تضر تنفع أو أنا أو إياكم لعلني هدى أو في ضلال مبين، هذا كمال الإنصاف في الحجة وتوضيح ذلك إجمالاً:

أن الناس في مقام العبودية على صنفين، صنف منهم يعبدون الله الذي لا إله إلا هو وهم أتباع الشرائع الإلهية الذين يعتقدون التوحيد والنبوة والقيامة وجميع ما جاء به النبي في كل عصر وزمان ويعبر عنهم بالموحدين والمؤمنين.

وصنف آخر لا يعبدون الله ولا يعتقدون النبوة والمعاد وهم على أصناف شتى من عبدة الأوثان والأصنام وعبدة الكواكب وبالجملة غير المؤمنين بالشرائع الإلهية ويعبر عنهم بالكفار والمشركين على إختلاف عقائدهم وأن شئت قلت الناس في مقام العبودية على صنفين، مؤمن، وكافر، إذا عرفت هذا فأعلم أن الكفر ضد الإيمان والعكس ونعني بالصد هاهنا النقيض، وذلك لأن الصدين في الإصطلاح عبارة عن شيئين موجودين بينهما التضاد كالسود والبياض فهما وجوديان ومن المعلوم أن الكفر لا وجود له لأنه عدم الإيمان وإذا ثبت أن الكفر عدمي لا وجود له فلا يكون ضدًا للإيمان بل يكون نقيضاً له لأن نقيض كل شيء رفعه نعم هما ضدان عرفاً لا إصطلاحاً وكتيراً ما يعبر عن النقيض بالصد في العرف وما نحن فيه من هذا القبيل وعلى أي تقدير الإيمان والكفر لا يجتمعان سواء قلنا بالتضاد أم بالتناقض وقد إشتهر بين الخاصص والعام أن الصدين والنقيضين لا يجتمعان وعليه إجماع جميع العقلاء ولم يختلف فيه أحد إذا ظهر ذلك فقوله تعالى: **إِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَىٰ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ**، من أحسن الإحتجاج عقلاً وشرعاً.

و ذلك لأنَّ المراد بقوله: **إِنَّا**، هو المؤمنون و بقوله: **إِيَّاكُمْ**، الكفَّار على أصنافهم و المعنى قل يا محمد لهؤلاء الكفَّار أنا أو إِيَّاكم لعلى هدى، على سبيل منع الخلْوَ و منع الجمع، و لذلك قال أو إِيَّاكم، و لم يقل و إِيَّاكم، لأنَّ الواو تفيد الجمع، و، أو، تفيد التَّخْيِير فإذا قال القائل، أضرب زيداً و عمرأ، معناه أضربهما و اذا قال، أو عمرأ، معناه التَّخْيِير على سبيل البدل أي أضرب أحدهما و أنت مخيَّر بينهما، تجمع بينهما في الضَّرب.

فمعنى الكلام أنَّ الهداية إمَّا لنا أو لكم، فإنَّ الشُّقُوق المحتملة ثلاثة، ثبوت الهداية لنا و لكم، عدم ثبوتها لنا و لكم، ثبوتها لأحد الصَّنَفين دون الآخر.

**أما الأول:** فلا سبيل إليه لأنَّه من قبيل إجتماع النَّقيضين فإنَّ الإيمان و الكفر لا يجتمعان في شخص واحد كما قلنا من الاستحالة.

**أما الثاني:** أعني به رفعهما عن الشَّخص فهو أيضاً لا سبيل إليه لإستحالة إرتفاع النَّقيضين أيضاً فإذا إنتفى القسمان بقى الثالث و هو ثبوت الهداية لأحدهما و هو المطلوب و هكذا الكلام في قوله: **أو في ضلالٍ مُبينٍ** فإنَّ الإجتماع على الضَّلالة إجتماع النَّقيضين، و إرتفاع الضَّلالة عنهما يوجب إرتفاع النَّقيضين و كلاهما محال فبقى الثالث و هو إتصاف أحد الصَّنَفين بالهداية و الآخر بالضَّلالة فقد ثبت أنَّ أحدهما لا على التَّعيين على هدى و الآخر على ضلالٍ بحكم العقل و الآية لا تثبت أكثر من هذا.

بعبارة أخرى الكلام يدلُّ على ثبوت الهداية في أحد القسمين و أمَّا تعيينها فيه فلا يستفاد من الكلام و هذا القدر لا يكفي في المقام بل المدَّعي إثبات الهداية للمؤمن و الضَّلالة للكافر فنقول:

لَمَّا قال الله تعالى في صدر الآية: **قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ**، أثبت بذلك أنَّ الرَّازِق لجميع الخلق هو الله تعالى جملة الخلق الكفَّار فثبت أنَّ الله تعالى هو الرَّازِق لهم كما هو رازق لغيرهم، و إثبات الرازقية هو إثبات الخالقية و العقل يحكم حكماً قطعياً بوجوب شكر المنعم و

في القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٢

المجلد الرابع

الشُّكْرَ عَلَى النِّعْمَةِ لَا يَعْقِلُ إِلَّا بِمَعْرِفَةِ صَاحِبِ النِّعْمَةِ إِذْ لَوْ لَمْ يَعْرِفِ الْعَبْدُ مَنَعَهُ كَيْفَ يَشْكُرُهُ وَمَعْرِفَةُ الْمَنْعَمِ هِيَ الْإِيمَانُ بِهِ وَالْإِيمَانُ بِهِ إِيْمَانٌ بِجَمِيعِ مَا حَكَمَ بِهِ وَ عَلَى هَذَا فَيَصِيرُ مَعْنَى الْكَلَامِ أَنَّ الْمُرَادَ بِالْهُدَايَةِ مَعْرِفَةُ اللَّهِ وَ بِالضَّلَالَةِ إِنكَارُهَا وَ حَيْثُ أَنَّ الْكَافِرَ لَا مَعْرِفَةَ لَهُ فَلَا إِيْمَانُ لَهُ وَ لَا نَعْنِي بِالضَّلَالَةِ إِلَّا عَدَمَ الْإِيْمَانِ وَ بِذَلِكَ ثَبَتَ أَنَّ الْهُدَايَةَ ثَابِتَةٌ لِلْمُؤْمِنِ بِاللَّهِ وَ الضَّلَالَةُ لغيرِهِ فَالْمُؤْمِنُ عَلَى الْحَقِّ وَ الْكَافِرُ عَلَى الْبَاطِلِ وَ هُوَ الْمَطْلُوبُ.

قُلْ لَا تَسْأَلُونَنَا عَمَّا أَجْرَمْنَا وَلَا نُسْأَلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ

وذلك لأنه لا تزر وازرة وزر أخرى بل كل نفس بما كسبت رهينة و الثواب و العقاب على الأعمال إن خيراً فخييراً و إن شراً فشرّاً، و ما ربك بظلام للعبيد.

قال الله تعالى: وَ مَا ظَلَمْنَاهُمْ وَ لَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ<sup>(١)</sup>.

قال الله تعالى: وَ مَا ظَلَمُونَا وَ لَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ<sup>(٢)</sup>.

قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبُّنَا ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَ هُوَ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ

لَمَّا أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى نَبِيَّهٗ أَنْ يَخَاطَبَ الْكَفَّارَ وَ يَقُولَ لَهُمْ كُلُّ إِنْسَانٍ يَسْأَلُ عَمَّا عَمِلَ مِنْ دُونِ مَا عَمِلَ غَيْرُهُ أَمْرُهُ ثَانِياً أَنْ يَخَاطَبَهُمْ وَ يَقُولَ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَجْمَعُ بَيْنَنَا ثُمَّ يَحْكُمُ بِالْحَقِّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَ هُوَ الْفَتَّاحُ الْعَلِيمُ، أَيُّ الْحَاكِمِ الْعَلِيمِ بِمَا يَحْكُمُ بِهِ.

قال الله تعالى: فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ قُضِيَ بِالْحَقِّ وَ خَسِرَ هُنَالِكَ

الْمُتَبَطِّلُونَ<sup>(٣)</sup>.

قُلْ أَرُونِي الَّذِينَ أَلْحَقْتُمْ بِهِ شُرَكَاءَ كَلَّا بَلْ هُوَ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ  
و هذا أَمْرٌ ثَالِثٌ أَمَرَ اللَّهُ بِهِ نَبِيَّهٗ أَنْ يَخَاطَبَ الْكَفَّارَ وَ يَقُولَ لَهُمْ أَرُونِي الَّذِينَ أَلْحَقْتُمْ بِهِ شُرَكَاءَ أَيُّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَهُمْ مَعَ اللَّهِ وَ تَشْرِكُونَ بَيْنَهُمْ فِي الْعِبَادَةِ مِنْ

الأصنام والأوثان كلاً معناه الرّدع والتّنبيه أي إرتدعوا عن هذا القول و تنبّهوا عن غيكم و ضلالكم فإنّهم لا يستحقّون العبادة بل الذي يستحقّ أن يعبد هو الله العزيز الحكيم فإنّه الغالب الذي لا يغالب و هو الحكيم في جميع أفعاله.

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ

أشار الله تعالى في هذه الآية إلى أمور:

أحدها: أنّه رسول إلى جميع الخلق.

ثانيها: أنّه بشير، أي مبشراً بالرحمة و نذيراً أي منذراً عن عقابه.

ثالثها: أنّ أكثر النّاس لا يعملون و نحن نتكلّم في هذه الأمور مراعيّاً للاختصار.

أما الأمر الأول: وهو قوله: وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ، فقال بعض المفسّرين أي و ما أرسلناك إلّا للنّاس كافّة أي عامّة ففي الكلام تقديم و تأخير. و قال الزّجاج أي و ما أرسلناك إلّا جامعاً للنّاس بالإنذار و الإبلاغ و الكافّة بمعنى الجامع، و قيل معناه كافئاً للنّاس تكفّهم عمّا هم فيه من الكفر و تدعوهم إلى الإسلام و الهاء للمبالغة، و قيل أي إلّا إذا كافّة فحذف المضاف أي ذا منع للنّاس أن يشدّوا عن تبليغك أو ذا منع لهم من الكفر و منه كفّ الثّوب لأنّه ضمّ طرفيه.

و قال في التّبيان معناه أرسلناك إلى الخلق كافّة بأجمعهم.

و قال الرّاعب في المفردات، الكفّ كفّ الإنسان و هى ما بها يقبض و يبسط و تعورف الكفّ بالدفع على أي وجه كان بالكفّ كان أو غيرها حتّى قيل رجل مكفوف لمن قبض بصره.

وقوله: وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ، أي كافأهم عن المعاصي و الهاء فيه للمبالغة كقولهم راوية علامة نسابة إنتهى.

و قال صاحب الكشف، إلا كافة للناس، أي إلا رسالة عامة لهم محيطه بهم لأنها إذا شملتهم فقد كفتهم أن يخرج منها أحد منهم ثم نقل قول الزجاج وغيره وقد نقلناه.

أقول ما ذكروه في معنى الكلام لا بأس به و لكن أحسن الأقوال هو أن المعنى ما أرسلناك إلا لجميع الناس من العرب والعجم والأسود والأبيض والرجال والنساء و يمكن أن يستدل على المدعى بأنه ﷺ خاتم الأنبياء لا يكون إلا مرسلًا إلى الجميع، أما أنه ﷺ كان خاتم الأنبياء فلقوله تعالى:

مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَ خَاتَمَ النَّبِيِّينَ <sup>(١)</sup>.

و هذا مما لا كلام فيه بعد تصريح الآية على المدعى و اذا ثبت هذا ثبت ارساله إلى جميع الناس إلى يوم القيامة توضيح ذلك أن الناس يحتاجون إلى رسول في كل عصر و زمان كما ثبت ذلك في النبوة العامة فلو لم يكن رسول الإسلام مرسلًا إلى جميع الخلق في زمانه و بعد زمانه إلى يوم القيامة لزم أن يرسل الله تعالى رسولا آخر لغير من أرسله الله إليهم و هذا ينافي قوله تعالى:

و لَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَ خَاتَمَ النَّبِيِّينَ، إذ معنى الآية أن النبوة قد ختمت بوجوده و رسالته و لازم ذلك عدم وجود رسول بعده و لا نغني بالإرسال إلى الجميع إلا هذا.

بعبارة أخرى لا شك في نبوته و رسالته عقلاً كما ثبت في النبوة الخاصة و نقلاً كما في الآية و هذا مما لا خلاف فيه و أنما الخلاف في سعة نبوته إلى يوم القيامة و عدمها، و حينئذ نقول أما أن يكون مبعوثاً إلى الخلق إلى يوم القيامة أو لا يكون كذلك بل بعث إلى بعض دون بعض أو زمان دون زمان فعلى الأول ثبت المطلوب.

في القرآن في تفسير القرآن



جزء ٢٢  
العبد المذنب  
محمد بن عبد الله

و على الثاني فليس بخاتم النبیین بل يلزم على الله أن يرسل رسولا آخر بعده و هو كما ترى ينافي العقل و النّقل هذا كلّ مضافاً إلى الأخبار الواردة في الباب المصرّحة بأنّه خاتم النبيين و أنّه لا نبي بعده و كلّ من ادّعى النبوة بعده ﷺ فدمه هدر و هو كافر مرتد لا دين له و وجب قتله و من هذه الأحاديث.

قوله ﷺ لأُمير المؤمنين عليه السلام يا عليّ أنت منّي بمنزلة هارون من موسى إلاّ أنّه لا نبيّ بعدي.

و هذا الحديث من المتواترات و كلمة لا، في قوله ﷺ: لا نبيّ بعدي لنفي الجنس بالإتفاق و اذا كان كذلك فكيف يمكن أن يقال بأنّه لم يبعث إلى جميع الخلق أليس لازم ذلك أن يبقى بعض الخلق في زمانه و بعد وفاته و لا حجة لله تعالى عليهم.

**الأمر الثاني:** و هو أنّه بشيرٌ و نذيرٌ أي أنّه مبشّر بالرحمة و منذرٌ من العقوبة فهو أيضاً ثابتٌ في حقّه عقلاً و نقلاً.

أمّا عقلاً فإنّ العقل حاكم بأنّ النبي لا يكون مبشّراً فقط أو منذراً كذلك لأنّ البشارة لا تكون إلاّ للمطيع كما أنّ الإنذار للعاصي و العبد لا يكون خارجاً عنهما، فإن كان النبي مبشّراً غير منذرٍ لزم منه تجرّي العاصي في عصيانه و أن كان منذراً غير مبشّراً لزم منه عدم الاشتياق من المطيع الى الطاعة فالعقل يحكم بترغيب المطيع و تخذير المعاصي ليدوم المطيع على طاعته و يجتنب العاصي عن معصيته.

بعبارة أخرى الشقوق المحتملة خمسة، تبشيرهما معاً، و انذارهما معاً و تركهما معاً و تبشير العاصي مع انذار المطيع و تبشير المطيع مع انذار العاصي، و الأوّل من اجتماع التقيّضين محال، و الثاني، أيضاً كذلك و الثالث إرتفاع التقيّضين و هو أيضاً محال و الرابع ايضاً محال لانه خلاف حكم العقل فالعقل يحكم ببشارة المطيع و إنذار العاصي و هو المطلوب.

أَمَّا نَقْلًا فَلَايَاتٍ مُّصَرَّحَةً أَنَّ النَّبِيَّ مُتَّصِفٌ بِهِمَا مَعًا.

قال الله تعالى: فَقَدْ جَاءَكُمْ بِبَشِيرٍ وَنَذِيرٍ وَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ<sup>(١)</sup>.

قال الله تعالى: إِنَّ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَبَشِيرٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ<sup>(٢)</sup>.

قال الله تعالى: إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا<sup>(٣)</sup> وغيرها من الآيات.

على أي حال لا شك أنه كان كذلك بل هما من ألقابه الخاصة به في الكتاب والسنة بلا خلاف إذ هو الذي يخبر عن الله لا غيره.

**الأمر الثالث:** وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ، أي لا يعلمون صدق قوله وأنه رسول إليهم يجب عليهم قبول قوله، وقيل لا يعلمون ما عند الله قيل لأنهم كانوا في ذلك الوقت أكثر عدداً من المؤمنين.

أقول والآن أيضاً كذلك والأحسن حمل الكلام على المعنى العام الشامل لكل عهد وزمان بالنسبة إلى تصديق النبي وغيره وعلى هذا فالمعنى أن أكثر الناس لا يعلمون خيرهم من شرهم ولو علموا ذلك ما أنكروا الأنبياء الذين أرسلهم الله تعالى إليهم لإرشادهم وهدايتهم إلى سعادة الدارين وحلاوة النشأتين ومن المعلوم أن الجهل منشأ الشرور والأفات.

وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ

وهذا دليل على جهلهم وذلك لأن النبي يخوفهم عن عذاب الله يوم القيامة وأنهم يستبطنون العذاب ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين في قولكم هذا، ولم يعلموا أن لكل موعود وقت خاص به وهو بعد الموت ولذلك أمر الله نبيه أن يقول لهم في الجواب.



قُلْ لَكُمْ مِيعَادُ يَوْمٍ لَا تَسْتَأْخِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَقْدِمُونَ

أي قل يا محمد ﷺ لهؤلاء الكفار الذين يستعجلون بالعذاب، لكم ميعاد يوم ينزل عليكم ما وعدتم من الثواب والعقاب وهو يوم القيامة إذ هو الذي أعدّه الله للجزاء لا تستأخرون عنه، أي عن ذلك اليوم، ساعة ولا تستقدمون أي لا تقديم فيه ولا تأخير، ومن أصدق من الله قيلاً.



وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِهَذَا الْقُرْآنِ وَلَا  
بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ  
مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ  
الْقَوْلَ يَقُولُ الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا  
لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ (٣١) قَالَ الَّذِينَ  
اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتَضَعُّوا أَنْحُنْ صَدْدَنَا كُمْ  
عَنِ الْهُدَىٰ بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ بَلْ كُنْتُمْ مُجْرِمِينَ (٣٢)  
وَقَالَ الَّذِينَ اسْتَضَعُّوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ  
مَكْرُ الْإِيلِ وَالنَّهَارِ إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَ  
نَجْعَلَ لَهُ أَنْدَادًا وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوْا  
الْعَذَابَ وَجَعَلْنَا الْأَغْلَالَ فِي أَعْنَاقِ الَّذِينَ  
كَفَرُوا هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٣٣) وَ  
مَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا  
إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ (٣٤) وَقَالُوا نَحْنُ  
أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ (٣٥)  
قُلْ إِنَّ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَ  
لَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ (٣٦) وَمَا أَمْوَالُكُمْ  
وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِندَنَا زُلْفَىٰ إِلَّا مَنْ  
أَمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ لَهُمْ جَزَاءٌ أَضْعَفُ  
بِمَا عَمِلُوا وَهُمْ فِي الْغُرَفَاتِ آمِنُونَ (٣٧) وَ  
الَّذِينَ يَسْعَوْنَ فِي آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ أُولَٰئِكَ فِي  
الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ (٣٨) قُلْ إِنَّ رَبِّي يَبْسُطُ

الرَّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَ يَقْدِرُ لَهُ وَ مَا  
 أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ وَ هُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ  
 (٣٩) وَ يَوْمَ يَخْشَرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ  
 أَهَؤُلَاءِ إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ (٤٠) قَالُوا سُبْحَانَكَ  
 أَنْتَ وَلِيِّنَا مِنْ دُونِهِمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ  
 أَكْثَرَهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ (٤١) فَالْيَوْمَ لَا يَمْلِكُ  
 بَعْضُكُم لِبَعْضٍ نَفْعًا وَ لَا ضَرًّا وَ نَقُولُ لِلَّذِينَ  
 ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا  
 تُكَذِّبُونَ (٤٢) وَ إِذَا تُتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا  
 بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا رَجُلٌ يُرِيدُ أَنْ يَصُدَّكُمْ  
 عَمَّا كَانِ يَعْبُدُ آبَاءَكُمْ وَ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا إِفْكٌ  
 مُفْتَرًى وَ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ إِنَّ  
 هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ (٤٣) وَ مَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ كُتُبٍ  
 يَدْرُسُونَهَا وَ مَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ  
 (٤٤) وَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَ مَا بَلَغُوا مِعْشَارَ  
 مَا آتَيْنَاهُمْ فَكَذَّبُوا رُسُلِي فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ (٤٥)  
 قُلْ إِنَّمَا أَعْظَمُكُمْ بِوَاحِدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلِي وَ  
 فَرَادَى ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جِنَّةٍ إِنْ هُوَ  
 إِلَّا نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ (٤٦) قُلْ مَا  
 سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى  
 اللَّهِ وَ هُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ (٤٧) قُلْ إِنْ رَبِّي  
 يَقْدِرُ بِالْحَقِّ عَلَامُ الْغُيُوبِ (٤٨) قُلْ جَاءَ الْحَقُّ

جاء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٢

المجلد الرابع عشر

وَمَا يُبَدِّئُ الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ (٢٩) قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ  
فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي وَإِنْ أَهْتَدَيْتُ فَلِمَ  
يُوحِيَ إِلَيَّ رَبِّي إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ (٥٠) وَلَوْ تَرَى  
إِذْ فَزَعُوا فَلَا قُوَّةَ وَآخِذُوا مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ  
(٥١) وَقَالُوا آمَنَّا بِهِ وَآتَى لَهُمُ التَّنَاقُشُ مِنْ  
مَكَانٍ بَعِيدٍ (٥٢) وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ وَ  
يَقْذِفُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ (٥٣) وَحِيلَ  
بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ مِنْ  
قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مُرِيبٍ (٥٤)

## ◀ اللغة

صَدَدْنَا كُمْ: الصَّد المنع.

مُتَرَفُّوهُآ: المترف بضم الميم، المنعم البطر بالنعمة.

زُلْفَى: أي قربي.

التَّنَاقُشُ: يقال تناوش القوم إذا دنا بعضهم الى بعض ولم يلتحم بينهم قتال.

## ◀ الإعراب

مِيعَادُ يَوْمٍ هو مصدر مضاف الى الظَّرْفِ. مَكْرُ الْإِلِّ مثل ميعاد يوم. زُلْفَى مصدر على المعنى أي يقربكم قربي. إِلَّا مَنْ أَمَنَ في موقع نصب على أنه إستثناء منقطع و يجوز أن يكون متصلاً مستثنى من المفعول في، يقربكم، وأن يكون مرفوعاً بالإبتداء و ما بعده الخبر. وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ مَا، شرطية في موضع نصب و الفاء جواب الشرط، و قيل هو بمعنى الذي في موضع رفع بالإبتداء و ما بعد الفاء الخبر أَهْوَآءٍ مبتدأ و إِنَّا كُمْ في موضع

نصب و يعبدونَ خبر كان أَنْ تَقُومُوا في موضع جرٍّ بدلاً من واحدة أو رفع على تقدير، هي أن تقوموا، أو نصب على تقدير أعني بَيْنَ يَدَيَّ ظرفٌ لنذير أو نعتاً له عَلَامُ الْغُيُوبِ بالرفع على أَنَّهُ خبر مبتدأ محذوف، أو خبر ثانٍ أو بدل من الضمير في يقذف أو صفة على الموضع.

### ◀ التفسير

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِهَذَا الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَا تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ الْقَوْلَ يَقُولُ الَّذِينَ اسْتَضَعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ

أخبر الله تعالى عن هؤلاء الكفار أَنَّهُمْ قالوا لن نؤمن بهذا القرآن الذي يدعي محمد أَنَّهُ من عند الله، ولا نؤمن أيضاً بالذي بين يدي القرآن من أمر الآخرة والثواب والعقاب بعد الموت وعلى هذا فالضمير في قوله بين يديه، راجع على القرآن، وقيل مرجع الضمير الرسول والمعنى لن نؤمن بالذي بين يدي محمد ﷺ من الكتب السماوية والأنبياء عليهم السلام وهذا الإحتمال ضعيف والحق أَنَّهُ يرجع على القرآن الذي هو مذكور في الآية.

قال ابن جريج قائل ذلك أبو جهل بن هشام، وهذا أيضاً مردود وذلك لأن الآية مصرحة بأن القائل بهذا الكلام لم يكن شخصاً واحداً بل كان القائل هو وغيره من الكفار والمشركين وكيف كان فالأمر سهل بعد وضوح المعنى وأَنَّ حكم الأمثال واحد، وأتما أتوا بكلمة، لن، التي لنفي الأبد للدلالة على دوام الإنكار فيهم ثم أشار الله تعالى أحوال الكفار في الآخرة فقال.

وَلَوْ تَرَى إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ الْقَوْلَ أَي وَلَوْ تَرَى يا محمد هؤلاء المنكرين الظالمين على أنفسهم وهم موقوفون أي محبوسون عند ربهم يرجع بعضهم إلى بعض القول، واللام في

القول للعهد الذكري والمراد بالقول هو إنكارهم وكفرهم وأنهم قالوا لن نؤمن بهذا القرآن في دار الدنيا وقوله: **يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ**، معناه إنكار بعضهم وردُّهم الإنكار إلى بعض آخر ثم أوضح الكلام بقوله: **يَقُولُ الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ** وهذا معنى إحالة الذنب من بعض إلى بعض آخر وذلك لأن المستضعفين يقولون للمستكبرين لولا أنتم، أي لولا إضلالكم إيانا لكانا مؤمنين فالذنب لكم أولاً ولنا ثانياً.

**قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا أَنَحْنُ صَدَدْنَاكُمْ عَنِ الْهُدَى بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ بَلْ كُنْتُمْ مُجْرِمِينَ**

الهمزة في قوله **أَنَحْنُ**، للإستفهام الإنكاري أي ما صددناكم، ومعنى الآية أن المستكبرين يقولون في جواب المستضعفين أنحن صددناكم ومعناكم عن متابعة الحق بعد تمامية الحجة عليكم من قبل النبي بل كنتم مجرمين.

إعلم أن المراد بالمستضعفين المستضعفين بالعلم وهم العوام كالأنعام والمستكبرين رؤوسائهم أمثال أبي جهل وأبي سفيان وغيرهما ومحصل الكلام في الآيتين أنهم لما رأوا العذاب أحال كل صنف منهم ذنبه على الآخر، فالعوام قالوا لا ذنب لنا وإنما الذنب لمن أضلنا وقال المستكبر المضل الذنب ثابت لكم إذ جاءكم الهدى بواسطة النبي قبل إضلالنا إياكم فلم لم تقبلوا قول النبي وقبلتم قولنا فما كان ضلالكم إلا بسوء سريرتكم وخبث باطنكم هذا تفسير ألفاظ الآيتين وهو مما لا خفاء فيه.

ونحن نقول الحق أن الذنب ثابت لهما معاً وهو ظاهر.

**وَقَالَ الَّذِينَ اسْتُضْعِفُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ مَكْرُ الْأَيْلِ وَالنَّهَارِ إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُ أَنْدَادًا وَأَسْرُوا الدَّامَةَ لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ وَجَعَلْنَا الْأَغْلَالَ فِيْ أَعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ**

لَمَّا قَالَ الْمُسْتَكْبِرِينَ لِلْمُسْتَضْعِفِينَ أَنَحْنُ صَدَدْنَاكُمْ عَنِ الْهُدَىٰ بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ أَيُّ مَا نَحْنُ صَدَدْنَاكُمْ، قَالَ الْمُسْتَضْعِفُونَ فِي جَوَابِهِمْ، بَلْ مَكْرَ اللَّيْلِ وَ النَّهَارِ، اإِخْتَلَفُوا فِي تَفْسِيرِهِ فَقَالَ الْأَخْفَشُ هُوَ عَلَىٰ تَقْدِيرٍ، هَذَا مَكْرَ اللَّيْلِ وَ النَّهَارِ.

و قَالَ النَّحَاسُ بَلْ مَكْرَكُمْ فِي اللَّيْلِ وَ النَّهَارِ أَيُّ مَسَارَتِكُمْ إِيَّانَا وَ دَعَاءُكُمْ لَنَا إِلَى الْكُفْرِ حَمَلْنَا عَلَىٰ هَذَا، وَ قَالَ الْآخَرُ فِي عَمَلِكُمْ، أَيُّ بَلْ عَمَلِكُمْ فِي اللَّيْلِ وَ النَّهَارِ.

و قَالَ قَتَادَةُ، بَلْ مَكْرَكُمْ بِاللَّيْلِ وَ النَّهَارِ صَدَدْنَا فَأَضَيَّفَ الْمَكْرَ إِلَيْهَا لَوْقُوعِهِ فِيهِمَا.

أَقُولُ الْمَكْرَ بَفَتْحِ الْمِيمِ وَ سَكُونِ الْكَافِ وَ الرَّاءِ الْإِحْتِيَالِ وَ الْخَدِيعَةِ وَ الْمَعْنَى أَنَّ إِحْتِيَالَكُمْ وَ خَدِيعَتَكُمْ إِيَّانَا فِي اللَّيْلِ وَ النَّهَارِ صَارَ بَاعِثًا عَلَىٰ إِعْرَاضِنَا عَنْ الْحَقِّ وَ مِتَابَعَتِنَا لَكُمْ فِي قَوْلِهِمْ مَكْرَ اللَّيْلِ وَ النَّهَارِ، إِشَارَةً إِلَى أَنَّهُ الْمُسْتَكْبِرِينَ كَانُوا فِي تَمَامِ الْأَوْقَاتِ مُصَرِّينَ عَلَىٰ إِضْلَالِهِمْ وَ إِغْوَائِهِمْ وَ الدَّلِيلَ عَلَىٰ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ.

إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَ نَجْعَلَ لَهُ أَنْدَادًا أَيُّ كُنْتُمْ أَمْرِينَ بِالْكَفْرِ وَهُوَ إِنْكَارُ التَّوْحِيدِ وَ النَّبُوَّةِ وَ أَنْ نَجْعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا مِنْ الْأَصْنَامِ وَ الْأَوْثَانِ وَ النَّدَّ الْمِثْلَ ثُمَّ حَكَى اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ أَيُّ عَنْ هَؤُلَاءِ الْكَفَّارِ أَنَّهُمْ أَسْرَوْا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ أَيُّ أَخَفُوا النَّدَامَةَ بَيْنَهُمْ بَعْدَ رُؤْيَيْهِمُ الْعَذَابِ الَّذِي نَزَلَ بِهِمْ.

و قَالَ الْجَبَائِي مَعْنَاهُ أَظْهَرُوا النَّدَامَةَ وَ قَالَ هُوَ مِنَ الْأَضْدَادِ يَكُونُ بِمَعْنَى الْإِخْفَاءِ وَ الْإِبْدَاءِ، وَ اعْتَرَضَ عَلَيْهِ بَعْضُ الْمُحَقِّقِينَ بِأَنَّ الْإِخْفَاءَ مُشْتَرِكٌ لَا الْإِسْرَارَ وَ جَعَلَ أَحَدُهُمَا عَلَى الْآخَرِ قِيَاسٌ فِي اللَّغَةِ وَ هُوَ لَا يَجُوزُ.

أَقُولُ لَا نَحْتَاجُ إِلَى هَذِهِ التَّكَلُّفَاتِ بَعْدَ وَضُوحِ الْمَعْنَى وَ صَحَّةِ حَمْلِ اللَّفْظِ عَلَى الْمَعْنَى الظَّاهِرِ وَ هُوَ الْخَفَاءُ ضِدُّ الظُّهُورِ وَ عَلَىٰ هَذَا فَمَعْنَى الْكَلَامِ أَنَّهُمْ لَمَّا

رَأَوْا الْعَذَابَ نَدَمُوا عَلَى مَا إِعْتَقَدُوا بِهِ فِي الدُّنْيَا مِنَ الْكُفْرِ إِلَّا أَنَّهُمْ أُسْرُوا بِهِ أَيَّ  
أَخْفَوْهُ فِي قُلُوبِهِمْ وَلَمْ يَظْهَرُوا بِهِ كَمَا هُوَ شَأْنُ النَّادِمِ إِذَا خَافَ شِمَاتَةَ الْأَعْدَاءِ.  
وَقَوْلُهُ: وَجَعَلْنَا الْأَغْلَالَ فِي أَعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا الظَّاهِرُ أَنَّ الْوَاقِعَ عَاطِفَةٌ  
وَيَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ لِلْإِسْتِنَافِ فَعْلَى الْأَوَّلِ مَعْنَى الْكَلَامِ أَنَّهُمْ أُسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا  
رَأَوْا الْعَذَابَ وَرَأَوْا أَنَّا جَعَلْنَا الْأَغْلَالَ فِي أَعْنَاقِ الْكَفَّارِ.

عَلَى الثَّانِي: فَالْكَلَامُ تَمَّ فِي رَأَوْا الْعَذَابَ ثُمَّ إِسْتَأْنَفَ الْكَلَامَ وَأَشَارَ إِلَى  
كَيْفِيَّةِ الْعَذَابِ وَقَالَ: وَجَعَلْنَا الْأَغْلَالَ الْخِ وَالْإِسْتِنَافُ أَقْوَى فِي النَّظَرِ مِنْ  
الْعُطْفِ وَذَلِكَ لَوْ كَانَ قَوْلُهُ: وَجَعَلْنَا عُطْفًا عَلَى مَا سَبَقَ لَمْ يَحْتَاجِ الْكَلَامُ إِلَى ذِكْرِ  
(وَجَعَلْنَا) بَلْ حَقَّ الْكَلَامُ أَنْ يُقَالَ لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي فِي أَعْنَاقِ  
الَّذِينَ كَفَرُوا وَحَيْثُ لَمْ يَقُلْ ذَلِكَ بَلْ قَالَ: وَجَعَلْنَا الْأَغْلَالَ، نَكْشَفَ مِنْهُ أَنَّهُ  
تَعَالَى كَانَ بِصَدَدِ بَيَانِ كَيْفِيَّةِ الْعَذَابِ وَلَعَلَّهُ لَذَلِكَ أَشَارَ فِي آخِرِ الْآيَةِ بِقَوْلِهِ: هَلْ  
يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ، أَيَّ لَا يَجْزَوْنَ إِلَّا ذَلِكَ وَالَّذِي يَظْهَرُ مِنْ كَلِمَاتِ  
الْمُفَسِّرِينَ أَنَّهُمْ جَعَلُوا الْوَاقِعَ عَاطِفَةً وَلَا مَشَاحَةَ فِيهِ بَعْدَ ظَهْوَرِ الْمَعْنَى عَلَى  
الْإِحْتِمَالَيْنِ.

وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ  
كَافِرُونَ

المتترف المنعم البطر بالنعمة والنذير هو الرسول المرسل إلى الخلق.

وَقَالَ فِي الْمَفْرَدَاتِ التَّرَفُّ، التَّوَسُّعُ فِي النِّعْمَةِ يُقَالُ أَتَرَفَ فُلَانٌ فَهُوَ مُتَرَفٌ،  
أَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّ الْمُتَرَفِينَ أَعْنَى بِهِمُ الْمُتَوَسِّعِينَ فِي النِّعْمَةِ  
كَانُوا كَذَلِكَ وَفِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ التَّرَفَ قَدْ يَصِيرُ بَاعِثًا عَلَى الطَّغْيَانِ وَالْكَفْرِ  
بِالنِّعْمَةِ فِي بَعْضِ الْأَشْخَاصِ أَوْ جَمِيعِهِمْ إِلَّا مَنْ شَدَّ وَنَدَرَ إِذَا مَا مِنْ عَامٍّ  
إِلَّا خَصَّ وَالحُكْمُ دَائِمًا بِإِعْتِبَارِ الْأَعْمِ وَالْأَغْلَبِ إِذَا كَانَ فِي الْأَوْصَافِ كَمَا فِي  
الْآيَةِ فَإِنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ لَيْسَ



معناه أَنَّ كُلَّ متوسّع في النّعمة كان كذلك إذ منهم من لم يكن كذلك و أن كانوا قليلين نعم أكثرهم كانوا كذلك اللهم إلا أن يقال أَنَّ الحكم لم يتعلّق بكلّ متوسّع في النّعمة بقولٍ مطلق بل تعلّق بمتوسّع كان بطراً بالنّعمة وكيف أفاد في الآية أَنَّ المترفين لم يؤمنوا بمن أرسل إليهم في بادئ الأمر و أنّما آمن منهم بعد اليأس عن المقابلة و المخالفة كما أَنَّ أبا سفيان و أمثاله لم يؤمنوا بالرّسول إلا بعد فتح مكّة و يأسهم عن المخالفة و القتال و السرّ في ذلك أَنَّ النّاس الذين أرسل إليهم رسولاً من قبل الله على صنفين، الفقراء و الأغنياء أعني المترفين منهم.

و من المعلوم أَنَّ الفقير أقرب إلى قبول الدّعوة من الغنيّ لوجود المقتضى و عدم المانع فيه و أمّا الغنيّ فيمنعه عن القبول الترفّه و التّوسّع في النّعمة فأنّها تخرج الإنسان عن قبول الحقّ غالباً ألا ترى أَنَّ نبيّ الإسلام لم يؤمن به من الأغنياء أحد في بدو بعثته حتّى عمّه العباس بقي في زمرة المشركين حتّى أسريوم بدر و كان جميع من آمن به أو أكثرهم الفقراء الذين عبّر عنهم بأصحاب الصّفة، و لم يكن فيهم من الأغنياء أحد و ذلك واضح لا يحتاج إلى إطالة الكلام فيه و إلى ذلك أشار:

قال الله تعالى: كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَنَّاظٍ، أَن رَّاهُ اسْتَعْثَى<sup>(١)</sup>.

قال الله تعالى: وَ أَمَّا مَنْ بَخِلَ وَ اسْتَعْثَى، وَ كَذَّبَ بِالْحَسَنَى<sup>(٢)</sup>.

و من أظهر الدلائل على صدق المدعى هو أَنَّ قارون مع كونه من أقرباء موسى عليه السلام خالفه و أنكره ولم يؤمن به بل نقول أنّهم في الإلتزام بالأحكام الشرعيّة بعد إيمانهم ظاهراً، من اللاّعيبين بها يقولون بالسّتة ما ليس في قلوبهم.

وَ قَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَ أَوْلَادًا وَ مَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ

بناء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٢

المجلد الرابع عشر

حكى الله عنهم أنهم قالوا كذلك أنظر إلى هذا الاستدلال فإنه يدل على جهلهم بعواقب الأمر وأن كثرة الأموال والأولاد لا تدل على محبة الله إياهم بل هي إختيار وإبتلاء لهم لو كانوا يعلمون.

قال الله تعالى: **وَلَا يَخْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُثَبِّلِي لَهُمْ خَيْرَ لِّأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا نُثَبِّلِي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ** <sup>(١)</sup>.

و على هذا فلا استدلال في نفي العذاب بكثرة الأموال والأولاد من غاية الجهل.

**قُلْ إِنَّ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ**

هذه الآية في الحقيقة جواب عن الآية السابقة وذلك لأنهم لما زعموا أن كثرة الأموال والأولاد دليل على محبة الله لصاحب المال والأولاد فلا عذاب لهم في الآخرة، أجابهم بواسطة النبي فقال تعالى قل يا محمد لهؤلاء القوم ليس الأمر كما زعمتموه من أن كثرة المال والأولاد دليل على محبة الله إياكم بل الحق أن الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر أي يضيّق لمن يشاء من عباده على أساس المصلحة التي رآها فيه ولا ربط له بالمحبة وعدمها إذ لو كان الأمر كما زعمتم وظننتم لما وسع على الكافر في الدنيا ضرورة أنه لا يحب الكافر لأن الكافر بالله لا يكون محبوباً له عقلاً.

وقوله: **وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ**، معناه لا يعلمون المصلحة أو لا يعلمون أن أفعال الله تابعة للمصالح والمفاسد الواقعية التي لا يعلمها إلا هو إذ لو كان الأمر كما ظن هؤلاء الجهال لكان قارون محبوباً لله تعالى وموسى مغضوباً له وذلك لأنه أعطى قارون ما أعطاه من الأموال ولم يعط موسى وهكذا القول في جميع الأنبياء ولا يقول بهذه المقالة إلا جاهل.

محصل الكلام هو أن بسط الرزق و ضيقه لا ربط لهما بمحبة الله و عدمها فإن أكرمكم عند الله أتقاكم و إلى هذا المعنى أردف الله كلامه بقوله:

وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِندَنَا زُلْفَىٰ إِلَّا مَنْ آمَنَ وَ عَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ لَهُمْ جَزَاءُ الضَّعْفِ بِمَا عَمِلُوا وَ هُمْ فِي الْغُرَفَاتِ آمِنُونَ

زُلْفَى بِضَم الزَّاء قال مجاهد أي، قربي، و الزُّلْفَةُ القربة و قال الأخفش أي إزلافاً، و هو إسم المصدر فيكون موضع قربي، نصباً، كأنه قال بالتي تقربكم عندنا تقرباً.

و معنى الآية و ليست أموالكم و لا أولادكم من الأمور التي تقربكم عند الله تقرباً ليس لغيركم إلا من آمن منكم و عمل صالحاً فأولئك، أي من عمل صالحاً بعد الإيمان، لهم جزاء الضَّفِّ بما عملوا أي نجازيهم أضعاف ما عملوا من الثَّواب و هم في الغرفات، أي في غرفات الجنة آمنون، من جميع الجهات و ملخص الكلام في الآية أن الذي يوجب التَّقرب إلى الله معنوياً هو الإيمان بالله و رسله و اليوم الآخر ثمَّ العمل بمقتضى الإيمان فمن كان كذلك فله جزاء الضَّعف و الأمن في غرفات الجنة فالملاك كلَّ الملاك في التَّقرب إلى الله و دخول الجنة هو العمل الصَّالح المنبعث عن الإيمان فقط.

أما الأموال و الأولاد و العشيرة و غير ذلك فهي خارجة عن مورد البحث و الأصل في ذلك هو قوله تعالى:

إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَ جَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَىٰكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ<sup>(١)</sup>.

و من المعلوم أن التقوى لا تحصل إلا بالإيمان و العمل الصَّالح.

في القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٢

المجلد الرابع عشر

وَالَّذِينَ يَسْعَوْنَ فِي آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ أُولَٰئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ  
هَدَّدَ اللَّهُ تعالى في هذه الآية الكفار وقال و الَّذِينَ يسعون في آياتنا  
معاجزين أي مسابقين فيمن قرأ بالف.

أما على القراءة بدون ألف (معجزين) فمعناه مثبطين غيرهم من أفعال  
الخير أولئك في العذاب محضرون أي يحصلون في عذاب النار، و قيل أي في  
جهنم تحضرهم الزبانية فيها ففي الآية دلالة على أن المعاندين الذين يسعون  
في إبطال الأدلة و الحجّة ليمنعوا بذلك غيرهم عن الإيمان فذنبهم أعظم ممن  
لم يؤمن ولم يسع في ذلك لوضوح الفرق بين الضال والمضل.

قُلْ إِنَّ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَ يَقْدِرُ لَهُ وَ مَا أَنْفَقْتُمْ  
مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ وَ هُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ  
أنما كرر قوله: إِنَّ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ، لإختلاف الفائدة و  
الأثر المترتب عليه فإن الأول على معنى أن ربي يبسط الرزق لمن يشاء و يقدر  
من غير أن يعلم أكثر الناس لم فعل ذلك.

الثاني: بمعنى أن ربي يبسط الرزق لمن يشاء و يقدر له على أن ما أنفقه في  
أبواب البر فإنه يخلفه عليه و هو قوله: وَ مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ، أي  
يعطيكم عوضه قاله في التبيان.

و قال بعض المفسرين من العامة في وجه التكرار ما هذا لفظه:

كرر تأكيداً أي قل يا محمد لهؤلاء المغترين بالأموال و الأولاد أن الله يوسّع  
على من يشاء و يضيق على من يشاء فلا تغتروا بالأموال و الأولاد بل أنفقوها  
في طاعة الله فإن ما أنفقتم في طاعة الله فهو يخلفه فيه إضمار أي فهو يخلفه  
عليكم أي يعطيكم خلفه و بدله و ذلك البذل أما في الدنيا و أما في الآخرة ثم  
ذكر أحاديث عن أبي هريرة عن النبي في حسن الإنفاق و مدحه إنتهى  
كلامه.

أقول ما ذكره أيضاً لا بأس به و المعنى واضح و الغرض من التكرار لا خفاء فيه فأن البسط و الضيق في الرزق على وجه المصلحة شيء و الإنفاق من المال في سبيل البر و الطاعة شيء آخر فظهر الفرق و الذي يختلج بالبال في حل الإشكال، هو أن قوله في الأول رد على قول الكفار حيث زعموا أن كثرة الأموال و الأولاد تدل على محبة الله إياهم و لذلك قالوا و ما نحن بمعذبين و على هذا فيكون المال و الولد مما يقربهم إلى الله زلفى.

فأجاب الله تعالى عنهم بأن الأمر ليس كذلك فقال: **وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عِندَنَا زُلْفَىٰ** و أنما الذي يقربكم عندنا هو الإيمان و العمل الصالح لا الأموال و الأولاد.

أما في هذه الآية أشار إلى شيء آخر و هو أن العمل الصالح في الأموال إنفاقها في سبيل البر و الطاعة فكأنه قيل ما العمل الصالح في الأموال، فقال تعالى هو إنفاق المال في سبيل الطاعة و على هذا فهذه الآية بمنزلة التفسير و التوضيح لما ذكره سابقاً.

**وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ يَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهَؤُلَاءِ إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ** يوم الحشر هو يوم القيامة و لذلك سمي به فأن الحشر الجمع و المعنى يوم يحشر الله الخلائق و يجمعهم للحساب ثم يقول الله للملائكة الذين عبدتهم جماعة من الكفار في دار الدنيا، أهؤلاء، يعني الكفار، إياكم كانوا يعبدون، فلاستفهام في قوله: **أَهَؤُلَاءِ**، لتوبيخ العابدين.

قال بعض المفسرين أن هذه الآية متصلة بقوله: **وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِندَ رَبِّهِمْ** (١) أي لو تراهم في هذه الحالة لرأيت أمراً فظيعاً ثم قال ولو تراهم أيضاً يوم يحشرهم جميعاً، إنتهى.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جزء ٢٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

قَالُوا سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَلِيِّنَا مِنْ دُونِهِمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ

قال القرطبي في تفسيره لهذه الآية ما لفظه.

قال سعيد عن قتادة هذا إستفهام كقوله عز وجل لعيسى: ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُمِّي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ<sup>(١)</sup>.

أقول ما نقله عن قتادة لا وجه له وذلك لأنَّ المخاطب هناك عيسى ابن مريم، وأما في المقام فلم يقل ذلك مخاطباً للملائكة.

بعبارة أخرى الإستفهام هناك عن المعبود وفي المقام عن العابد، وكيف كان فقد أجاب الملائكة بقولهم: سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَلِيِّنَا تنزيهاً لك أن نعبد سواك و نتخذ معك معبوداً غيرك وأنت ياربنا ولينا و ناصرنا وأولى بنا منا من دونهم، أي من دون هؤلاء الكفار ونحن ما أمرناهم بهذا ولا رضىنا به لهم.

بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ بطاعتهم إياهم فيما يدعونهم إليه من عبادة الملائكة، قيل أنهم صَوَّروا لهم صورة قوم من الجن و قالوا هذه صورة الملائكة فأعبدوها، و قيل أنهم أطاعوا إبليس و أعوانه، أن حياً يقال لهم بنو ملج من خزاعة كانوا يعبدون الجن و يزعمون أنهم الملائكة و أنهم بنات الله.

محصل الكلام هو أنهم وإن عبدوا الملائكة بزعمهم إلا أنهم أي الملائكة لم يرضوا بعبادتهم إياهم ولا دعوهم إليها و أما الجن فأتتهم دعوهم إلى عبادتهم و رضوا به و على هذا فتوجه الذم إلى العابد و المعبود جميعاً.

أما في الملائكة فلا يستحق الذم غير العابد و لذلك أضرب عن ذكر الملائكة و قال بل هم كانوا يعبدون الجن.

فَالْيَوْمَ لَا يَمْلِكُ بَعْضُكُم لِبَعْضٍ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا وَنَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ

والآثم في اليوم، للعهد الذكري أي اليوم الموعود المذكور في الكتاب، أو للعهد الحاضر والمعنى فالיום الحاضر وهو يوم القيامة لا يملك بعضهم لبعض نفعاً ولا ضرراً، لعدم قدرتهم على النفع والضرر وإنتفاء العلة توجب إنتفاء المعلول ثم يقول الله تعالى لهؤلاء الكفار الذين ظلموا على غيرهم و على نفوسهم بإرتكاب المعاصي، ذوقوا عذاب النار التي كنتم، في الدنيا بها تكذبون أي كنتم تجحدونه ولا تعترفون به بل كنتم تستهزؤون بها.

وَإِذَا تَتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا رَجُلٌ يُرِيدُ أَنْ يَصُدَّكُمْ عَنْ مَا كَانُوا يَعْبُدُ آبَاءَهُمْ وَقَالُوا مَا هَذَا إِلَّا إِفْكٌ مُفْتَرًى وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ

أخبر الله تعالى في هذه الآية عن كيفية تكذيبهم آيات الله و قال: وَإِذَا تَتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ من كتاب الله بواسطة النبي (قَالُوا مَا هَذَا) أي ليس هذا الذي يدعي النبوة (إِلَّا رَجُلٌ) كغيره من الرجال و لذلك نكروه تحقيراً له بزعمهم (يُرِيدُ أَنْ يَصُدَّكُمْ) و يمنعكم فَأَنْ الصَّد المنع (عَمَّا كَانُوا يَعْبُدُ آبَاءَهُمْ) من الأصنام والأوثان و غيرها (وَقَالُوا) أي هؤلاء الكفار (مَا هَذَا إِلَّا إِفْكٌ مُفْتَرًى) أي كذب افتراه و نسبه الى الله (وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ) كلمة (إِنْ) نافية أي قال الكفار الذين أنكروا الحق لَمَّا جاءهم، أي لَمَّا جاءهم الحق، إن هذا، أي ليس هذا إلا سحرٌ مبين، أي ظاهر لا خفاء فيه.

أخبر الله تعالى في هذه الآية عن الكفار الذين إذا تتلى عليهم آيات الكتاب بواسطة النبي ﷺ أنكروا ذلك و قالوا أنه ليس بنبي و أن الآيات المتلوّة ليست من كلام الله و هو أيضاً ليس مخبراً بها عن الله بل هو رجلٌ من الرجال و

لا فرق بينه وبينهم و غرضه من ذكر الآيات و إنتسابها بها الى الله إضلالكم و منعكم عن عبادة الأوثان و الأصنام فليس هذا إلا، إفكٌ مفترى، ثم أخبر عن الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ أَي القرآن لَمَّا جاءهم الحقَّ قالوا ليس هذا إلا سحرٌ ظاهر، ففي هذه الآية أخبر الله عن فرقتين من الكفار.

إن قلت ما الفرق بينهما حيث عطف فرقةً على فرقةٍ أخرى و من المعلوم المسلم عند الكل أنَّ المعطوف يغاير المعطوف عليه و في المقام لا فرق بينهما في الإنكار.

قلت أراد بالفرقة الأولى العوام و الجهال منهم و بالثانية علماؤهم و ذلك لأنَّ قوله تعالى: الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ إشارة الى أَنَّهُمْ عرفوا الحقَّ ثمَّ حملوه على السَّحر إذ من لا يعرف الحقَّ عن الباطل شأنه التَّكذيب و من عرف الحقَّ يحمله على السَّحر و هو حيلةٌ خفيةٌ توهم المعجزة ألا ترى أنَّ الفرقة الأولى تقول في مقام الإستدلال ما هذا إلا رجل يريد أن يصدِّكم و يمنعكم عن دين آبائكم.

و أمَّا الفرقة الثانية تحمل الكلام على السَّحر ليشبه الأمر على العوام الَّذِينَ لا يعرفون الفرق بين السَّحر و المعجزة و الله أعلم.

وَمَا أَتَيْنَاهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ كلمة، ما، في الموضعين للنفي، قالوا في معنى الآية أي ما أتيناكم من كتب قبل هذا الكتاب أعني به القرآن فصدَّقوا به و بما فيه إن هذا كما زعموا و مَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ، أي في عهد الجاهلية مِنْ نَذِيرٍ، أي نبيٍّ، و قيل معناه ما أرسلنا اليهم قبلك يا محمد من نذيرٍ إلا فعلوا به ما فعلوا بك و قالوا له مثل ما قالوا لك و حذف لدلالة الكلام عليه.

أقول و الَّذي يختلج بالبال في معنى الآية هو أنَّ التَّكذيب لا بدَّ له من وجهٍ يمكن أن يثبت به و ما نحن فيه ليس من هذا القبيل و ذلك أَنَّهُمْ لم يقرؤا في



كِتَابٍ أَوْتَوْهُ بَطْلَانٌ مَا جِئْتُ بِهِ وَلَا سَمِعُوا مِنْ رَسُولٍ بَعَثَ إِلَيْهِمْ فُلَيْسَ لَتَكْذِيبِهِمْ وَجْهٌ فَمَنْ أَتَيْنَ عَلِمُوا أَنَّ هَذِهِ الْآيَاتُ مِنَ الْمَفْتَرِيَّاتِ وَمُعْجَزَاتِكَ مِنَ السِّحْرِ وَعَلَى هَذَا فَالْإِنْكَارُ لَيْسَ فِي مَحَلِّهِ.

وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا بَلَغُوا مِيعَثَارَ مَا أَتَيْنَاهُمْ فَكَذَّبُوا رُسُلِي فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ

أخبر الله في هذه الآية أَنَّ تكذيب الرُّسُلِ وما جاؤوا به من الآيات ليس منحصراً بهؤلاء القوم أعني بهم مشركي العرب بل كان التَّكْذِيبُ جارياً في الأمم السَّالِفَةِ أيضاً الَّذِينَ كَانُوا أَشَدَّ مِنْ هَؤُلَاءِ بَطْشاً وَأَكْثَرَ أَمْوَالاً وَأَوْلَاداً وَأَوْسَعَ عَيْشاً بَحِثْ مَا بَلَغُوا هَؤُلَاءِ الْمُشْرِكِينَ مِيعَثَارَ مَا أَتَيْنَاهُمْ مِنَ الْقُوَّةِ وَالْمِيعَثَارِ وَالْعِشْرَ سِوَاءَ وَهَمَا لَغْتَانِ وَقِيلَ الْمِيعَثَارُ عَشْرُ الْعِشْرِ وَمِيعَثَارُ الشَّيْءِ عَشْرُهُ وَلَا يَقُولُونَ هَذَا، فِي شَيْءٍ سِوَى الْعِشْرِ وَحَاصِلُ الْكَلَامِ أَنَّ هَؤُلَاءِ الْمُشْرِكِينَ الْمُنْكَرِينَ لِلْحَقِّ بِالنَّسْبَةِ إِلَى مَنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْكُفَّارِ فِي الْأُمَمِ السَّالِفَةِ نَسَبْتَهُمْ إِلَيْهِمْ مِنْ حَيْثُ أَلْقُوهُ وَكَثْرَةُ الْأَمْوَالِ نِسْبَةُ الْمِيعَثَارِ إِلَى الْعِشْرِ مِنْ جِهَةِ الْقَلَّةِ وَالضَّعْفِ فَإِذَا لَمْ يَقْدِرُوا هَؤُلَاءِ عَلَى إِطْفَاءِ نَوْرِ الْحَقِّ وَأَهْلَكَهُمُ اللَّهُ فَكَيْفَ بِهِؤُلَاءِ الْمُشْرِكِينَ مَعَ ضَعْفِهِمْ وَقَلَّةِ عِدَدِهِمْ.

بعبارة أخرى إِنَّا أَهْلَكْنَا قَوْمَ عَادٍ وَثَمُودَ بِسَبَبِ تَكْذِيبِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ وَنَحْنُ عَلَى إِهْلَاكِ الْمُشْرِكِينَ أَقْدَرُ وَإِذَا كَانَ الْمَخْلُوقُ كَائِناً مَا كَانَ ضَعِيفاً حَقِيراً ذَلِيلَلاً لَا يَقْدِرُ عَلَى دَفْعِ الْعَذَابِ عَنْ نَفْسِهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَكَيْفَ يَكْذِبُ آيَاتَ اللَّهِ وَأَنْبِيَائِهِ وَالْيَاقِظُ هَذَا الْمَعْنَى أَشَارَ اللَّهُ تَعَالَى فِي آخِرِ الْآيَةِ حَيْثُ قَالَ: فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ أَيَّ كَيْفٍ كَانَ تَغْيِيرِي وَعَقُوبَتِي فَأَنَّ الْإِهْلَاكَ وَالْإِسْتِثْصَالَ هُوَ نَكِيرُ اللَّهِ فِي الدُّنْيَا فَالطَّاعَةُ وَالْإِنْقِيَادُ لِلْعَبْدِ أَوْلَى وَأَحْسَنُ عَقْلاً وَنَقْلاً وَهُوَ ظَاهِرٌ.

قُلْ إِنَّمَا أَعِظُكُمْ بِوَاحِدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلِيَ وَفَرَادَى ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِكُمْ مِنْ جِنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ

قال الرَّاغِبُ في المفردات الوعظ زَجَرٌ مَقْتَرٌ بِتَخْوِيفٍ قال الخليل هو التذكير بالخير فيما يرقُّ له القلب والعظة والموعظة الإِسْمُ إنتهى.

و قال الشَّيْخُ في التَّيْبَانِ الوعظ الدُّعاء إلى ما ينبغي أن يرغب فيما ينبغي أن يجوز منه ممَّا يلين القلب إلى الإِستجابة للحَقِّ بالنَّبِيِّ هو أَجَلٌ و أعظم و أكبر داع بما أعطاه الله من الحكمة إنتهى.

خاطب الله في هذه الآية نبيه أن يقول لهؤلاء الكفار، إِنَّمَا أَعْظَمُكُمْ بِوَاحِدَةٍ، كلمة، أمَّا، تفيد الحصر أي أن موعظتي إياكم منحصرة بواحدة لا ثاني لها وهي أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلَى وَفَرَادَى، أي إثنين إثنين، و واحداً واحداً، ليذاكر أحدهما صاحبه فيستغين برأيه على هذا الأمر (ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِكُمْ) يعني محمداً ﷺ (مِنْ جَنَّةٍ) أي جنون (إِنْ هُوَ) أي ليس النبي (إِلَّا تَذِيرٌ) أي مخوف من معاصي الله (يَبَيِّنُ يَدَى عَذَابٍ شَدِيدٍ) يعني عذاب القيامة فهذا تفسير ألفاظ الآية و في الآية مسائل:

**الأولى:** ما المراد بواحدة في الآية فليل معناها كلمة واحدة مشتملة على جميع الكلام تقتضي نفى الشُّرك وإثبات الإِلاه.

قال مجاهد هي لا إله إلا الله، المعبر عنه بكلمة التوحيد إذ هي الأصل في الدين و به قال ابن عباس و السُّدي، و قيل بطاعة الله، و قيل بالقرآن لأنه يجمع كل المواعظ و قيل تقديره بخصلة واحدة ثم بيَّن بقوله: أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلَى وَفَرَادَى فتكون، أن، في موضع خفض على البدل من واحدة، أو في موضع رفع على إضمار مبتدأ أي هي أن تقوموا، أو في موضع نصب بمعنى لأن تقوموا و لكل من الوجوه وجه جميل.

**الثانية:** أن هذا القيام معناه القيام لطلب الحق لا القيام الذي هو ضد القعود و هو كما يقال قام فلان بأمر كذا، أي لوجه الله و التَّقَرُّبُ إليه كقوله تعالى: وَ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ نِيتَانِي بِالْقِسْطِ<sup>(١)</sup> فالمعنى في قوله: أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ، أن يكون

قيامكم له تعالى لا لغيره من الوصول إلى الأغراض والأُميال الدُنيوية فأنَّ القيام بالأمر تارةً يكون للدُّنيا وتارةً لله والتقرب إليه.

وذلك لأنَّ القيام من المفاهيم الكلية المنطبقة على مصاديق كثيرة فهو بما هو هو لا فرق بين مصاديقه وأتَمَّا الفرق في متعلِّق القيام ألا ترى أنَّ أمير المؤمنين عليه السلام قام بالأمر، ومعاوية وعثمان أيضاً قاما بالأمر والفرق بين القيامين في مفهوم الأمر لا في نفس القيام فأنَّ كان الأمر حقاً فالقيام متصِّف بالحق وأنَّ كان باطلاً فالقيام متصِّف بالبطلان ولأجل هذه الدِّقِقة قال أن تقوموا لله، حيث حصَّ القيام له تعالى متقرباً إليه والقيام بهذا المعنى هو منشأ الخيرات.

**الثالثة:** قوله: **مَثْنَى وَفُرَادَى** يظهر من كلمات المفسرين أنَّ المعنى قوموا مثنى أي اثنين اثنين وواحداً واحداً ليذكر أحدهما صاحبه، بعضهم أي قوموا وحداناً ومجتمعين، وقيل منفرداً برأية ومشاوراً لغيره ثمَّ تَفَكَّرُوا ما بصاحبكم من جنَّةٍ وعلى هذا التفسير فالوقف ليس على **ثُمَّ تَفَكَّرُوا** لأنَّ المفروض أنَّ القيام للتفكير وأنه ما بصاحبكم مِنْ جِنَّةٍ إِنَّ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ.

وفي المقام إحتمال آخر هو أقوى في النَّظر ممَّا ذكروه والله أعلم وهو أنَّ الوقف على قوله: **ثُمَّ تَفَكَّرُوا** وعليه فالكلام قد تمَّ عند قوله: **وَ فُرَادَى**، ويؤيد ما ذكرناه كلمة، ثمَّ، التي هي للترتيب الانفصالي بخلاف الواو، التي هي للترتيب الإتصالي فلو كان الأمر كما ذكروه فحقَّ الكلام أن يقال وتَفَكَّرُوا ليفيد الجمع بين المعطوف والمعطوف عليه وحيث لم يقل ذلك وأتى بكلمة، ثمَّ، فيستفاد من الكلام أنَّ المعطوف قوله: **تَفَكَّرُوا**، منفصل عن المعطوف عليه وهو قوله: **مَثْنَى وَ فُرَادَى**، وإذا أثبت الانفصال بمقتضى العطف بكلمة ثمَّ أثبت أنَّ المعطوف حكم آخر منفصل عن المعطوف عليه فالمعطوف عليه هو القيام لله مثنى وفرداً، والمعطوف التَّفكر في أمر النبي وهو شيء آخر

ضرورة أَنْ التَّفَكُّرَ غيرَ القيامِ و القيامِ غيرَ التَّفَكُّرِ و لا ملازمةَ بينهما أصلاً، و لا  
نعني بالانفصال الأَهذا و عليه فقوله: **ثُمَّ تَتَفَكَّرُوا** هو أَوَّلُ الكلامِ و أن شئتَ  
قلتَ أمرهم بالقيام لله أَوَّلًا و بالتفكر ثانياً ففي الآية دلالة على أَنَّ القيامَ لِلَّهِ  
وظيفة العباد سواءً كانوا مجتمعين أو منفردين.

فَأَنَّ المراد بالقيام في المقام هو الإتيان بوظائف العبودية التي يجب على  
العبد عقلاً و شرعاً و من المعلوم أَنَّ هذا القيام لا يتحصَّل له إلا بمطابقة النبي  
الذي هو واسطة بين الرَّبِّ و العبد فإذا تَفَكَّرَ العبد في أحوال النبي و ما جاء به  
من عند الله علم أَنَّهُ ليس مجنون بل هو في كمال العقل و التدبير هذا ما حصل  
لنا في تفسير الآية بعد التدبير فيها و الله أعلم.

وَأَمَّا قوله: **إِنَّ هُوَ إِلَّا تَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ** فمعناه أَنَّ النبي  
ليس إلا منذراً من عذاب الله في صورة المخالفة و العصيان و ليس له غرض  
آخر من الإنذار و من كان كذلك لا يعدَّ مجنوناً.

**قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ إِنَّ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ  
شَيْءٍ شَهِيدٌ**

قال في التبيان، و المعنى أَنِّي أَبْلَغُكُمْ الرِّسالةَ و لا أَجرَ إلى نفسي عرضاً من  
أعراض الدنيا بل ثمرة ذلك لكم و ليس أَجري إِلَّا على الله إنتهى.

و قال القرطبي **قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ** جعل على تبليغ الرِّسالة فهو لكم،  
أي ذلك الجعل لكم إن كنت سألتكموه، و به قال صاحب الكشاف قبله و لعله  
أي القرطبي أخذ منه.

قال الزمخشري تقديره أَيُّ شَيْءٍ سألتكم من أَجْرٍ فهو لكم.

أقول الأقوال مختلفة بحسب اللفاظ و مرجع الكل إلى شَيْءٍ واحدٍ أَنِّي ما  
سألتكم على الرِّسالة من أَجْرٍ فأن تقولوا أَنِّي سألتكم شيئاً فهو لكم، إن أَجري  
إِلَّا على الله أي ليس أَجري إِلَّا عليه تعالى الذي أرسلني إليكم على قاعدة

اللطف ومن المعلوم عند العقل أن أجر المأمور على الأمر، و هو أي الله تعالى: **هُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ**، أي عالم به ولا يخفى عليه شيء.

### قُلْ إِنَّ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَآمُ الْغُيُوبِ

أي قل يا محمد لهم أن ربي، يقذف، أي يلقي بالحق على الباطل و هو علآم الغيوب، فالمبتدأ محذوف ولو نصب على أنه نعت (لربي) لا إشكال فيه أي أن ربي علآم الغيوب بل لا يعلم الغيب إلا هو ثم أن المراد بإلقاء الحق على الباطل هو إرسال الرُّسل وإنزال الكتب وجعل الأحكام والشرائع وبالجملة كل ما فيه مصلحة للبشر المعنى أنه تعالى يبين الحجة و يظهرها. و قال بعضهم المراد بالحق الوحي، و قيل هو القرآن و قال ابن عباس أي يقذف الباطل بالحق علآم الغيوب.

### قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَ مَا يُبْدِي أَلْبَابِلُ وَ مَا يُعِيدُ

ثم أمر الله نبيه أن يقول لهم جاء الحق و هو التوحيد فلا يرجع الباطل و لا يعود أبداً و ذلك لأن الحق إذا جاء أذهب الباطل فلم يبق له بقية يبدء بها و يعيد.

قال الله تعالى: **بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ** (١).

قال الله تعالى: **وَ قُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَ زَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا** (٢).

و قال رسول الله ﷺ: **لِلْحَقِّ دَوْلَةٌ وَلِلْبَاطِلِ جَوْلَةٌ**، و السر في ذلك أن الحق هو الثابت الذي لا يتغير و لا يتبدل و أن شئت قلت هو الثابت العين، و الباطل بخلافه، و قيل الحق هو الذي لا سبيل للبطلان إليه و الباطل بخلافه فأن الباطل نقيض الحق لا ضده على التحقيق لأن الضدين أمران وجوديان و

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جزء ٢٢

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الباطل لا وجود له إستقلالاً و أنما هو عدم الحقّ إلّا أنّه كثيراً ما يطلقون عليه الضدّ في العرف فيقال حقّ و باطل، و الباطل ضدّ الحقّ، أي مخالف له و كيف كان لا شكّ أنّهما لا يجتمعان و لا يرتفعان فوجود أحدهما ينفي الآخر و على هذا فالمراد بزهوق الباطل بعد مجي الحقّ زهوق آثاره فالحقّ و الباطل كالنور و الظلمة إذا عرفت هذا فنقول:

قوله تعالى: **وَمَا يُبْدِيُ الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ** حيث حكم بعدم عود الباطل بعد مجي الحقّ، إشارة إلى نكتة خفية على الأذهان و هي أنّ ما لا ذات له لا عود له و حيث أنّ الباطل أمرٌ عديمٌ لا ذات له مستقلاً فلا يعقل فيه العود ألا ترى أنّك إذا قلت جاء زيدٌ و ذهب عمروٌ ليس معناه أنّ عمرواً لا يعود لأنّ الذهاب ليس بمعنى البطلان حتّى لا يعقل عوده، و أمّا إذا قلت جاء زيدٌ و زهق نفسه أو نفس عمرو، فلا يعقل الرجوع و العود بعد الزهوق لأنّ الزهوق البطلان و الهلاك و زهوق النفس بطلانها فقوله تعالى: **وَزَهَقَ الْبَاطِلُ** أي زال و بطل كان كذلك فليس هناك شيء يرجع أو يعود و لأجل هذه الدقيقة قال تعالى و زهق الباطل و لم يقل و ذهب الباطل لأنّ الذهاب لا يطلق إلّا على ما له ذات و وجود و لذلك يرجي فيه العود بخلاف الزهوق و حيث أنّ الباطل أمرٌ عديمٌ لا وجود له مستقلاً و لا ذات بل هو عدم الحقّ قال تعالى و ما يبدي الباطل و ما يعيد، أي لا يعيد مادام الحقّ قائماً.

ضياء القرآن في تفسير القرآن



المجلد الرابع

**قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي وَإِنْ اهْتَدَيْتُ فِيمَا يُوحِي إِلَيَّ رَبِّي إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ**

أي قل يا محمد لهؤلاء الكفار الإنسان لا يخلو من الضلالة او الهداية فأن خالف الحقّ فهو ضالّ وإن تبعه فهو المهتدي و على هذا فأن ضللت في إدعائي النبوة و كنت كاذباً فيه كما تظنون فأني ظالم على نفسي لأنّ الله لا يضلّ عبده و إن اهتديت فيما يوحي إليّ ربّي أي أنّه تعالى هداني إلى الحقّ أنّه

سميعٌ يسمع الكلام و قريبٌ بالعبد بل هو أقرب إليه من حبل الوريد، ففي هذه الآية أشار الله تعالى إلى أصليين أصليين في باب الاعتقادات.

**أحدهما:** أَنَّ الضَّلَالَةَ ليست من الله تعالى بل هي مستندة إلى الإنسان نفسه و منشأها سوء السَّريرة و خبث الطَّيْنة و متابعة الشَّيْطَان بسبب المعاصي و مع ذلك ضررها على نفس الإنسان و لا تضر الله شيئاً إذ لا تضره معصية من عصاه فمن نسب الضَّلَالَةَ و الكفر إلى الله فقد ضلَّ ضلالاً بعيداً.

**ثانيهما:** أَنَّ الهداية و الإيمان بتوفيق من الله و ذلك لأنَّه تعالى فاعل الخيرات ففي الآية دلالة على فساد قول المجبرة حيث أضافوا الضَّلَال و الهدى إلى الله و أَنَّ الله يجعلهما فيمن يشاء من عباده و لم يعلموا أَنَّ إضلال العبد ظلُم عليه و هو تعالى مَنزَّه عنه، و في قوله: **وَإِنْ أَهْتَدَيْتُ فِيمَا يُوحِي إِلَيَّ رَبِّي** إشارة نبوته لأنَّ الوحي مختصُّ بمن أرسله الله إلى الخلق و قد مرَّ الكلام في الوحي سابقاً غير مرَّة.

**وَلَوْ تَرَى إِذْ فَزَعُوا فَلَا قُوَّةَ وَ أَخَذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ**

أي و لو ترى يا محمَّد إذ فزعوا و خافوا من شدَّة العذاب يوم القيامة، فلا فوت، أي لا مهرب لهم **وَ أَخَذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ** قيل هو عذاب الدُّنيا، و قيل خروجهم من قبورهم، و قيل من بطن الأرض إلى ظهرها.

و قال بعض المفسرين، هذا الفزع منهم عند الموت و المعنى و لو ترى يا محمَّد إذ فزعوا عند الموت في الدُّنيا.

أقول أخبر الله تعالى في هذه الآية عن الفزع و لم يعيِّن متعلِّقه فيمكن حمله على جميع ما ذكره سواء كان في الدُّنيا أم في الآخرة و قوله: **مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ**، أي من حيث كانوا فهم من الله قريب لا يعزبون عنه و لا يفوتونه و كيف كان فجواب لو، في قوله: **وَلَوْ تَرَى**، محذوف و التَّقدير و لو ترى لرأيت ما تعتبر به عبرة عظيمة أو غير ذلك.

وَقَالُوا أَمَتًا بِهِ وَآتَى لَهُمُ التَّنَاوُسُ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ، وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ وَ يَقَذِفُونَ بِالْغَيْبِ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ

أي ويقولون ذلك الوقت أي حين رؤيتهم العذاب، أمنا و صدقنا به تعالى، و آتَى لهم التناوش، أي آتَى لهم الرجعة فَأَنَّ التناوش الرجعة على قول ابن عباس و على هذا فالمعنى أنهم يطلبون الرجعة إلى الدنيا ليؤمنوا و هيهات من ذلك.

و قال السُّدِّي التناوش التوبة أي طلبوها و قد بعدت لأنه أنما تقبل التوبة في الدنيا قبل الموت لا بعده، و قيل التناوش، التناول و على هذا فالمعنى آتَى لهم تناول الإيمان في الآخرة و قد كفروا به في الدنيا.

و قوله: مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ، فالمراد به الآخرة أي كيف لهم الرجوع من الآخرة إلى الدنيا، و قد كفروا به، الواو للحال أي و الحال أنهم قد كفروا به أي بالله تعالى من قبل، أي من قبل الموت في الدنيا، و يقذفون بالغيب، العرب تقول لكل من تكلم بما لا يحقّه هو يقذف و يرمم بالغيب.

و قوله: مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ على جهة التَّمثِيل لمن يرمم بالغيب و لا يصيب أي يرمون بالظن و يقولون لا بعث و لا نشور و لا جنة و لا نار رجماً منهم بالظن، و قيل يرمون في القرآن فيقولون سحرٌ و شعرٌ و أساطير الأولين، و قيل في محمّد فيقولون ساحر شاعر كاهن مجنون و محصل الكلام في هاتين الآيتين هو أَنَّ علاج كلِّ واقعة قبل وقوعها لا بعده كما أَنَّ معالجة المريض قبل موته لا بعده و هذا معلوم لا خفاء فيه.

و حِيلَ بَيْنَهُمْ وَ بَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ كَمَا فُعِلَ بِأَشْيَاعِهِمْ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مُرِيبٍ

أي حيل و فرّق بينهم و بين النجاة من العذاب، فرّق بينهم و بين ما يشتهون في الدنيا من أموالهم و أنفسهم و أهليهم كما فعل ذلك بأشياعهم و أتباعهم و



أمثالهم من قبل من الكفّار و حكم الأمثال واحد أنَّهُم كانوا في شكّ من ذلك  
 في الدّنيا و قوله: هُرِّيبٌ، فالزّيب أقبح الشكّ الَّذي يرتاب به النَّاسُ، و الحمد  
 لله ربّ العالمين.



## سُورَةُ فَاطِرٍ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَاعِلِ  
الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا أُولَى أَجْنَحَةٍ مَّثْنَى وَثُلَاثَ وَ  
رُبَاعٍ يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ  
شَيْءٍ قَدِيرٌ (١) مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ  
فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَ مَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ  
بَعْدِهِ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٢) يَا أَيُّهَا النَّاسُ  
اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرُ  
اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ  
فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ (٣) وَ إِن يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ  
رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ وَ إِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ (٤) يَا  
أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ  
الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَ لَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْغَرُورُ (٥) إِنَّ  
الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُوا  
حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ (٦) الَّذِينَ  
كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا  
الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَ أَجْرٌ كَبِيرٌ (٧) أَفَمَنْ

زَيْنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَأَاهُ حَسَنًا فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ  
 مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ  
 عَلَيْهِمْ حَسَرَاتٍ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ (٨) وَ  
 اللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيَّاحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فَسُقْنَاهُ  
 إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَحْيَيْنَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا  
 كَذَلِكَ النُّشُورُ (٩) مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ  
 الْعِزَّةُ جَمِيعًا إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ  
 الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ  
 عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يَبُورُ (١٠) وَاللَّهُ  
 خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ  
 أَزْوَاجًا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا  
 بِعِلْمِهِ وَمَا يُعَمِّرُ مِنْ مَعَمَّرٍ وَلَا يَنْقُصُ مِنْ عُمُرٍ  
 إِلَّا فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ (١١) وَمَا  
 يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ سَائِغٌ شَرَابُهُ  
 وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَمِنْ كُلٍّ تَأْكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا وَ  
 تَسْتَخْرِجُونَ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفُلْكَ فِيهِ  
 مَوَاحِرَ لَتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلِعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ  
 (١٢) يُورِجُ اللَّيْلُ فِي النَّهَارِ وَيُورِجُ النَّهَارُ فِي  
 اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ  
 مُسَمًّى ذَلِكَمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ وَالَّذِينَ  
 تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ (١٣) إِنْ  
 تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا

اَسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ  
وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ (١٤) يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ  
الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ (١٥)  
إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ (١٦) وَمَا  
ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ (١٧)

### ◀ اللغة

فَاطِرٌ: أصل الفطر الشَّقْ طولاً و الفطر الابتداء و الإختراع.  
السَّعِيرُ: بفتح السين و كسر العين النَّار المستعرة.  
يُبْثَرُ: أي يفسد.

فُرَاتٌ: الفرات أعذب العذب.

أَجْبَاجٌ: بضمّ الألف أشدّ المرّ و هو مشقّق من أججت النَّار كأنه يحرق من  
مرارته.

مَوَاحِرُ: أي تشقّ الماء في جريانها شقّاً.

قَطْمِيرٌ: بكسر القاف قشر النَّواة.

### ◀ الأعراب

رُسُلًا مفعول ثانٍ و أوّلَى بدلاً من رسل أو نعتٌ له و مَثْنَى نعتٌ لأجنحة ما  
يَفْتَحُ اللَّهُ ما، شرطية في موضع نصب يفتح مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللَّهِ يقرأ بالرفع و  
فيه وجهان:

أحدهما: هو صفة، لخالق، على الموضع و خالق، مبتدأ و الخبر محذوف  
تقديره، لكم، أو للأشياء.

الوجه الثاني: أن يكون فاعل خالق، أي هل يخلق غير الله شيئاً، و قد يقرأ

بالجرّ على الصّفة لفظاً. يَرْفُقُكُمْ صفة لخالق. الَّذِينَ كَفَرُوا مبتدأ وما بعده الخبر  
وقيل هو صفة، لحزبه، أو بدل منه، وقيل هو في موضع جرّ صفة لأصحاب  
السّعر أو بدل منه حَسَرَاتٍ حال أو مفعول له، كُلُّ أَوْلَئِكَ مبتدأ و يَبُورُ الْخَبَرُ.

### ◀ التفسير

الْحَمْدُ لِلَّهِ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا أُولَى  
أَجْنِحَةٍ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ  
شَيْءٍ قَدِيرٌ

اللام في الحمد للجنس أو الإستغراق و قد مضى البحث فيه غير مرّة، و أمّا  
اللام في، لله فهو للملك أو للإختصاص و الفاطر الخالق المبتدع المخترع  
فقوله: فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أي خالقهما ومخترعهما، وهذا لا ينافي  
ما ذكره في معنى الفطر وقالوا هو في الأصل الشقّ طوياً كما ذكره الرّاغب في  
المفردات و ذلك لأنّ الفطر الشقّ عن الشئ بإظهاره للحسّ ومعنى فطرهما  
خلقهما وإظهارهما للحسّ بعد أن لم تكونا ظاهرتين و ذلك لأنّ السّموات و  
الأرض كانتا رتقاً ففتقهما الله تعالى كما قال:

أَوْ لَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا وَ  
جَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ<sup>(١)</sup>.

و على هذا فقوله تعالى فاطر السّموات والأرض يرجع الى فتقهما و  
فصلهما و أمّا إذا قلنا أنّ الفطر هو الخلق كما هو أحد الأقوال في المسألة فالأمر  
أوضح و على أيّ التقادير لا شك أنّ الله تعالى هو الذي خلقهما و هذا يكفي  
في المقام وقوله: جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا أُولَى أَجْنِحَةٍ مَثْنَى وَ ثُلَاثَ وَ  
رُبَاعَ يدلّ على أنّ خلق الملائكة كان بعد خلق السّموات والأرض كذلك فإنّ

في القرآن  
فما فتقناهما  
فما فتقناهما



الجلد الرابع عشر

خلق المكان مقدّم على خلق المكين و قد مرّ البحث في خلق الملائكة فيما مضى غير مرّة.

و أمّا قال و جاعل الملائكة و لم يقل و خالق الملائكة مثلاً لأنّ الآية بصدد بيان رسالتهم لا إيجادهم و خلقهم و من المعلوم أنّ الرّسالة حيث أنّها من الصّفات فهي مجعولة لا مخلوقة و المعنى أنّ الله جعل الملائكة رسلاً بعضهم الى بعض و بعضهم الى البشر ثمّ أشار الى كيفيّة خلقهم و قال: **أُولَىٰ أَجْنِحَةٍ** أي أصحاب أجنحة مثني و ثلاث و رباع، قيل أي اثنين اثنين و ثلاثة ثلاثة و أربعة أربعة، و أمّا جعلهم أولي أجنحة، ليتمكّنوا بها من العروج الى السّماء النزول الى الأرض ثمّ قال تعالى: **وَتُلاثٌ وَرُبَاعٌ يَرْبِدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ** و ذلك لأنّ عموم قدرته تعالى قد ثبت عقلاً و نقلاً و من كان كذلك فهو قادرٌ على كلّ شيءٍ من الزّيادة و النّقص في خلقه و هو غير محتاج الى دليل آخر.

**مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَ مَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ**

ما، موصولة أي الذي يفتح الله للناس من نعمة و رحمة، فلا ممسك لها، أي فلا مانع للرحمة، و ما يمسك، و يمنع فلا مرسل له و المقصود أنّ الإعطاء و الإمساك بيده تعالى و تحت قدرته على أساس المصلحة التي يراها فيهما يقدر أحد على منعه عمّا أراد و قوله: **وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ**، بمنزلة الإستدلال على المدعى و ذلك لأنّ العزيز القادر الذي لا يغلب و لا يقهر و الحكيم هو الذي يضع الشّيء في موضعه اللائق به و المعنى كيف يقدر احد على منعه عمّا أراد و الحال أنّه تعالى هو القادر على كلّ شيءٍ فالعزيز يدلّ على قدرته و الحكيم على علمه بالمصالح و المفاصد فما شاء كان و ما لم يشأ لم يكن.

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنْ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا هُوَ فَأَنْتُمْ تُؤْفَكُونَ

خاطب في هذه الآية جميع الناس من غير إستثناء وأمرهم أن يذكروا نعمة الله التي لا يقدر على إحصاءها غير الله تعالى لكثرتها وهي على قسمين: مادية محسوسة، ومعنوية عقلية، وذلك لأن الإنسان له جسم وروح، والجسم مادي و الروح تجريدي وكل واحد منهما يحتاج الى ما به قوامه ودوامه ومن المعلوم أن قوام المادي بالنعم المادية من المأكول والمشروب والملبوس والمسكن وغير ذلك مما له تأثير في بقاء الجسم.

وأما الروح المجرد عن المادة فليست كذلك فيكون بقاءه وكماله بما يليق به من العلم والسخاوة والشجاعة والصدقة والأمانة والعقل وغير ذلك شك أن الكل من نعم الله التي أنعم بها على عباده و حيث أن شكر المنعم واجب عقلاً فيجب على العبد الشكر على النعمة وهذا أعني الشكر على النعم هو المراد بقوله: اذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ المراد بالذكر ما يتلفظ به أعني به الذكر اللساني فقط فإذا توجه العبد الى ما أشرنا اليه من النعم علم أن الرازق هو الله تعالى ولما كان الرزق بعد الخلق إذا المعدوم لا يرزق، قدم مقام الخالقية على الرازقية.

فقال تعالى: هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ الْإِسْتِفْهَام لِلإنكار أي ليس في الوجود خالق ولا رازق إلا الله تعالى والدليل على أنه لا خالق إلا الله، هو أن الخالق لا بد أن يكون موجوداً لأن معطي الشيء لا يكون فاقداً له و حيث أنه أعطى الوجود فهو كان موجوداً قبل الإيجاد هذا أولاً:

ثانياً: نقول لو لم يكن موجوداً فهو معدوم لا محالة لعدم الوساطة بين الوجود والعدم، والمعدوم كيف يكون علّة للموجود وهل يعقل أن يكون الشيء علّة لنقيضه فثبت و تحقّق عقلاً أن الإنسان له خالق موجود، ثم أن الموجود على قسمين:

واجبٌ و ممكنٌ، و لا ثالث لهما لأنَّ الموجود أن كان معلولاً لغيره فهو الممكن و أن لم يكن كذلك بل كان وجوده من ذاته لذاته بذاته فهو الواجب، و لا شكَّ أنَّ الإنسان ممكن الوجود لكونه مسبوقاً بالعلَّة فلو كانت العلَّة أيضاً ممكناً لتسلسل لأنَّ حكم الأمثال واحد، و اذا كانت علَّة الإيجاد فيه غير ممكنٍ فهو واجبٌ لعدم الواسطة بين الوجود و الإمكان، و اذا كانت العلَّة واجباً فهو الله تعالى و هذا معنى قوله: **هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرُ اللَّهِ** على سبيل الإنكار ثبت الخالقِيَّة ثبتت الرازقِيَّة فالخالق هو الرازق لا غيره.

و الدليل عليه من العقل أنَّ الرّازق لو كان غير الخالق فإن كان الغير واجباً لزم تعدّد الواجب و قد ثبت إستحالة تعدّده و أن كان ممكناً فهو أيضاً مرزوق على الفرض فإنَّ حكم الأمثال واحداً فالله تعالى هو الخالق الرّازق و هو المطلوب.

و أمّا قوله: **مِنْ السَّمَاءِ**، ففيه إشارة الى أنَّ الأرزاق الموجودة في الأرض من المأكول و المشروب و غيرها بركة الأمطار النازلة من السَّمَاء على الأرض و هو واضح و ذلك لأنَّ الأرزاق الواصلة الى النَّاس تنزل من السَّمَاء واقعاً سواء كانت من الماديّات أم المعنويّات إلّا أنَّ الأرزاق الماديّة بركة الأمطار و المعنويّات بركة عناية الرّب عن سماء الرّفعة و مقام الربوبى.

و قوله: **لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ** كلمة التّوحيد أي لا خالق و لا رازق إلّا هو، فأنتى توفكون، أي كيف تقبلون عن طريق الحقّ الى الضّلال و تعبدون الأصنام و الأوثان و غيرهما ممّا لا يضرّ و لا ينفع.

**وَإِنْ يَكْذِبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ وَ إِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ**  
ثمّ قال الله تعزى للنّبي و تسليّة له عن تكذيب قومه إيّاه، و إن يكذبوك يا محمّد هؤلاء الكفّار و ينكرون نبوتك فقد كذّبت رسلٌ من قبلك أيضاً و ليس هذا أوّل قارورة كسرت في الإسلام و قد أشار الله تعالى الى ذلك في كثير من الآيات.



فقال عن نوح النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ رَبِّ أَنْصُرْنِي بِمَا كَذَّبُونِ، قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ لَيُصْبِحُنَّ نَادِمِينَ<sup>(١)</sup>.

قال الله تعالى: قَالَ رَبِّ إِنَّ قَوْمِي كَذَّبُونِ<sup>(٢)</sup>.

قال الله تعالى: فَكَذَّبُوهُ فَجَعَلْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ<sup>(٣)</sup>.

قال الله تعالى: وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ<sup>(٤)</sup>.

قال الله تعالى: كُلَّمَا جَاءَ أُمَّةٌ رَسُولُهَا كَذَّبُوهُ فَاتَّبَعْنَا بَعْضَهُمْ بَعْضًا<sup>(٥)</sup>.

وفي صالح النَّبِيِّ قال تعالى: فَعَقِّرُوهَا فَعَمَدٌ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ<sup>(٦)</sup>.

وهكذا في موسى وعيسى وبالجملة في جميع الأنبياء كما شهد به القرآن وقوله: وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ، يعني ترد الأمور بالآخرة إلى الله يوم القيامة أحكم الحاكمين.

يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُمُ بِاللَّهِ الْغَرُورُ

خاطب الله في هذه الآية جميع الناس وقال أن وعد الله من البعث والنشور والجنة والنار والثواب والعقاب كلها حق لا مرية فيه أصدق من الله قبيلاً وأما قال، حق ولم يقل صدق لأن الثواب على الطاعة حق المطيع كما أن العقاب على المعصية أيضاً حقه وما ربك بظلام للعبيد ثم نهاهم عن أمرين: أحدهما: الإغترار بالحياة الدنيا.

ثانيهما: الإغترار برحمة الله.

فقال في الأول: فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا، فتغترون بزخارفها وزينتها ومقامها وتركون ما أمركم الله به وذلك لأن الدنيا وما فيها فانية لا بقاء لها وما لا بقاء له لا يغتر به العاقل بما.

في القرآن تفسير القرآن



الجلد الرابع عشر

١- المؤمنون = ٣٩ / ٤٠

٢- الشعراء = ١١٧

٣- يونس = ٧٣

٤- النحل = ١١٣

٥- المؤمنون = ٤٤

٦- الشمس = ١٤

قال الله تعالى: قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيلٌ وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ لِمَنِ اتَّقَى<sup>(١)</sup>.

قال الله تعالى: مَتَاعٌ قَلِيلٌ ثُمَّ مَا لَهُمْ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمِهَادُ<sup>(٢)</sup>.

قال الله تعالى: فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ<sup>(٣)</sup> وغيرها

من الآيات.

و عبّر الله تعالى عن الحياة الدنيا باللعب.

قال الله تعالى: وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَعِبٌ وَلَهْوٌ<sup>(٤)</sup>.

قال في موضع آخر: وَ ذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا وَ غَرَّتْهُمْ

الْحَيَاةُ الدُّنْيَا<sup>(٥)</sup>.

و الآيات في ذم الدنيا والإغترار بها و الإعتماد عليها كثيرة جداً.

و الحق أن الدنيا لو كانت ذهباً يفنى و الآخرة خزانة تبقى، فالآخرة خير من

الدنيا فإن العاقل لا يختار الفاني و يترك الباقي و لنعم ما قيل:

يا واقفين ألم تكونوا تعلم أن الحمام بكم علينا قادم

لو تنزلون بشعبنا لعرفتم أن المفرط في التزوّد نادم

لا تستغفروا بالحياة فأنكم تبنون و الموت المفرق هادم

ساوي الردى ما بيننا في حفرة حيث المخدم واحد و الخادم

و قال الآخر:

أليس الى ذا صار آخر أمرنا فلا كانت الدنيا القليل سرورها

فلا تعجبي يا نفس ممّا ترينه فكلّ أمور الناس هذا مصيرها

و نقول أن كنت في شك في ذلك فأين آدم أبو البشر و أين نوح شيخ

المرسلين و أين إدريس النبي رفيع رب العالمين و أين إبراهيم خليل الرحمن و

أين موسى الكليم و أين عيسى روح الله و كلمته و أين محمد خاتم النبيين و

١- النساء = ٧٧

٢- الأنعام = ٣٢

٣- التوبة = ٣٨

٤- الأنعام = ٧٠

أين الأمم الماضية و أين الملوك السَّالفة و أين القرون الخالية و أين الذين دانت لهم المشارق و المغرب أين الذين تمتَّعوا باللذات و المشارب أين الذين تاهوا على الخلائق كبراً و عتياً أين الذين إغترَّوا بالأجناد أين أصحاب السطوة و الأعوان أين الذين تضعضعت لهم الأرض هيبَةً و عزّاً هل تحسّ منهم أحداً أو تسمع لهم ركزاً أفناهم الله تعالى مفني الأمم و أبادهم مبيد الرَّمم و أخرجهم من سعة القصور إلى ضيق القبور تحت الجنادل و الصُّخور فاصبحوا لا يرى إلا مساكنهم و لم ينفعهم ما جمعوا عنهم هجرهم الإخوان و الأصفياء و نسيهم الأقرباء و البعداء لو نطقوا لأنشدوا لك:

مقيمٌ بالحجون رهين رميس      و أهلي راحلون بكلّ وادٍ  
كأنّي لم أكن لهم حبيباً      و لا كانوا الأحبة في السواد  
فعوجوا بالسَّلام فأن أبستم      فأمّوا بالسَّلام على البعاد  
و أمّا قوله: **وَلَا يَغُرَّتْكُمْ بِاللَّهِ الْغُرُورُ** الغرور بالله أن يكون الإنسان يعمل بالمعاصي ثم يَتَمَنَّى على الله المغفرة.

و قال بعض المفسرين، الغرور بفتح الغين الشيطان أي لا يغرنكم الشيطان بوساوسه فيقول لكم مثلاً، لا تخف من العصيان أن الله غفورٌ رحيمٌ، أو أنه يغفر الذنوب جميعاً و أمثال ذلك من الوساس.

**إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ**

أمّا أن الشيطان عدوٌ لأولاد آدم فهو ممّا لا شك فيه و قد صرّح الله تعالى به في كثير من الآيات وكفانا في إثبات ذلك أنه أخرج آدم و حواء عن الجنة بوسوسته كما أخبر الله بذلك في قوله: **فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ** (١).

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جزء ٢٢

المجلد الرابع عشر

و لذلك قد ورد في ذمّه و ذمّ من يتبعه ما لا يخفى على أحد قال الله تعالى:  
وَمَنْ يَكُنِ الشَّيْطَانُ لَهُ قَرِينًا فُسَاءً قَرِينًا<sup>(١)</sup> وهذا ممّا لا كلام فيه.

و أمّا قوله: فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا، فالفاء للتفريع أي إذا ثبت أنّه عدوّ لكم  
فَاتَّخِذُوهُ عَدُوًّا، أي عاملوا معه معاملة العدو فاجتنبوا منه و لا تتبعوه في  
عقائدكم و أفعالكم فلا يوجدنّ منكم إلّا ما يدلّ على معاداته في سرّكم و  
جهركم فإنّه يعدل بكم عن أفعال الخير و يدعوكم إلى ما فيه الهلكة و إلى هذا  
المعنى أشار الله تعالى بقوله: إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ  
السَّعِيرِ أي أنّما يدعوا الشيطان متابعيه و هم الذين يقبلون منه ليكونوا من  
أصحاب السّعير أي أصحاب النّار المستعرة و هي نار جهنّم أعادنا الله منها.

إن قلت كيف يقبلون منه أن يكونوا من أصحاب السّعير.  
قلت اللّام في قوله: لِيَكُونُوا، للغاية أي غاية متابعتهم إيّاه قولاً و فعلاً أنّهم  
من أصحاب النّار.

بعبارة أخرى أتباع الشيطان لم يتابعوه ليكونوا من أصحاب السّعير فأدّ  
العاقل لا يكون كذلك بل تابعوه لأجل الوصول إلى الخير يزعمهم ولكن وقعوا  
فيما وقعوا من العذاب و لذلك حذّره الله عن متابعتهم.

الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ  
مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ

أخبر الله تعالى في هذه الآية أنّ الكافرين بأيّات الله لهم عذابٌ شديدٌ يوم  
القيامة جزاءً على كفرهم و تكذيبهم و أمّا الذين آمنوا بالله و رسله و عملوا  
الصّالحات في دار الدّنيا فلهم مغفرةٌ من الله لذنوبهم و لهم أجرٌ أي ثوابٌ كبير  
يوم القيامة ثم قرّر ذلك بقوله:

أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَاهُ حَسَنًا فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ  
 قيل يعني الكفار زُيِّنَتْ نفوسهم لهم أعمالهم السيئة فَتَصَوَّرُوا حسنًا أو  
 الشيطان يزيتها لهم فيميلهم إلى الشبهة وترك النظر في الأدلة الدالة على الحق  
 بإغوائه، قاله الشيخ في التبيان، و قال القرطبي و غيره من مفسري العامة أن في  
 قوله: أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ أربعة أقوال:

أحدها: أنهم اليهود والنصارى والمجوس قاله أبو قلابة و يكون سوء عمله  
 معاندة الرسول ﷺ.

الثاني: أنهم الخوارج رواه عمر بن القاسم و يكون سوء عمله تحريف  
 التأويل.

الثالث: الشيطان قاله الحسن و يكون سوء عمله الإغواء.

الرابع: كفار قريش قاله الكلبي و يكون سوء عمله الشرك و قال أنها نزلت  
 في العاص بن وائل السهمي و الأسود بن المطلب و قال غيره في أبي جهل  
 إنتهى كلامه.

و قال صاحب الكشاف ولما ذكر الفريقين، الذين كفروا و الذين آمنوا، قال  
 لنبيه أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَاهُ حَسَنًا يعني أفمن زين له سوء عمله من  
 هذين الفريقين كمن لم يزين له، فكأن رسول الله ﷺ قال لا، فقال تعالى:  
 فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ  
 حَسْرَاتٍ، و معنى تزيين العمل و الإضلال واحد و هو أن يكون العاصي على  
 صفة لا تجدي عليه المصالح حتى يستوجب بذلك خذلان الله و تخليته و  
 شأنه فعند ذلك يهيم في الضلال إلى آخر ما قال إنتهى موضع الحاجة من  
 كلامه.

في القرآن  
 في تفسير  
 القرآن



المجلد الرابع  
 جزء ٢٢

أقول هذا رؤوس أقوال المفسرين من العامة والخاصة حول الآية والذي يختلج بالبال في تفسير الآية هو أَنَّ اللَّهَ تعالى أخبر فيها عن حكم كليٍّ شامل لجميع الأفراد من الكفار والمسلمين واختصاص الآية بالكفار والمشركون لا دليل عليه والدليل على ما ذكرناه أَنَّ قوله: أَفَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ فَرَاهُ حَسَنًا يشمل الجميع بدليل كلمة، من، التي تشمل الكافر والمسلم والتخصيص يحتاج إلى دليل هذا أولاً.

ثانياً: نقول أَنَّ جريان الحكم في المسلمين أظهر منه في الكفار ألا ترى أَنَّ الإغترار بالعمل في المسلمين أكثر بل الكافر لا يغتر بعمله لأنه لا علم له بحسن عمله وهذا بخلاف المسلم والحاصل أَنَّ الحكم عام في حق الجميع، وتقدير الكلام، أفمن زين له سوء عمله فرأه حسناً، كمن ليس كذلك أي لا يستويان.

أما قوله: فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ فالضلال العدول عن الطريق المستقيم ويضاده الهداية وقد يقال الضلال العدول عن المنهج عمداً كان أو سهواً يسيراً كان أو كثيراً فَأَنَّ الطريق المستقيم الذي هو المرتضى صعب جداً.

قال بعض الحكماء كوننا مصيبين من وجه وكوننا ضالين من وجوه كثيرة وإذا كان الضلال ترك الطريق المستقيم عمداً كان أو سهواً قليلاً أو كثيراً صحَّ أن يستعمل لفظ الضلال ممن يكون منه خطأ ما ولذلك نسب الضلال إلى الأنبياء وإلى الكفار وأن كان بين الضالين بونٌ بعيدٌ ألا ترى أَنَّ اللَّهَ تعالى قال في النبي ﷺ:

وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى<sup>(١)</sup> أي غير مهتدٍ لما سبق إليك من النبوة، في يعقوب النبي: قَالُوا تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ<sup>(٢)</sup> وقال أولاده: إِنَّ أَبَانَا لَفِي ضَلَالٍ

مُبِينٍ<sup>(١)</sup> وقال تعالى عن موسى: **قَالَ فَعَلْتُهَا إِذَا وَ أَنَا مِنَ الضَّالِّينَ**<sup>(٢)</sup>.

و قال بعض المحققين، الضلال ضربان، ضلالٌ في العلوم النظرية كالضلال في معرفة الله و معرفة النبوة، و ضلالٌ في العلوم العملية كـمعرفة الأحكام الشرعية التي هي العبادات إذا عرقت معنى الضلال فقوله: **فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ** ليس معناه أن الله يخلق الضلالة و الهداية فيه حتى يلزم الجبر و ذلك لأنهما ليستا من الأمور المجعولة بمعنى تعلّق الجعل بهما فإنهما من المفاهيم الإنتزاعية عن فعل المكلف فأن عدل في فعله و قوله عن الطريق المستقيم ينتزع منه الضلال و أن لم يعدل ينتزع منه الهدى و العبد مختار في إختياره فمن ظنّ أن الله تعالى جعل الضلالة و الهداية في العبد و لذلك صار مجبوراً في فعله لم يفهم معناهما ولم يعلم أن الجعل يتعلّق بالأشياء المتأصلة لا المفاهيم الإنتزاعية و قد مرّ الكلام في الباب فيما مضى.

إن قلت إن كان الجعل لا يتعلّق بالضلالة و الهداية فلم نسبهما الله تعالى الى نفسه و قال: **يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ** أليس معناه أن الضلالة و الهداية في العبد بيده و قدرته.

قلت إضلال الله على أحد وجهين:

**أحدهما:** أن يكون سببه الضلال و هو أن يضل الإنسان فيحكم الله عليه بذلك في الدنيا و يعدل به عن طريق الجنة الى النار في الآخرة و ذلك إضلالٌ هو عدلٌ و حقٌّ، فالحكم على الضال بضلاله و العدول به عن طريق الجنة الى النار عدلٌ و حقٌّ.

**الثاني:** من إضلال الله تعالى هو أن الله وضع جبلةً على هيئة إذا راعى طريقاً محموداً كان أو مذموماً أنفه و أستطابه و لزمه و تعدّد صرفه و انصرافه عنه و يصير ذلك كالطبع الذي يأبى على الناقل و لذلك قيل العادة طبعٌ فأن و

هذه القوّة في الإنسان فعَلٌ إلهيٌّ و إذا كان كذلك صَحَّ نسبة ذلك الفعل إليه تعالى لأنّه تعالى جعل السَّبب في العبد و إسناد الفعل الى خالق السَّبب ممّا لا بأس به إلاّ أنّه مجازيٌّ لا حقيقيٌّ فنسبة الإضلال إليه تعالى بطريق المجاز و نظير هذا في الإستعمال كثيرٌ كما لا يخفى على من مارس خلال هذه الدِّيار بل كثيراً ما يجعلون إسناد الفعل الى جاعل السَّبب كما يقال فعل الأمير كذا مع أنّه لم يفعله بشخصه و كما ينسبون صحّة المريض الى الطَّبيب المعالج و يقولون عالج الطَّبيب المريض مع أنّه عالجه بسبب الدَّواء و هكذا في نظائره و يمكن أن يستدلَّ عليه بأنَّ الله تعالى جعل الإضلال المنسوب الى نفسه للكافر و الفاسق دون المؤمن بل نفى عن نفسه إضلال المؤمن.

قال الله تعالى: **وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَيْهُمْ** <sup>(١)</sup> و قال للكافر

قال الله تعالى: **فَتَعَسَّأَ لَهُمْ وَ أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ** <sup>(٢)</sup>.

قال الله تعالى: **وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ** <sup>(٣)</sup>.

و المعنى أنّه تعالى جعل سبب الضَّلال في الكافر و الفاسق و لم يجعله في المؤمن، و جعل السَّبب ليس من الجبر لأنَّ العبد و أن كان سبب الضَّلال فيه موجوداً إلاّ أنّه مختار في ترتب المسبَّب و عدمه على السَّبب و هذا ممّا لا شك فيه.

و أمّا قوله تعالى: **فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ** ففيه تسليّة للنبي و الحسرة شدّة الحزن على ما فات من الأمر و فيه إشارة الى أنَّ النبي كان محزوناً على عدم إيمان الكفّار بعد إرشادهم إياهم فقال تعالى لا تحزن على كفرهم و عنادهم و عدم قبولهم دعوتك فإنَّ الله عليمٌ بما يصنعون من المعاصي فيجازيهم بحسبها و لا يغفل عنهم أبداً فذرهم في خوضهم يلعبون و ما على الرّسول إلاّ البلاغ.



وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا فُسْقَنَاهُ إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ فَأَخْيَيْنَاهُ  
الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا كَذَلِكَ النُّشُورُ

الإثارة الإنتشار يقال ثار الغبار و السحاب و نحوهما، يثور، ثوراً، ثوراناً،  
إنتشر و قد أثرته و منه قوله تعالى:

وَأَنذَرُوا الْأَرْضَ وَعَمَرُوهَا<sup>(١)</sup>.

و قال تعالى: قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ تُثِيرُ الْأَرْضَ<sup>(٢)</sup>.

و معنى الآية أَنَّ الله تعالى هو الذي أرسل الرياح فتثير سحاباً أي تنشئه و  
تجمعه و تجي به و تحرّكه، فسقناه، أي فساقه الله السحاب بواسطة الرياح الى  
بلدٍ مَيِّتٍ لم يمطر أي قحط و جذب فيمطر على تلك الأرض فيحييها بذلك  
الماء و المطر بعد موتها أي بعد أن لم يكن فيها زرعٌ فَأَنْ مَوْتَ كُلِّ شَيْءٍ بحسبه  
ثُمَّ قَالَ تعالى: كَذَلِكَ النُّشُورُ أي كذلك ينشر الخلائق بعد موتهم و يحشرهم  
الله إلى الموقف للجزاء من ثوابٍ و عقابٍ و بعبارةٍ أخرى كما أَنَّ الله تعالى  
يحيي الأرض بسبب الأمطار بعد موتها كذلك يحيي الخلق بعد موتهم أَنَّهُ على  
كُلِّ شَيْءٍ قدير فالحياء و الممات بيده لا بيد غيره و ليس إحياء الأموات من  
الخلائق بأصعب من إحياء الأرض فَأَنْ حكم الأمثال واحد.

مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ  
الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ  
أُولَئِكَ هُوَ يَبُورُ

العِزَّةُ بكسر العين حالة مانعة للإنسان من أن يغلب من قولهم أرضٌ عزاز أي  
صلبة قاله في المفردات فالعزيز الذي يقهر و لا يقهر و يغلب و لا يغلب و هو  
الله تعالى لا غيره لأنّه القاهر الغالب على كلّ شيء و ما سواه مقهورٌ مغلوبٌ  
تحت قدرته كائنًا ما كان و إلى ذلك أشار بقوله: فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا، و يحتمل

في القرآن في تفسير القرآن



المجلد الرابع عشر

أن يكون المراد أن الله تعالى خالق كل شيء ومن المعلوم أن العبد وما في يده كان لمولاه فكل ما ثبت للعبد من الأوصاف فهو ثابت له تعالى أولاً وبالذات فأن معطي الشيء لا يكون فاقداً له فالعزة له تعالى ولغيره ثانياً وهكذا العلم والقدرة وغيرها من الصفات فجميع الكمالات حاصلة لله تعالى بالفعل ولغيره بالإمكان ضرورة أن العلة حاوية لجميع مراتب المعلول ولا عكس وهذا ظاهر.

وقوله: **إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ**، الكلم جمع كلمة والضمير في إليه، يرجع على الله والمعنى إلى الله يصعد الكلم الطيب قيل الكلم الطيب يؤول ببعض الكلم الطيب وهو تمجيد الله وتقديسه وتحميده وقيل هو كلمة الشهادة وعن الصادق عليه السلام أنه قال: الكلم الطيب هو قول المؤمن لا إله إلا الله محمد رسول الله علي ولي الله وخليفة رسول الله والعمل الصالح الاعتقاد بأن هذا هو الحق من عند الله لا شك فيه وفي تفسير الآية وجوه من الاحتمالات.

فعن ابن عباس أن هذه الكلم لا تقبل ولا تصعد إلى السماء فتكتب حيث تكتب الأعمال المقبولة إلا إذا اقترن بها العمل الصالح الذي يحققها ويصدقها فرفعها وأصعدها، وقيل الزافع الكلم والمرفوع العمل لأنه لا يقبل عمل إلا من موحد، وقيل الزافع هو الله تعالى والمرفوع العمل.

و عن النبي ﷺ الكلم الطيب هو قول الرجل سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر إذ قالها العبد عرج بها الملك إلى السماء فإذا لم يكن عمل صالح لم يقبل منه.

وفي الحديث لا يقبل الله قولاً إلا بعمل ولا يقبل قولاً ولا عملاً إلا بنية يقبل قولاً وعملاً ونية إلا بإصابة السنة، و قرئ إليه يصعد الكلم الطيب، على البناء للمفعول وإليه يصعد الكلم الطيب على تسمية الفاعل من أصعد والمصعد هو الرجل أي يصعد إلى الله الكلم الطيب وإليه يصعد الكلم الطيب،

و قرئ و العمل الصالح يرفعه، بنصب العمل و الرفع أما الكلم أو الله عز وجل إنتهى ما ذكره الزمخشري في الكشف.

أقول في المقام احتمال آخر و هو أن قوله: إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ، تَمْ الكلام به و قوله: وَ أَلْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ كلام مستأنف على معنى الله أو يرفع صاحبه و على هذا فالمعنى إلى الله يصعد الكلم الطيب و أما العمل الصالح فيرفعه الله أو أنه يرفع صاحبه.

و أما قوله: وَ الَّذِينَ يَمْكُرُونَ السَّيِّئَاتِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَ مَكْرٌ أُولَئِكَ هُوَ يُبَوِّرُ فِيهِ تَهْدِيدٌ و تخويف للذين يمكرون أي يحتالون لفعل السيئات من الشرك و الكبائر و قيل هم أصحاب الرياء لهم عذاب شديد يوم القيامة و مكر أولئك هو يبور أي يفسد.

قال الراجب في المفردات البوار فرط الكساد و لما كان فرط الكساد يؤدي إلى الفساد كما قيل كسد حتى فسد عبر بالبوار عن الهلاك إنتهى.

و على هذا فقوله: هُوَ يُبَوِّرُ أي يهلك و يفسد عليهم الدنيا و الآخرة و محصل الكلام في الآية أن الكلم الطيب يصعد إلى الله و العمل الصالح يرفعه بناءً على الاتصال أو أن العمل الصالح يرفعه الله أو يرفع صاحبه بناءً على الانفصال و أن مكر الماكرين يوجب هلاكهم في الدارين.

وَ اللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا وَ مَا تَحْمِلُ مِنْ أَنْثَى وَ لَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَ مَا يُعَمَّرُ مِنْ مُعَمَّرٍ وَ لَا يُنْقَصُ مِنْ عُمْرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ

خاطب الله في هذه الآية جميع البشر و أنه تعالى خلقهم من ترابٍ و ذلك لأن البشر من أولاد آدم و قد خلقه الله من ترابٍ إذ لم يكن له أبٌ و لا أمٌ و قد مرَّ تفصيل الكلام في كيفية خلقه سابقاً، فكان تقدير الكلام و الله خلق أصلكم من ترابٍ و خلقكم منه بواسطة النطفة التي جعلها الله في صلبه و إلى هذا

المعنى أشار بقوله ثُمَّ مِنْ نَظْفَةٍ أَي مِنْ النُّظْفَةِ الَّتِي أَخْرَجَهَا اللَّهُ مِنْ ظَهْوَرِ أَبَائِكُمْ وَقِيلَ أَنَّ اللَّهَ خَلَقَهُمْ مِنْ نَظْفَةٍ تَسْتَحِيلُ مِنَ الْغِذَاءِ وَالْغِذَاءُ يَسْتَحِيلُ مِنَ التُّرَابِ فَكَأَنَّهُ خَلَقَهُمْ مِنْ تَرَابٍ وَ صُورَةُ الْقِيَاسِ هَكَذَا، خَلَقَ اللَّهُ الْبَشَرَ مِنْ نَظْفَةٍ، وَكُلَّ نَظْفَةٍ تَحْصُلُ مِنَ التُّرَابِ وَ تَوْجَدُ مِنْهُ فَالْبَشَرُ تَوْجَدُ مِنْهُ.

و قوله: ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا، فَقِيلَ فِي مَعْنَاهُ أَي أَشْكَالًا وَقِيلَ أَي زَوْجَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا فَالَّذَكَرَ زَوْجَ الْأُنْثَى لِيَتِمَّ الْبَقَاءُ فِي الدُّنْيَا إِلَى إِنْقِضَاءِ مَدَّتِهَا هَكَذَا قِيلَ وَ الْحَقُّ أَنَّ الْمَعْنِيَيْنِ يَرْجِعَانِ إِلَى مَعْنَى وَاحِدٍ لِأَنَّ الْمَرَادَ بِالْإِشْكَالِ هُوَ أَنَّ الزَّوْجَ هُوَ الَّذِي مَعَهُ آخَرٌ مِنْ شَكْلِهِ وَ الْأُنْثَى زَوْجَانِ وَ كَيْفَ كَانَ فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى:

إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَ جَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَى<sup>(١)</sup>.

نعم إستثنى منه عيسى ابن مريم فقال فيه:

إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ<sup>(٢)</sup>.

و فيه إشارة بل دلالة على أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ثُمَّ أَشَارَ اللَّهُ تَعَالَى إِلَى عُمُومِ عِلْمِهِ وَأَنَّهُ يَعْلَمُ مَا لَا يَعْلَمُهُ أَحَدٌ مِنْ خَلْقِهِ فَأَنَّهُ تَعَالَى يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُهُ أَنْثَى فِي بَطْنِهِ أَذْكَرٌ هُوَ أَمْ أَنْثَى وَ يَعْلَمُ أَيْضًا زَمَانَ وَضَعَهَا حَمْلُهَا وَ لَا يَعْلَمُهُ غَيْرُهُ وَ يَعْلَمُ أَيْضًا مَدَّةَ الْأَجْلِ لِلْحَيَاةِ وَ هُوَ تَفَضَّلَ مِنْهُ يَخْتَلِفُ مَقْدَارُهُ بِحَسَبِ مَا يَعْلَمُ مِنَ الْمَصْلُحَةِ وَ لَا يَنْقُصُ مِنْ عَمْرِهِ إِلَّا فِي كِتَابٍ، يُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ الْمَرَادُ بِالْكِتَابِ كِتَابُ الْمَحْوِ وَ الْإِثْبَاتِ وَ يُمْكِنُ أَنْ يَكُونَ اللَّوْحُ الْمَحْفُوظُ وَ الْأَوَّلُ أَقْوَى فِي النَّظَرِ لِأَنَّ زِيَادَةَ الْعَمْرِ وَ نَقْصَهُ فِي كِتَابِ الْمَحْوِ وَ الْإِثْبَاتِ:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَ يُثَبِّتُ وَ عِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ<sup>(٣)</sup>.

وقد ورد في الآثار أنَّ العمر يزيد و ينقص بسبب بعض الأعمال و في قوله:  
**إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ** إشارة إلى أنَّ تعمير من يعمره بسبب الزيادة، و  
 نقصان من ينقصه و اثبات ذلك في الكتاب سهل على الله غير متعذّر فأنه  
 يفعل ما يشاء و يحكم ما يريد و لا يسأل عما يفعل و هم يسألون.

**وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ سَائِغٌ شَرَابُهُ وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ وَ  
 مِنْ كُلِّ تَأْكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُونَ حَلِيَّةً تَلْبَسُونَهَا وَتَرَى الْفُلُكَ  
 فِيهِ مَوَاحِرَ لِيَتَّبِعُوا مِنْ فَضْلِهِ وَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ**

لما أشار الله تعالى في الآية السابقة إلى خلق الإنسان إلى آخر ما ذكره أشار  
 في هذه الآية إلى نعمه التي أنعم بها على عباده فقال ما يستوي البحرين  
 أحدهما عذب فرات سائغ شرابه، و الآخر ملح أجاج أشد المرّ كأنه يحرق من  
 مرارته، فكلمة، ما، نافية أي لا يستويان و مع ذلك تأكلون لحماً طرياً، أي  
 سمكاً منهما أي من البحرين مع اختلاف الماء فيهما من حيث العذوبة و  
 المرارة و هو من العجائب إذ كيف يكون لحم السمك الذي عاش في الماء المرّ  
 مثل اللحم الذي عاش في الماء العذب، و تستخرجون حلية تلبسونها، من  
 اللؤلؤ و المرجان و تَرَى الْفُلُكَ، يعني السفن فيه، أي في البحر (مواخر) تنشق  
 الماء في جريانها شقاً و قيل معناها أنها تذهب و تجيء بلغة قريش و هذيل.

**لِيَتَّبِعُوا مِنْ فَضْلِهِ** أي أنَّ الله تعالى خلق ذلك لتلتمسوا و تطلبوا من فضل  
 الله و رحمته بركوب البحر للتجارة و طلب المنافع و ما تخرجون منها من أنواع  
 الأشياء لكي تشكروا الله على نعمه و تحمدوه على فضله فأَنَّ شُكْرَ الْمُنْعَمِ  
 واجب عقلاً و شرعاً.

جزاء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٢

المجلد الرابع عشر

**يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَ سَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ  
 كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ  
 دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ**

الإيلاج الإدخال والمعنى أنه تعالى يدخل الليل في النهار ويدخل النهار في الليل بمعنى أن كل واحد منهما يدخل على صاحبه ويتعقبه وقيل معناه أنه تعالى ينقص من الليل في النهار عند منقلب الصيف ومن النهار في الليل عند منقلب الشتاء.

وَسَخَّرَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى التَّسْخِيرُ سِيَاقُهُ إِلَى الْغَرَضِ الْمُخْتَصِّ قَهْرًا وَمِنَ الْمَعْلُومِ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى هُوَ الْقَاهِرُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَذَلِكَ لِأَنَّ الْمَخْلُوقَ كَأَنَّ مَا كَانَ فَهُوَ مَسْخَرٌ بِقُدْرَةِ الْخَالِقِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَغَيْرُهُمَا مِنَ الْكَوَاكِبِ مَسْخَرَاتٌ بِأَمْرِ تَعَالَى وَقَدْ قَدَّرَ اللَّهُ لَهُمَا وَلِغَيْرِهِمَا بِحَسَبِ مَا عَلِمَ مِنْ مَصَالِحِ خَلْقِهِ إِلَى الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ قِيلَ تَسْخِيرُ الشَّمْسِ نَزُولُهَا فِي بَرُوجٍ مَخْصُوصَةٍ فِي أَوْقَاتٍ مَخْصُوصَةٍ وَتَسْخِيرُ الْقَمَرِ جَرِيَانُهُ عَلَى وَتِيرَةٍ وَاحِدَةٍ فَيَسْتَدَلُّ بِهِ عَلَى السَّنِينَ وَالشُّهُورِ وَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ مَدَبَّهُ عَالِمٌ حَكِيمٌ.

ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ أَيُّ أَنَّ الَّذِي يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَخَلَقَ الْبَحْرَيْنِ الْعَذْبَ وَالْمَالِحَ وَمَنْعَ عَنْ إِيْخْتِلَاطِ أَحَدِهِمَا بِالْآخَرِ هُوَ رَبُّكُمْ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَيَسْتَحِقُّ أَنْ يُعْبَدَ لَا غَيْرَهُ مِنَ الْأَصْنَامِ وَالْأَوْثَانِ وَإِلَى هَذَا الْمَعْنَى أَشَارَ بِقَوْلِهِ: وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ وَهُوَ قَشْرُ النَّوَاةِ فَضْلًا عَنْ تَسْخِيرِ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَمَنْ لَا يَمْلِكُ شَيْئًا وَلَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ فَكَيْفَ يَكُونُ الْهَاطِلُ وَجُودُهُ كَالْعَدَمِ ظَاهِرًا كَمَا قَالُوا.

إِنْ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكْفُرُونَ بَشِرِكُمْ وَلَا يُنْصِتُكُمْ مِثْلُ خَبِيرٍ

هَذِهِ آيَةٌ بِمَنْزِلَةِ الدَّلِيلِ عَلَى إِثْبَاتِ مَا ذَكَرَهُ فِي الْآيَةِ السَّابِقَةِ فَكَأَنَّهُ قِيلَ مَا الدَّلِيلُ عَلَى أَنَّ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ فَقَالَ تَعَالَى فِي الْجَوَابِ الدَّلِيلُ عَلَى ذَلِكَ مِنْ وَجْهِ:

أحدها: إِنَّ تَدْعُوهُمْ لَا يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ، وذلك إذا كان المعبود من سنخ الجمادات كالأوثان والأصنام فَأَنْ الجماد لا يسمع شيئاً.  
 ثانيها: وَلَوْ سَمِعُوا مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ، وذلك إذا كان المعبود يسمع إلا أنه لا يقدر على الإستجابة كما إذا كان المعبود من سنخ الملائكة أو البشر فإنه يسمع إلا أنه لا يقدر على إستجابة الدعاء لضعفه و فقره.  
 ثالثها: وَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ، وهو دليل على عدم إستحقاقهم المعبودية و بعبارة أخرى المعبود إما أن يكون من الجمادات أو لا يكون كذلك بل يكون من العقلاء، فالأول لا يسمع، والثاني يسمع ولكن لا يقدر على الإستجابة فهما في عدم الإنتفاع بهما على حد سواء إذ لا فرق بينهما في عدم القدرة على قضاء الحوائج والعاقل لا يعبد ولا يدعوا ما كان كذلك.

وأما قوله: وَلَا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ فالإنباء الإخبار أي لا يخبرك يامحمد بحقيقة الشيء مثل خبير أي مثل من هو عالم بما أخبر وهو الله تعالى فإنه هو العالم بالأمور على حقائقها.

يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ  
 أخبر الله تعالى في هذه الآية عن أمرين:

أحدهما: أَنَّ النَّاسَ محتاجون إليه تعالى.

ثانيهما: أَنَّهُ تعالى غير محتاج إلى غيره بل هو غني عن جميع ما سواه بذاته وإعلم أَنَّ كل واحدٍ من الفقر والغنى على ضربين، ذاتي و عرضي، و نعني بالذاتي ما هو من شئون ذات الشيء ولوازمه التي لا تنفك عنه كالحرارة للنار والبرودة للماء، وبالعرضي ما يلحق الذات بالعرض ولذلك يقبل الانفكاك عن الذات.

إذا عرفت هذا فنقول، الإنسان فقير بكلا المعنيين أي بالذات والعرض، والله تعالى غني بالذات فقط ولا يكون غنياً بالعرض لأن العرض حادث إذ يوجد بعد أن لم يكن، وذات الواجب لا يكون محلاً للحادث لأنه قديم والقديم لا يكون محلاً للحادث إذ يلزم أن يكون الشيء حادثاً وقديماً وإجماع التقيضين والضدين محال كما سيظهر لك فالبحث في فصلين.

**الفصل الأول:** في قوله: **يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ.**

**الفصل الثاني:** في قوله: **وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ.**

أما الكلام في الفصل الأول: فالخطاب عام يشمل جميع الناس أثبت الله لهم الفقر إلى الله بكلا المعنيين أعني بهما الذاتي والعرضي، أما الفقر الذاتي، فلا أن الإنسان ممكن الوجود يعني نسبه إلى الوجود والعدم على حد سواء في ذاته وذلك لأن المفاهيم ثلاثة واجب، وممكن، وممتنع، ولا رابع لها، فإن الموجود أن كان وجوده من ذاته لذاته فهو الواجب وأن كان الوجود فيه من غيره فهو ممكن، وإلا فهو ممتنع وبعبارة أخرى الشيء إما أن يكون قابلاً للوجود فهو ممكن وإما أن لا يكون قابلاً له فهو ممتنع فال معدوم أعم من الممتنع والممتنع أخص من المعدوم إذ كل ممتنع معدوم كشريك الباري وإجماع التقيضين والضدين، وليس كل معدوم ممتنعاً فإن الإنسان الذي لم يوجد إلى الآن معدوم وليس بممتنع لا مكان وجوده فثبت وتحقق أن الموجود لا يخلوا من قسمين واجب، وممكن.

وحيث أن الواجب منحصر في الله تعالى إذ لا قديم سواء فما سواء كائناً ما كان ممكن ومنه الإنسان فهو داخل في سلسلة الممكنات ولما كان الممكن في حد ذاته يقتضي اللبسية المحضة وباعتبار علته يقتضي الوجود كما قيل الممكن من شأنه أن يكون ليساً ومن علته أن يكون ايضاً أي وجوداً، فهو في ذاته محتاج إلى العلة لتخرجه عن حد الاستواء وتدخله في الموجودات ولا



نعني بالفقر الذاتي إلا هذا وإِنَّمَا عَبَّرْنَا عَنْ هَذَا الْإِحْتِيَاجِ بِالْفَقْرِ الذَّاتِيِّ لِأَنَّهُ مِنْ شُؤْنِ ذَاتِهِ لَا أَنَّهُ عَرَضٌ عَلَى الذَّاتِ فَلَا يَعْقِلُ إِنْفِكَاهُ عَنْهُ وَ إِلَى هَذَا الْمَعْنَى أَشَارَ النَّبِيُّ ﷺ حَيْثُ قَالَ: «الْفَقْرُ سَوَادُ الْوَجْهِ فِي الدَّارَيْنِ» أَيِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَأَنَّ الْإِحْتِيَاجَ ثَابِتٌ لَهُ وَلَا يَنْفَكُ عَنْهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلِنَعْمَ مَا قِيلَ فِي الْفَارْسِيَّةِ:

سِيَه رُوئِي زِمَمَكُنْ دَرِ دُو عَالَمِ      جَدَا هِرْكَزِ نَشْدِ وَ اللّٰهُ أَعْلَمُ  
و ليس المراد بالفقر الفقر العرضي كما ظنّه كثير من أهل الظاهر هذا تمام الكلام في الفقر الذاتي الذي يشمل جميع الممكنات.  
أَمَّا الْفَقْرُ الْعَرَضِيُّ فَهُوَ أَيْضاً ثَابِتٌ لِلْمُمْكِنِ الْمَخْلُوقِ لِأَنَّ الْمَخْلُوقَ مُحْتَاجٌ إِلَى رَازِقِهِ فِي رِزْقِهِ وَ جَمِيعُ شُؤْنِهِ هَكَذَا قِيلَ، وَ الْحَقُّ أَنَّ هَذَا الْقِسْمَ دَاخِلٌ فِي الْفَقْرِ الذَّاتِيِّ لِأَنَّ إِحْتِيَاجَ الْمَخْلُوقِ إِلَى خَالِقِهِ ذَاتِيٌّ لَهُ سِوَاءِ كَانِ فِي مَقَامِ الْإِبْجَادِ أَمْ بَعْدَ الْإِبْجَادِ، بَلِ الْمُرَادُ بِالْفَقْرِ الْعَرَضِيِّ هُوَ الْفَقْرُ الْمَعْرُوفُ بَيْنَ النَّاسِ وَ هُوَ عِبَارَةٌ عَنْ عَدَمِ الْغِنَى مِنْ حَيْثُ الْمَالُ كَمَا يَقَالُ فُلَانٌ فَقِيرٌ وَ فُلَانٌ غَنِيٌّ، فَأَنَّ الْفَقْرَ وَ الْغِنَى بِهَذَا الْمَعْنَى قَدْ يَعْضُضُ عَلَى الْإِنْسَانِ عَلَى أَسَاسِ الْمَصْلَحَةِ الَّتِي لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا اللّٰهُ وَ قَدْ لَا يَعْضُضُ.

و من المعلوم أنّ رفع هذا الفقر عن العبد أيضاً بيد الله و تحت قدرته فالعبد محتاج إلى الله في خروجه عن حدّ الإستواء المعبر عنه بالفقر الذاتي، و في خروجه عن الفقر العرفي المعبر عنه بالفقر العرضي فهو محتاج إلى الله على كلّ حالٍ بقولٍ مطلق و هذا معنى قوله: يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ.  
الفصل الثاني: في تفسير قوله: وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ قد قسّمنا الفقر و الغنى في صدر البحث إلى الذاتي و العرضي و قلنا أنّ المقصود من العرضي الفقر و الغنى بحسب إطلاق العرف لا بحسب اللّغة و الحقيقة و على هذا فإطلاق الفقر على من لا مال له و الغنى على من له مال و ثروة ليس على الحقيقة بل هو على سبيل المجاز و الآن نقول:

الْغَنِيِّ بِالذَّاتِ مَنْحَصَرٌ فِي الْوَاجِبِ تَعَالَى شَأْنُهُ وَلَا غَنِيَّ سِوَاهُ فِي عَالَمِ الْوُجُودِ كَمَا أَنَّ الْفَقْرَ الذَّاتِيَّ مَنْحَصَرٌ بِالْمَمَكِنَاتِ فَالْخَالِقُ غَنِيٌّ بِالذَّاتِ وَالْمَخْلُوقُ فَقِيرٌ بِالذَّاتِ وَالْفَقْرَ الْعَرَفِيِّ قَدْ يَطْلُقُ عَلَى الْإِنْسَانِ.

أَمَّا الْغَنَى الْعَرَفِيُّ لَا يَطْلُقُ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى فَهُوَ تَعَالَى غَنِيٌّ بِذَاتِهِ عَمَّا سِوَاهُ بِقَوْلٍ مُطْلَقٍ وَأَنْ شُئْتَ قُلْتَ لَا غَنِيَّ فِي ذَاتِهِ وَصِفَاتِهِ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى فَقَوْلُهُ: هُوَ **الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ** يَرَادُ بِهِ الْغَنَى مِنْ حَيْثُ الذَّاتُ وَالذَّلِيلُ عَلَى ذَلِكَ مِنَ الْعَقْلِ هُوَ أَنَّ ضِدَّ الْغَنَى الْفَقْرَ فَلَوْ لَمْ يَكُنِ اللَّهُ غَنِيًّا بِقَوْلٍ مُطْلَقٍ، فَهُوَ فَقِيرٌ لَا مُحَالَةَ لِإِسْتِحَالَةِ إِرْتِفَاعِ النَّفِيزِينَ أَوْ الضُّدِّينَ فَهُوَ تَعَالَى أَمَّا غَنِيٌّ مُطْلَقًا وَأَمَّا فَقِيرٌ مُطْلَقًا لِعَدَمِ وَجُودِ الْوَاسِطَةِ بَيْنَهُمَا فَإِنْ كَانَ غَنِيًّا مُطْلَقًا فَالْمَطْلُوبُ ثَابِتٌ، وَإِنْ كَانَ فَقِيرًا فَهُوَ مُمْكِنٌ وَلَيْسَ بِوَاجِبٍ إِذْ لَا نَعْنِي بِالْمُمْكِنِ إِلَّا الْمَحْتَاجَ فَهُوَ لَيْسَ بِوَاجِبٍ وَالْمَفْرُوضُ أَنَّهُ وَاجِبُ الْوُجُودِ وَهَذَا خَلْفٌ فَثَبِتَ وَتَحَقَّقَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى غَنِيٌّ عَمَّا سِوَاهُ فَهُوَ الْمَحْمُودُ الْمُسْتَحَقُّ لِلْحَمْدِ عَلَى جَمِيعِ أَفْعَالِهِ وَهُوَ لَا يَفْعَلُ إِلَّا مَا يَسْتَحَقُّ لَهُ حَمْدًا وَهُوَ الْمَطْلُوبُ.

**إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ**  
أَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى فِي هَذِهِ الْآيَةِ عَنْ قُدْرَتِهِ وَقَالَ: **إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ**، وَيَفْنِيكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ ثُمَّ قَالَ:

**وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ**  
أَيُّ بِمَمْنَعٍ فَإِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَالْمَعْنَى وَاضِحٌ إِذْ لَوْ لَمْ يَقْدِرْ عَلَى ذَلِكَ لَكَانَ ضَعِيفًا وَالضَّعْفُ مِنَ شَيْءٍ لَمْ يَكُنْ مُمْكِنًا.

وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ جِهْلِهَا لَا يَحْمِلُ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ  
 إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَمَنْ تَزَكَّىٰ فَإِنَّمَا يَتَزَكَّىٰ لِنَفْسِهِ  
 وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ (١٨) وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ (١٩) وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ (٢٠) وَلَا الظُّلُ وَالنُّورُ (٢١) وَمَا يَسْتَوِي الْأَخْيَاءُ وَلَا الْأُمَوَاتُ إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ (٢٢) إِنَّ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ (٢٣) إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ (٢٤) وَإِنْ يَكْذِبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ (٢٥) ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ (٢٦) أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَغَرَابِيبُ سُودٌ (٢٧) وَمِنَ النَّاسِ وَالدَّوَابِّ وَأَلْأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ كَذَلِكَ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ (٢٨) إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنْفَقُوا مِنْ مَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّنْ تَبُورَ (٢٩)

جاء القرآن في تفسير القرآن



المجلد الرابع عشر

لِيُؤْفِقَهُمْ أَجُورَهُمْ وَ يَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ  
 غَفُورٌ شَكُورٌ (٣٠) وَ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ  
 الْكِتَابِ هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ إِنَّ اللَّهَ  
 بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ (٣١) ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ  
 الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَ  
 مِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَ مِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذْنِ اللَّهِ  
 ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ (٣٢) جَنَّاتٌ عَدْنٍ  
 يَدْخُلُونَهَا يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَ  
 لُؤْلُؤًا وَ لِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ (٣٣) وَ قَالُوا الْحَمْدُ  
 لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ  
 شَكُورٌ (٣٤) الَّذِي أَحَلَّنَا دَارَ الْمُقَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ  
 لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا غُوبٌ (٣٥)

### ◀ اللغة

وَ لَا تَزُرُ: الوزر الثقل و منه الوزير لِتَحْمِلُهُ ثَقْلُ الْمَلِكِ.

وَ لَا الْحَزُونَ: السُّمُومُ.

بِالزُّبُرِ: الزُّبُرُ الْكُتُبُ.

ثَمَرَاتٍ: جمع ثمرة و هى ما يجتنبى من الشَّجَرِ.

جُدَّدٌ: بَضْمُ الْجِيمِ وَ فَتْحُ الدَّالِ جَمْعٌ، جَدَّهُ نَحْوُ مَدَّةٍ وَ مَدَدٌ وَ أَمَّا جَمْعُ جَدِيدٍ

فَجَدَدٌ بِضَمِّ الدَّالِ مِثْلُ سَرِيرٍ وَ سِرَرٍ وَ الْجَدَدُ الطَّرَاقُ.

غُرَابِيْبٌ: جمع غريب و هو الَّذِي لَوْنُهُ كَلَوْنُ الْغُرَابِ مِنْ شِدَّةِ سَوَادِهِ.

وَ الدَّوَابُّ: بفتح الدال التي تدب على وجه الأرض.

وَالْأَنْعَامَ: كالأبل والبقر والغنم.

لَنْ تَبُورَ: أي لن تكسد و قيل لا تفسد يقال بارت السوق إذا كسدت و بار الطَّعام إذا فسد.

أَسَاوِرَ: جمع أسوار.

نَصَبٌ: بفتح النون و الصاد التعب.

لُغُوبٌ: اللُّغُوبُ العناء.

### ◀ الإعراب

وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ كَانَ تامة. جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ جال. أَلْوَانُهَا مرفوعٌ بمختلف. كذلك في موضع نصب أي إختلافاً مثل ذلك. أَلْعَلَّمُوا بالرفع يَرْجُونَ تَجَارَةً هو خبر إن جَنَّتْ عَدْنٌ يجوز أن يكون خبراً ثانياً لذلك أو خبر مبتدأ محذوف أو مبتدأ والخبر دَارَ الْمُقَامَةِ مفعول، أحلنا لا يَمَسُّنَا حال من المفعول الأول و الباقي واضح.

### ◀ التفسير

وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ حِمْلِهَا لَا يُحْمَلْ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَمَنْ تَزَكَّىٰ فَإِنَّمَا يَتَزَكَّىٰ لِنَفْسِهِ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ قوله: وَازِرَةٌ، صفة لموصوفٍ محذوف أي ولا تزر نفس وازرة أي حاملة وزر أخرى أي وزر نفس أخرى فتأنيث الفعل في الآية بإعتبار الموصوف المحذوف و أنما ذكر الصفة ولم يذكر الموصوف لأن المعنى أن كل نفس لا ترى إلا حاملة وزرها لا وزر غيرها فلا يؤاخذ نفس بذنب نفس كما يأخذ جبابرة الدنيا الجار بالجار و الصديق بالصديق و القريب بالقريب فأَنْ ذلك ظلم

وَاللّٰهُ تَعَالٰى مَنْزَةً عَنْهُ فَآَنَهُ لَا يَظْلَمُ أَحَدًا وَالْعَدْلُ يَقْتَضِي أَنْ لَا يُؤْخَذَ أَحَدٌ  
بِذَنْبٍ آخَرَ.

وَإِنَّمَا قَالَ: وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ وَلَمْ يَقُلْ وَلَا تَزِرُ نَفْسٌ وَزْرَ  
أُخْرَىٰ لِأَنَّ الْمَعْنَى أَنَّ النَّفُوسَ الْوَازِرَاتِ لَا تَرَىٰ مِنْهُنَّ وَاحِدَةً إِلَّا حَامِلَةً وَزَرَهَا لَا  
وَزْرَ غَيْرَهَا وَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: لِيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَّعَ أَثْقَالِهِمْ<sup>(١)</sup> لِأَنَّ الْآيَةَ فِي  
الضَّالِّينَ الْمُضْلِينَ وَأَنَّهُمْ يَحْمِلُونَ أَثْقَالَ إِضْلَالِ النَّاسِ مَعَ أَثْقَالِ ضَلَالِهِمْ وَذَلِكَ  
كُلُّهُ أَوْزَارُهُمْ مَا فِيهَا شَيْءٌ مِنْ وَزْرِ غَيْرِهِمْ أَلَا تَرَىٰ كَيْفَ كَذَّبَهُمُ اللَّهُ فِي قَوْلِهِمْ،  
إِتَّبِعُوا سَبِيلَنَا وَلْنَحْمِلْ خَطَايَاكُمْ بِقَوْلِهِ:

وَمَا هُمْ بِخَامِلِينَ مِنْ خَطَايَاهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ<sup>(٢)</sup>.

وَالْحَاصِلُ أَنَّ الضَّلَالَ شَيْءٌ وَالْإِضْلَالُ شَيْءٌ آخَرٌ وَمَا نَحْنُ فِيهِ مِنَ الضَّلَالِ لَا  
مِنَ الْإِضْلَالِ وَإِلَى هَذَا الْمَعْنَى أَشَارَ الشَّاعِرُ بِقَوْلِهِ:

غَيْرِي جَنَىٰ وَأَنَا الْمَعَاقِبُ فَيْكُمْ فَكَأَنَّنِي سَبَابَةَ الْمَسْتَنْدَمِ  
وَقَوْلُهُ: وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ جِمْلَيْهَا لَا يُحْمَلْ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا  
قُرْبَىٰ أَيُّ وَإِنْ تَدْعُ مُثْقَلَةٌ بِالْأَثَامِ غَيْرَهَا لِتَحْمِلَ عَنْهَا بَعْضَ الْإِثْمِ لَا يَحْمِلُ عَنْهَا  
شَيْئًا مِنْ أَثَامِهَا وَأَنْ كَانَ أَقْرَبُ النَّاسِ إِلَيْهَا لَمَا فِي ذَلِكَ مِنْ مَشَقَّةٍ حَمْلِ الْأَثَامِ وَ  
لَوْ تَحَمَّلْتَهُ لَمْ يَقْبَلْ تَحْمُلُهَا لَمَا فِيهِ مِنْ مَجَانِبَةِ الْعَدْلِ وَمَنَافَاتِهِ لَهُ فَكُلُّ نَفْسٍ بِمَا  
كَسَبَتْ رَهِينَةٌ لَا يُؤَاخِذُ أَحَدٌ بِذَنْبٍ غَيْرِهِ وَلَا يُؤْخَذُ إِلَّا بِجَنَابَتِهِ وَمَحْصَلُ الْكَلَامِ  
إِنَّا لَا نُوَاخِذُ أَحَدًا بِذَنْبٍ غَيْرِهِ وَلَا نَقْبِلُ مِنْ غَيْرِ الْخَاطِي أَنْ يَحْمِلَ مِنْ خَطَايَا  
غَيْرِهِ وَأَنْ كَانَ الْغَيْرُ مِنْ أَقْرَبَائِهِ مِثْلَ أَنْ يَقُولَ الْأَبُ مِثْلًا أَنَا أَحْمِلُ بَعْضَ خَطَايَا  
وَلَدِي أَوْ أَحَدًا مِنْ أَقْرَبَائِي وَذَلِكَ لِأَنَّهُ مُخَالِفٌ لِلْعَدْلِ أَنْ نَحْمِلَ أَوْزَارَ نَفْسٍ  
عَلَىٰ نَفْسٍ آخَرَ.

أَنْ قُلْتُ مَا الْفَرْقُ بَيْنَ قَوْلِهِ: وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ وَقَوْلِهِ: وَإِنْ تَدْعُ

مُثْقَلَةٌ إِلَىٰ حِمْلِهَا لَا يُحْمَلُ مِنْهُ شَيْءٌ وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَىٰ أَلَيْسَ هَذَا مِنَ التَّكْرَارِ.

قلت قد فرّق صاحب الكشف بين الجملتين.

بأن الأولى: أعني بها ولا ترز وازرة وزر أخرى، تدل على عدل الله في حكمه وأنه تعالى لا يؤاخذ نفساً بغير ذنبها.

الثانية: تدل على أن لا غياث يومئذ لمن إستغاث حتّى أن نفساً قد أثقلتها الأوزار لودعت إلى أن يخفف بعض وقرها لم تجب ولم تغث وأن كان المدعو بعض قرابتها من أب أو ولد أو أخ إنتهى.

أقول والذي عندي في الفرق بينهما، أن الجملة الأولى تدل على عدله تعالى وأنه لا يظلم على أحد وأما الجملة الثانية فهي من الإعانة على الظلم ومن أعان ظالماً فقد ظلم وأن شئت قلت أنها من قبيل الرضا بالظلم وذلك لأن حمل أوزار الغير ظلم على الحامل ومن رضي به فهو شريك الظالم والمعين على الظلم وكيف كان فالأمر واضح.

إِنَّمَا تُنذِرُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَ مَنْ تَزَكَّىٰ فَإِنَّمَا يَتَزَكَّىٰ لِنَفْسِهِ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ أشار الله تعالى في هذه الكلمات إلى أمور ينبغي التوجه إليها.

فنقول:

أحدهما: أن كلمة (إِنَّمَا) تفيد الحصر والظاهر أن الكلام من حصر الصفة على الموصوف لأن الإنذار مختص بالنبي وقد وصفه الله تعالى بذلك في كثير من الآيات.

الثاني: أن الإنذار لا يؤثر في الجميع بل يؤثر فيمن خشي ربّه بالغيب، حال من الفاعل أو المفعول به فعلى الأول معناه يخشون ربهم غافلين من عذابه.

على الثاني: يخشون عذابه غائباً عنهم، وقيل في الغيب أي في السر، وقيل في الغيب أي وهو بحال غيبه عنهم إنما هي رسالة.

في القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٢

المجلد الرابع

و قيل في الغيب معناه يخافون ربهم في غيبتهم و خلواتهم فيجتنبون معاصيه في سرهم و يصدقون الآخرة، و الجامع بين الأقوال هو الخشية في السر و العلن و إنما خصّ الإنذار بذلك لأنّ الخشية من الرب فرغ على معرفته فمن لا يعرف الله لا يخشى منه و لا يؤثر الإنذار فيه قطعاً لعدم وجود القابلية فيه و قد ثبت عقلاً أنّ شرط تأثير العلة في المعلول قابلية المعلول للتأثر و إستعداده له فمن لا يعرف الله لا يخشى منه و من كان كذلك فكيف يؤثر الإنذار فيه.

**الثالث:** قوله: **وَ أَقَامُوا الصَّلَاةَ** و إنما خصّها بالذكر لعظم شأنها و أنها عمود الدين إن قبلت قبل ما سواها و أن ردت رداً ما سواها.

و هي أول ما يستل عنه العبد يوم القيامة، و هي معراج المؤمن، و قربان كلّ تقى، و هي التي قيل فيها، من ترك الصلاة عمداً فقد كفر و غير ذلك ممّا ورد في فضلها و إنما ذكرها في الآية بعد الخشية لأن إقامة الصلاة فرغ على الخشية و لذلك قال و أقاموا الصلاة إذ الإقامة بدون الخشية غير ممكن و لا معقول و لذلك لم يقل، و صلوا مثلاً، فإنّ الإتيان بالصلاة غير إقامتها.

**الرابع:** قوله: **وَ مَنْ تَزَكَّى فَإِنَّمَا يَتَزَكَّى لِنَفْسِهِ** و إلى الله المصير قيل في معناه أي من فعل الطاعات و قام بما يجب عليه من الزكاة و غيرها من الواجبات فإنما يتزكى لنفسه لأن ثواب ذلك و نفعه عائده عليه.

و قال صاحب الكشف في قوله: **وَ مَنْ تَزَكَّى** أي من تطهر بفعل الطاعات و ترك المعاصي.

أقول لاشك أنّ تزكية النفس لا تحصل إلا بفعل الطاعات و ترك المعاصي و لاشك أيضاً أنّ نفع التزكية يرجع إلى المذكى في الدنيا و الآخرة و في قوله: **وَ إِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ** إشارة بل وعد للمتزيين بالثواب يوم القيامة. **مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَ مَنْ أَسَاءَ فَعَلَهَا وَ مَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ** (١).



وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَىٰ وَالْبَصِيرُ، وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ، وَلَا الظِّلُّ وَلَا  
الْحَرُورُ

ما، نافية و الأعمى يقال لمن إفتقد البصر و البصير ضده، و الظُّلُمَاتُ بضَمّ  
الظاء و اللّام جمع ظلمة و هى ضدّ النُّور و الظلّ ضدّ الضّحّ أعمّ من الفيئ فأنه  
يقال ظلّ الليل و ظلّ الجنّة و يقال لكلّ موضع لم تصل اليه الشّمس ظلّ و لا  
يقال الفيئ إلّا لما زال عنه الشّمس، و الحرور السّموم إلّا أنّ السّموم يكون  
بالنّهار و الحرور بالليل و النّهار و قيل بالليل خاصّة، إذا عرفت ما ذكرناه  
بحسب اللّغة.

فأعلم أنّ المراد بها ليس معانيها اللّغوية المحسوسة بل المراد بها معانيها  
العقلية المعنوية فالمراد بالأعمى من خرج عن طريق الحقّ و البصير من دخل  
فيه و المراد بالظلمة ظلمة القلب و ضدها النُّور و المراد بالظلّ ظلّ الجنّة و  
بالحرور النّار.

و على هذا فالأعمى و البصير مثلّ للكافر و المؤمن كما ضرب البحرين فيما  
مضى مثلاً لهما، أو للصنم و الله عزّ وجلّ.

و أمّا الظُّلُمَاتُ و النُّور و الظلّ و الحرور مثلاً للحقّ و الباطل و ما يؤديان  
اليه من الثّواب و العقاب و محصّل الكلام في المقام هو أنّ الله تعالى يقول كما  
لا يستوي الأعمى و البصير كذلك لا يستوي الكافر و المؤمن و كما لا يستوي  
الظلمة و النور لا يستوي الحقّ و الباطل و كما لا يستوي الظلّ و الحرور كذلك  
لا تستوي الجنّة و النّار ثمّ قال تعالى:

بسم الله الرحمن الرحيم  
في القرآن  
الجزء ٢٢

جزء ٢٢

وَمَا يَسْتَوِي الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ وَمَا أَنْتَ  
بِمُسْمِعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ

قيل هذا مثل للذين دخلوا في الإسلام و الذين لم يدخلوا فيه و أصرّوا  
على الكفر.

الجزء الرابع

قال صاحب الكشّاف و أنت ترى أنّ ما ذكره في تفسير الآية ليس بشيء يعتمد عليه إذ لا دليل على ما ذكره لا عقلاً و نقلاً فأنّ مجرد الدّخول في الإسلام لا يكفي في صدق الأحياء عليه نعم لو دخل في الإيمان فهو من الأحياء و توضيح ذلك إجمالاً أنّ المراد بالأحياء و الأموات في الآية ليس معناهما اللّغوي بل المراد بهما المؤمن و الكافر إذ حياة القلب بالإيمان كما أنّ موته بالكفر و الفسق و من المعلوم أنّ الإسلام المجرد عن الإعتقاد و العمل لا يوجب حياة القلب اللّهم إلا أن يراد بالإسلام الإيمان لا مجرد الشّهادتين فقول الزّمخشري هذا مثل للذين دخلوا في الإسلام و الذين لم يدخلوا فيه على إطلاقه لا معنى له إلا على مذهبه السّخيف من أنّ كلّ مسلم مؤمن و بالعكس. و لذلك تراهم يعدّون أصحاب رسول الله كلّهم من المؤمنين حتّى يعدّون معاوية و ابنه يزيد و بني المروان و أمثالهم من المؤمنين لأنّهم قالوا بالشّهادتين و قد صرّح بذلك مؤلّف كتاب إحياء العلوم و حكم بحرمة لعن يزيد لكونه من المؤمنين و للبحث فيه مقام آخر.

و الّذي يستفاد من الآية أنّ الأحياء غير الأموات ظاهراً و واقعاً. أمّا في الظّاهر فلا أنّ الآثار مترتبة على الحياة و أمّا من لا حياة له فلا أثر له لأنّه لا يقدر على شيء هذا إن أردنا بالأحياء و الأموات ما هو الظّاهر منها عرفاً و حسّاً.

و أمّا أن أردنا من الأحياء و الأموات المؤمن و الكافر فالمعنى أيضاً واضح فإنّ من كان قلبه حيّاً بالإيمان لا يساوي من كان قلبه ميّت بالكفر و الضّلال. و أمّا أنّ حياة القلب تحصل بمجرد الدّخول في الإسلام فهو أوّل الكلام فإنّا نرى كثيراً من المسلمين لولا أكثرهم من مصاديق الأموات بهذا المعنى مع دخولهم في الإسلام فتخصيص الأموات في الآية بالكفّار شطط من الكلام هذا كلّ إن قلنا بأنّ الآية بصدد التّمثيل كما ذكره صاحب الكشّاف.

أَنْ قُلْنَا أَنَّ الْآيَةَ لَيْسَتْ بِصَدَدِ التَّمَثِيلِ بَلِ الْمُرَادُ بِالْأَحْيَاءِ وَالْأَمْوَاتِ مَا هُوَ الظَّاهِرُ مِنْهُمَا عِنْدَ الْعَرَفِ أَعْنِي الطَّبِيعِي مِنْهُمَا، كَمَا هُوَ الْأَقْوَى عِنْدَ التَّأَمُّلِ فِي الْآيَةِ.

فَالْأَمْرُ أَوْضَحُ وَالَّذِي يَقْوَى فِي نَفْسِي هُوَ الْمَعْنَى الثَّانِي بِدَلِيلِ قَوْلِهِ: إِنَّ اللَّهَ يُسْمِعُ مَنْ يَشَاءُ وَمَا أَنْتَ بِمُسْمَعٍ مَنْ فِي الْقُبُورِ إِذْ لَيْسَ فِي الْقَبْرِ إِلَّا مَنْ يَأْتِ بِالْجَسَدِ وَالْبَدَنِ، لَا مَنْ مَاتَ قَلْبُهُ، نَعَمْ يَحْتَمِلُ التَّشْبِيهَ أَوْ تَشْبِيهَ أَحَدَهُمَا بِالْآخَرِ وَوَجْهَ الشُّبْهِ فِيهِمَا عَدَمُ الْقَبُولِ مِنَ النَّبِيِّ وَكَيْفَ كَانَ فَالْأَمْرُ سَهْلٌ بَعْدَ وَضُوحِ الْمَعْنَى وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

إِنْ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ، إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ

كَلِمَةٌ، إِنْ، فِي الْمَوْضِعَيْنِ لِلنَّفْيِ أَيْ لَسْتُ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ وَلَيْسَتْ أُمَّةٌ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ، وَصَفَ اللَّهُ تَعَالَى نَبِيَّهِ فِي الْآيَةِ الْأُولَى بِأَنَّهُ مُنْذِرٌ وَفِي الْآيَةِ الثَّانِيَةِ بِالْإِنْذَارِ وَالبَشَارَةِ مَعًا وَمِنَ الْمَعْلُومِ أَنَّ الْوَصْفَيْنِ أَعْنِي الْبَشَارَةَ وَالْإِنْذَارَ مِنْ أَوْصَافِ النَّبِيِّ وَقَوْلُهُ: وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ أَيْ لَيْسَ مِنْ أُمَّةٍ فِيمَا مَضَى إِلَّا مَضَى فِيهَا مَخَوِّفٌ مِنْ مَعَاصِي اللَّهِ هَكَذَا قَالَ بَعْضُ الْمَفْسِّرِينَ وَقَالَ قَوْمٌ، وَالْمَعْنَى، إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ، مِنْهُمْ.

وَقَالَ آخَرُونَ، نَذِيرٌ مِنْ غَيْرِهِمْ وَهُوَ رَسُولُ إِلَهُهِمْ.

أَقْوَالُ الْأُمَّةِ الْجَمَاعَةُ الْكَثِيرَةُ وَالْمَعْنَى أَنَّ الدَّعَاءَ إِلَى اللَّهِ لَمْ يَنْقَطِعْ عَنْ كُلِّ أُمَّةٍ، إِمَّا بِمُبَاشَرَةِ أَنْبِيَائِهِمْ أَوْ بِغَيْرِهِمْ إِلَى وَقْتِ بَعْثَةِ مُحَمَّدٍ ﷺ وَالْآيَاتِ الَّتِي تَدُلُّ عَلَى أَنَّ قَرِيشًا مَاجَاءَ نَذِيرٍ مَعْنَاهُ لَمْ يَبَاشِرْهُمْ وَلَا أَبَاؤُهُمُ الْقَرِيبِينَ.

وَأَمَّا أَنَّ النَّذَارَةَ انْقَطَعَتْ فَلَا وَلَمَّا خَفِيتْ أَثَارَ النَّذَارَةِ عَلَيْهِمْ بَعَثَ اللَّهُ مُحَمَّدًا ﷺ وَمَا قِيلَ أَوْ يُقَالُ مِنْ حَالِ أَهْلِ الْفَتَرَاتِ فَإِنَّ ذَلِكَ عَلَى حَسَبِ الْعَرَضِ لِأَنَّهُ وَاقِعٌ وَلَا تَوْجِدُ أُمَّةٌ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ إِلَّا وَقَدْ عَلِمَتْ الدَّعْوَةَ إِلَى

اللَّهِ وعبادته و الحاصل أَنَّ الأرض لا تخلوا من حِجَّةٍ من بدو خلق الإنسان إلى يوم القيامة إذ لولا الحِجَّة لساخت الأرض بأهلها، هذا إذا قلنا بأنَّ المراد بالمنذر أو المبشِّر هو النَّبِيُّ.

و أما إن قلنا بعدم إختصاصه بالنَّبِيِّ بل قد يكون المنذر غير النَّبِيِّ كالوَصِيِّ و من قام مقام النَّبِيِّ و الوَصِيِّ من علماء الأُمَّة فالأمر أسهل و أسهل و ملخص الكلام في الآية أَنَّ الأرض لا تخلو من الحِجَّة سواء كانت نبيّاً أو وصيّاً أو نائباً عنهما من علماء الأُمَّة فَأَنَّهُمْ حَجَّجَ اللَّهُ على عباده في زمان الفترة كما أَنَّهُمْ حَجَّجَ اللَّهُ على العباد في زمان غيبة الوَصِيِّ كزماننا هذا و يستفاد من بعض الأخبار أَنَّ أبا طالب و قبله عبد المطلب و قبله هاشم و قبله عبد مناف إلى زمان عيسى ابن مريم كانوا من الأوصياء و بهم تَمَّت الحِجَّة على الخلق إلى أن بعث الله تعالى مُحَمَّدًا ﷺ و أَنَّمَا سَمِيَ عهد الجاهليّة بزمان الفترة أو بين عيسى و مُحَمَّدٍ كذلك.

فالمراد بالفترة خَلَوَ الزَّمان بين الرّسولين من الرّسول المبعوث إلى الخلق لا خلوّه عن الحِجَّة مطلقاً فَأَنَّ مقام الوصاية امتدّ من عهد عيسى إلى زمان مُحَمَّدٍ ﷺ و بذلك قد تَمَّت الحِجَّة على الخلق و إلّا يلزم العقاب بلا بيان و هو غير معقول.

وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَ بِالزُّبُرِ وَ بِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ

هذه الآية فيها تسليّة للنَّبِيِّ عن تكذيب قومه إيّاه و أنّه كان موجوداً في الأمم السالفة في حقّ أنبيائهم فقال تعالى: و أن يكذبوك يا مُحَمَّدُ هؤلاء الكفار فقد كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ أنبيائهم الَّذِينَ أَرْسَلْنَاهُمْ إِلَيْهِمْ بِالْبَيِّنَاتِ أي الدلائل الواضحات و بالزُّبُرِ، يعني بالكتب و بالكتاب المنير الموضح للحقّ قيل في وجه تكرير الكتاب و عطف أحدهما على الآخر أنّه لإختلاف الصنفين، لأنّ

الرُّبْر الكتابة الثَّابِتة كالنُّقَر في الحجر، و قيل المراد بالبَيِّنات المعجزات، وبالزُّبْر، الصُّحُف و بالكتاب المنير نحو التَّوْرَة والإنجيل و الزُّبُور و كيف كان ففي الآية مسلاةٌ للنَّبِيِّ ﷺ و الإخبار بأنَّ تكذيب الأنبياء كان دابهم و ديدنهم في جميع الأزمنة.

### ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ

أتى بكلمة، ثم، للدلالة على التراخي أي بعد إنكارهم الحق وإمهالنا إياهم للتوبة، أخذت الذين كفروا بالعذاب في الدنيا والعقاب في الآخرة. قال في المفردات فكيف كان نكير، أي إكاري، والنكر اللُّهَاء والأمر الصَّعب الذي لا يعرف ففي الآية إشارة إلى أَنَّ الله تعالى أهلكهم ودمَّر عليهم وأخذهم بالعذاب بعد إصرارهم على الإنكار والعناد كقوم نوح وعاد وثمود وغيرهم.

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيَضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَغَرَابِيبُ سُودٌ

الهمزة للإستفهام الإنكاري أي ترى قيل أي تعلم، أَنَّ الله أنزل من السماء ماءً وهو المطر و الثلج فأخرجنا به، أي بسبب الماء النازل من السماء، ثمرات، جمع ثمرة وهي ما يجتنى من الشَّجر، مختلفاً ألوانها، لأنَّ فيها الأحمر والأبيض والأخضر والأصفر وغير ذلك و يحتمل أن يكون المراد بالألوان أجناسها وأنواعها من الرُّمان والتُّفاح والتَّين والعنب وغيرهما ممَّا لا يحصر و لم يذكر إختلاف طعومها و روائحها لدلالة الكلام عليه و من الجبال، جمع جبل، جدُّ بَيَض و حمُرٌ جدد بَضَم الجيم و فتح الدال جمع جدده نحو مدَّة و مدد، و أمَّا جمع جديد فجُدُّد بَضَم الدال مثل سرير و سرر و الجدد الطَّرَاق و الخطط و يقال جدة الحمار للخطَّة السوداء على ظهره و غرابيب سود الغرابيب جمع غريب و هو الذي لونه كلون الغراب من شدة سواده.

و عن عكرمة هي الجبال الطَّوَالِ السُّود.

و قال صاحب الكشَّاف و لابدَّ من تقدير حذف المضاف في قوله تعالى: وَ مِنْ أَلْجِبَالِ جُدَدٌ، و التَّقدير و من الجبال ذو جدد بيض و حمز و سود حتَّى يؤول إلى قولك و من الجبال مختلف ألوانه كما قال ثمرات مختلف ألوانها. و المقصود أنَّ من الجبال مخطَّط ذو جدد و منها ما هو على لونٍ واحد و هذه المذكورات في الآية كلُّها من آثار قدرته تعالى و أنَّه لا إله إلا هو ثمَّ أشار الله تعالى إلى آثار قدرته في النَّاس و الدَّواب و الأنعام فقال:

وَمِنْ النَّاسِ وَ الدَّوَابِّ وَ الْأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ كَذَلِكَ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ

الدَّوَابَّ جمع دابة، و هي التي تدبَّ على وجه الأرض و الأنعام كالإبل و البقر و الغنم مختلف ألوانه، مثل ذلك ممَّا في الجبال و الثَّمار كذلك، أي مثل ما قدَّمنا ذكره، أي كما أنَّ الثَّمرات مختلفة الألوان و الأنواع و الجبال مخطَّط ذو جدد كذلك النَّاس و الدَّوابَّ و الأنعام مختلف ألوانها و أنواعها و أشكالها، و ذلك لأنَّ الاختلاف في الألوان و الأشكال في جنسٍ واحدٍ أو نوعٍ واحدٍ يدلُّ على وجود الخالق القادر الحكيم و قد ثبت في العلوم العقليَّة أنَّ الطبيعة النوعيَّة بما هي لا تقتضي ألواناً أو أشكالاً مختلفة فلا محالة اختلافها مستند بما هو خارج عن طبيعتها المطلوب.

و أمَّا قوله: إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ، فمعناه أنَّ الخوف من الله يتوقَّف على معرفته فمن لا يعرف الله لا يخافه و لا يعرف الله حقَّ معرفته إلاَّ العلماء و اذا كان كذلك فلا يخشاه إلاَّ العالم العارف بذاته و صفاته و أمَّا الجاهل فهو بمعزلٍ عن معرفته و خشيته و هو واضح لا خفاء فيه و لذلك قيل أنَّ المعرفة كسيَّة.

و قوله: إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ، أي أنَّه عزيزٌ في إنتقامه من أجل أنَّه غفورٌ لأوليائه و التَّائبين من خلقه.

قال الزمخشري في الكشاف في تفسير هذه الآية ما هذا لفظه، المراد العلماء به تعالى الذين علموا بصفاته و عدله و توحيده و ما يجوز عليه و ما لا يجوز فعظموه و قدروه حق قدره و خشوه حق خشيته و من إزداد به علماً إزداد به خوفاً و من كان علمه به أقل كان آمناً.

و في الحديث: أَعْلَمَكُمْ بِاللَّهِ أَشَدَّكُمْ لَهُ خَشْيَةً، و ساق الكلام إلى أن قال و قيل نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه و قد ظهرت عليه الخشية حتى عرفت فيه إنتهى موضع الحاجة من كلامه.

أقول المراد بالعلماء في الآية الشريفة ليس ما ذكره الزمخشري فأَنَّ العلم بذاته و صفاته و عدله و توحيده إلى آخر ما قال لا يكفي في المقام و إلا لدخل فيهم أمثال الزمخشري و الرّازي و الغزالي و الطّوسي و ابن تيمية و غيرهم ممّن علموا صفاته و عدله و توحيده و لم يخشوا الله تعالى طرفة عين بل المراد بهم العلماء الذين نورّ الله قلوبهم بنور الإيمان إذ ليس العلم بكثرة التّعليم و التّعلم و لكنّ العلم نورّ يقذفه الله في قلب من يشاء.

بعبارة أخرى ليس كلّ عالم يخشى الله بل كلّ من يخشى الله فهو عالم فقوله من ازداد علماً إزداد به خوفاً أن كان مراده بالعلم ما هو مصطلح بين النّاس فهو في حيّز المنع و أن كان مراده به معرفة الله بالتّورانية و أن كان من غير العلماء إصطلاحاً و عرفاً فهو ممّا لا كلام فيه و هكذا الكلام في الحديث الذي إستدل به و هو قوله: أَعْلَمَكُمْ بِاللَّهِ أَشَدَّكُمْ خَشْيَةً، فأَنَّ هذا الحديث على فرض صحّته و صحّة سنده لا يدلّ على مدّعاها فأَنَّ المراد بقوله: أَعْلَمَكُمْ، أي أعرّفكم، و الدّليل على ما ذكرناه هو أنّ كثيراً من العلماء لولا أكثرهم لا يخشون الله أصلاً مع علمهم بصفاته و عدله بل نقول لا يخفى على المنصف أنّ الإضلال فيهم أكثر من الإرشاد قولاً و فعلاً و من كان كذلك كيف يخشى الله.

ثُمَّ نَقُولُ لِصَاحِبِ الْكُشَافِ، أَلَيْسَ الشُّعْبِيُّ وَالزُّهْرِيُّ وَمَالِكٌ وَأَبُو حَنِيفَةَ وَابْنُ حَنْبَلٍ وَالشَّافِعِيُّ وَمَنْ حَذَى حَذْوَهُمْ مِنَ الْعُلَمَاءِ فَإِنَّ لَمْ يَكُونُوا مِنْهُمْ فَمِنَ الْعُلَمَاءِ وَأَنْ كَانُوا مِنْهُمْ فَلَمْ أَبْدِعُوا فِي الدِّينِ مَا أَبْدَعُوا وَإِخْتَرَعَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ مَذْهَبًا لِنَفْسِهِ غَيْرَ مَا إِخْتَارَهُ الْآخَرُ أَيْزَعِمُ صَاحِبُ الْكُشَافِ أَنَّ هَذَا مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَاعْجَبَ مِنْ ذَلِكَ كُلِّهِ قَوْلُهُ نَزَلَتِ الْآيَةُ فِي أَبِي بَكْرٍ فَكَأَنَّ الْقَائِلَ بِهَذَا لَمْ يَعْرِفْ مَعْنَى الْعِلْمِ أَصْلًا هَذَا أَوَّلًا.

ثَانِيًا: أَنَّ الْآيَةَ نَزَلَتْ فِي حَيَاةِ رَسُولِ اللَّهِ فَكَيْفَ كَانَ أَبُو بَكْرٍ مُصَدِّقًا لَهَا دُونَ النَّبِيِّ أَلَيْسَ النَّبِيُّ مِنَ الْعُلَمَاءِ أَمْ كَانَ أَبُو بَكْرٍ أَعْلَمَ مِنْهُ فَإِنْ كَانَ أَعْلَمَ مِنْهُ وَأَخْشَى فَهُوَ أَوْلَى وَأُخْرَى بِمَقَامِ النَّبُوَّةِ مِمَّنْ لَيْسَ كَذَلِكَ، أَنْظِرْ إِلَى هَذِهِ الْكَلِمَاتِ ثُمَّ أَقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ، وَأَمَّا قَوْلُهُ: وَقَدْ ظَهَرَتْ عَلَيْهِ الْخَشْيَةُ حَتَّى عَرَفْتُ فِيهِ، فَنَقُولُ فِي جَوَابِهِ مِنْ أَيْنَ عَلِمْتَ أَنَّ الْخَشْيَةَ ظَهَرَتْ عَلَيْهِ وَلَمْ تَظْهَرْ عَلَى غَيْرِهِ أَمْثَالَ سُلْمَانَ وَحَذِيفَةَ وَعَمَّارٍ وَغَيْرِهِمْ مِنَ الْأَصْحَابِ.

وَأَمَّا قَوْلُهُ: إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ قَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ هُوَ تَعْلِيلٌ لَوْجُوبِ الْخَشْيَةِ لِدَلَالَتِهِ عَلَى عَقُوبَةِ الْعَصَاةِ وَقَهْرِهِمْ وَإِنَابَةِ أَهْلِ الطَّاعَةِ وَالْعَفْوِ عَنْهُمْ وَالْمَعَاقِبِ الْمَشِيبِ حَقَّهُ أَنْ يَخْشَى إِنْتَهَى كَلَامُهُ.

وَالْحَقُّ أَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى حَكْمٌ كُلِّيٌّ وَلَيْسَ فِيهِ مَا يَدُلُّ عَلَى التَّعْلِيلِ وَالْمَعْنَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى عَزِيزٌ أَيْ قَوِيٌّ وَقَادِرٌ عَلَى الْإِنْتِقَامِ مِنْ أَعْدَائِهِ كَمَا أَنَّهُ غَفُورٌ لِأَوْلِيَائِهِ وَالتَّائِبِينَ مِنْ خَلْقِهِ سِوَاءِ كَانُوا مِنَ الْعُلَمَاءِ أَمْ لَا.

إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّنْ تَبُورَ

الظَّاهِرُ أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ بِمَنْزِلَةِ التَّفْسِيرِ وَالْبَيَانِ لِمَا قَبْلُهَا كَأَنَّهُ قِيلَ مِنَ الْعُلَمَاءِ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ اللَّهَ، فَقَالَ تَعَالَى فِي الْجَوَابِ: الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَيَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ الْآيَةُ بِصَدَدِ بَيَانِ حَكْمٍ آخَرٍ وَهُوَ أَنَّ التَّائِبِينَ



لكتاب الله إلى آخر ما ذكره في الآية وما بعدها يوفيههم الله أجورهم، وكيف كان وعد الله الذين يتلون الكتاب وهم جميع المكلفين بناءً على حمل الآية على العموم ومن المعلوم أن المراد بتلاوة الكتاب هو قراءته والعمل به لا مجرد القراءة كما يقرأ المنافقون.

وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ أَيِ الْإِتْيَانِ بِهَا تَامَ الْأَجْزَاءِ وَالشَّرَاطُ، وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ، فِي طَاعَةِ اللَّهِ فِي السِّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ، يَرْجُونَ بِذَلِكَ تِجَارَةً لَنْ تَبُورَ، أَيِ لَا تَكْذِبُ تَفْسُدُ ثُمَّ يَبَيِّنُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّ قَصْدَهُمْ بِهِ أَنْ يَوْفِيَهُمُ اللَّهُ أَجُورَ مَا عَمِلُوا مِنَ الطَّاعَاتِ بِالتَّوَابِ وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ زِيَادَةً عَلَى قَدَرِ اسْتِحْقَاقِهِمْ، أَنَّهُ غَفُورٌ بَعْبَادِهِ شُكُورٌ أَيِ يَعَامِلُ بِالْإِحْسَانِ مَعَامِلَةَ الشَّاكِرِ وَقِيلَ وَصَفَهُ بِأَنَّهُ شُكُورٌ مُجَازٍ لَا حَقِيقَةٌ لِأَنَّهُ مَعْنَاهُ أَنَّهُ يَجَازِي عَلَى الطَّاعَاتِ.

وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ

يقول الله تعالى لنبيه والذي أوحينا إليك من الكتاب وهو القرآن هو الحق المطابق للواقع حال كونه مصدقاً لما بين يديه من التوراة والإنجيل وغيرهما من الكتب السماوية موافقاً لما بشرت به تلك الكتب أن الله بعبادة لخبير بصير أي أنه تعالى عالم بهم وبصير بأحوالهم لا يخفى عليه شيء وفي هذه الآية إشارة إلى أن أصول الأديان واحد وجميع الكتب السماوية لا ريب فيها من حيث أنها كلام الله المنزل على أنبيائه لإرشاد الخلق ومن المعلوم أن حكم الأمثال واحد وبعبارة أخرى كما أن جميع الأنبياء كانوا على الحق كذلك ما أنزل إليهم والمؤمن ينبغي له الإيمان بالجميع وإلى هذا أشار الله تعالى بقوله:

وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ<sup>(١)</sup>.

في القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٢

المجلد الرابع عشر

و على هذا فمن أنكر نبياً من الأنبياء فهو أنكر الجميع و هكذا الحال بالنسبة إلى الكتب المنزلة.

ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ إِذْنِ اللَّهِ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ  
اللام في الكتاب للعهد الذكري لتقدم ذكره أي أن الكتاب الذي هو الحق مصدقاً لما بين يديه أعني به القرآن أورثناه الذي إصطفينا واخترنا من عبادنا.

قال بعض المفسرين معنى الإرث إنتهاء الحكم إليه و مصيره لهم كما قال تعالى: وَ تِلْكَ الْأَجْزَاءُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ<sup>(١)</sup> و قيل معناه أورثناهم الإيمان بالكتب السالفة وكان الميراث إنتقال شيء من قوم إلى قوم و الإصطفاء الاختبار بإخراج الصفة من العباد.

و قوله: فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ، قيل في معناه إصطفاه الله المؤمن يحمل على ثلاث طبقات مؤمن ظالم لنفسه يفعل الصغيرة و مقتصد بالطاعات في المرتبة الوسطى و سابق بالخيرات في الدرجات و هم الذين لم يرتكبوا شيئاً من المعاصي و كل وعد الله الحسنی، و الذين إصطفاهم الله و أورثهم الكتاب قيل هم الأنبياء فمنهم ظالم لنفسه نعني أصحاب الصغائر و قيل هم أصحاب النار و هذا قول من أجاز على الأنبياء الصغائر دون الكبائر و أما من لا يجوز عليهم شيئاً من المعاصي أصلاً لا صغيرة و لا كبيرة يقول معنى الآية أن الله أورث علم الكتاب الذي هو القرآن للذين إصطفاهم و إجتباهم على جميع الخلق من الأنبياء المعصومين و الأئمة المنتجبين الذين لا يجوز عليهم الخطأ و لا فعل القبيح لا صغيراً و لا كبيراً و يكون قوله: فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ راجعاً إلى عباده و تقديره فمن عبادنا ظالم

بَابُ الْقُرْآنِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ

جزء ٢٢

بَابُ الْقُرْآنِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ

لنفسه و من عبادنا مقتصد و من عبادنا سابق بالخيرات لأنّ من إصطفاه الله لا يكون ظالماً لنفسه فلا يجوز أن ترجع اكناية إلى الذين إصطفينا و أنّ قوله: بِالْخَيْرَاتِ يعني يعلم من إقتصد أو ظلم نفسه أو سبق بالخيرات.

ثمّ قال: ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ، يعني السَّبَقُ بالخيرات هو الفضل العظيم الذي لا شيء فوقه هذا ما ذكره الشَّيْخُ في التَّبَيَان عند تفسيره لهذه الآية ثمّ نقل عن ابن عباس أنّه قال، الَّذِينَ أَوْرَثَهُمُ اللَّهُ الْكِتَابَ هم أمةٌ مُحَمَّدٌ وَرَثَهُمُ اللَّهُ كُلُّ كِتَابٍ أَنْزَلَهُ فَظَالِمُهُمْ يَغْفِرُ لَهُ وَ مُقْتَصِدُهُمْ يَحَاسِبُهُمْ حِسَاباً يَسِيراً وَ سَابِقُهُمْ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ، وَ نَقَلَ أَقْوَالاً غَيْرَ مَا نَقَلْنَاهُ عَنْهُ أَنَّ شَتَّى فَرَاغَهُ.

وَ قَالَ صَاحِبُ الْكَشَافِ فِي قَوْلِهِ: ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ مَا هَذَا لَفْظُهُ قُلْتُ فِيهِ وَجْهَانِ:

أحدهما: أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ الْقُرْآنَ ثُمَّ أَوْرَثْنَاهُ مِنْ بَعْدِكَ أَيِ حَكَمْنَا بِتَوْرِيثِهِ أَوْ قَالَ أَوْرَثْنَاهُ وَ هُوَ يَرِيدُ نَوْرَتَهُ لِمَا عَلَيْهِ أَخْبَارُ اللَّهِ الَّذِينَ أَصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا وَ هُمْ أُمَّتُهُ مِنَ الصَّحَابَةِ وَ التَّابِعِينَ وَ تَابِعِيهِمْ وَ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لِأَنَّ اللَّهَ إِصْطَفَاهُمْ عَلَى سَائِرِ الْأُمَمِ وَ جَعَلَهُمْ أُمَّةً وَسْطاً لِيَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَ اخْتَصَّاهُمْ بِكَرَامَةِ الْإِنْتِمَاءِ إِلَى أَفْضَلِ الرُّسُلِ وَ حَمَلَ الْكِتَابَ الَّذِي هُوَ أَفْضَلُ كَتَبِ اللَّهِ ثُمَّ قَسَمَهُمْ إِلَى ظَالِمٍ لِنَفْسِهِ فَجَرَمَ وَ هُوَ الْمَرْجَاءُ لِأَمْرِ اللَّهِ وَ مُقْتَصِدٌ وَ هُوَ الَّذِي خَلَطَ عَمَلًا صَالِحًا وَ آخَرَ سَيِّئًا وَ سَابِقٌ مِنَ السَّابِقِينَ.

الوجه الثاني: أَنَّهُ قَدَّمَ إِرْسَالَهُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا وَ أَنَّهُمْ كَذَّبُوا رُسُلَهُمْ جَاؤَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ وَ الزُّبُرِ وَ الْكِتَابِ الْمُنِيرِ ثُمَّ قَالَ: إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ، فَأَنْتَ عَلَى التَّالِينَ لِكُتُبِهِ الْعَامِلِينَ بِشَرَائِعِهِ مِنْ بَيْنِ الْمَكَلَّفِينَ بِهَا مِنْ سَائِرِ الْأُمَمِ وَ إِعْتَرَضَ بِقَوْلِهِ: وَ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ هُوَ الْحَقُّ.

ثمّ قال: ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ أَصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا أَيِ مَنْ بَعْدَ أُولَئِكَ الْمَذْكُورِينَ يَرِيدُ الْمُصْطَفِينَ مِنْ عِبَادِهِ أَهْلَ الْمِلَّةِ الْحَنِيفِيَّةِ إِنْتَهَى كَلَامُهُ.

بألفاظه و عباراته و قد أطلوا الكلام في تفسير الآية في كتبهم بما لا يرجع الى محصل ذلك لأن ما ذكره صاحب الكشاف و هو زعيم مفسري العامة و إمامهم في قوله ثم أورثناه من بعدك أي حكمنا بتوريثه لا نفهم معناه.

فأن أراد من الإرث ألفاظ الكتاب و حروفه فلا كلام فيه و إن كان مراده توريث معاني القرآن و علمه فمن المعلوم أنه لم يحصل للأمة بعد الرسول و الدليل على ذلك ما ذكره الزمخشري و غيره في تفسير الآية و غيرها من الآيات تحت عنوان تفسير الآيات و لم يعلموا أن أكثر ما ذكره فيه أجنبي منه بل هو من مستخرجات أنفسهم و من مصاديق من فسر القرآن برأيه فليتبوء مقعده من النار و ما نحن فيه من هذا القليل فأن قوله ثم أورثناه من بعدك أو حكمنا بتوريثه من هذا القليل و لم يعلم أن قوله تعالى: ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ أَصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا يدل على أن علم الكتاب مختص بالذين إصطفاهم الله و إختارهم من العباد أي من بعض العباد لا جميع الأمة و هم الذين يعبر عنهم بالراسخين في العلم كما قال تعالى:

وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَ الرّٰسِخُونَ فِي الْعِلْمِ<sup>(١)</sup>.

و هم أئمة الأئمة عشر الذين جعلهم الرسول عدلاً للكتاب في قوله في الحديث المشهور «أنّي تارك فيكم الثقلين كتاب الله و عترتي» و على هذا فالآية المبحوثة عنها نزلت فيهم و إختصت بهم كما وردت الأخبار و الآثار في ذلك.

ما رواه في الكافي بأسناده عن أحمد بن عمر قال: سألت أبا الحسن الرضا عليه السلام عن قول الله عزّ وجلّ ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ أَصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فقال عليه السلام: ولد فاطمة عليها السلام، و السابق بالخيرات الإمام، و المقتصد العارف بالإمام، و الظالم لنفسه الذي لا يعرف الإمام.

ما رواه بأسناده عن أبي الحسن الأول أنه قال: وقد أورشنا نحن هذا القرآن الذي فيه ما تسير به الجبال وتقطع به البلدان وتحیی به الموتی ونحن نعرف الماء تحت الهواء وأن في كتاب الله لأيات ما يراد بها أمرٌ إلا أن يأذن الله برفع ما قد يأذن الله ممّا كتبه الماضون جعله الله لنا في أم الكتاب أن الله يقول «وما من غائبة في السماء والأرض إلا في كتاب مبين» ثم قال عليه السلام: ثم أورشنا الكتاب الذين أصطفينا من عبادنا، فنحن الذين إصطفانا الله عزّ وجلّ، وأورشنا هذا الكتاب فيه تبيان كلّ شيء.

ما رواه في بصائر الدرجات بأسناده عن سورة بن كليب قال: سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله تبارك وتعالى: ثم أورشنا الكتاب الذين أصطفينا من عبادنا قال عليه السلام: السابق بالخيرات الإمام إنتهى.

ما رواه بأسناده عن أبي جعفر عليه السلام قال في هذه الآية السابق بالخيرات الإمام فهي في ولد عليّ وفاطمة عليها السلام.

ما عن كتاب معاني الأخبار بأسناده عن أبي حمزة الثمالي قال: كنت جالساً في المسجد الحرام مع أبي جعفر عليه السلام إذ أتاه رجلان من أهل البصرة فقالا له يا بن رسول الله إننا نريد أن نسألك عن مسألة فقال عليه السلام: سلا عما أحببتما قالوا أخبرنا عن قول الله عزّ وجلّ ثم أورشنا الكتاب الذين أصطفينا من عبادنا نزلت فينا أهل البيت قال أبو حمزة فقلت بأبي أنت وأمي فمن الظالم لنفسه قال عليه السلام: من إستوت حسناته وسيئاته ممّا أهل البيت فهو الظالم لنفسه، فقلت المقتصد منكم، قال عليه السلام: العابد لله تعالى في الحالين حتّى يأتيه اليقين، فقلت من السابق لكم بالخيرات قال عليه السلام: من دعا والله الى سبيل ربّه وأمر بالمعروف ونهى عن المنكر ولم يكن

للمضللين عضداً ولا للخائنين خصيماً ولم يرض بحكم الفاسقين  
إلا من خاف على نفسه ودينه ولم يجد أعواناً.  
الأحاديث نقلناها عن تفسير نور الثقلين<sup>(١)</sup>.

أقول الأحاديث الواردة في الباب كثيرة جداً وفيما نقلناه كفاية للأولي  
البصائر والألباب هذا كله مضافاً إلى أنَّ العقل السليم أيضاً يحكم بأنَّ  
المصطفين الأخيار من عباد الله مُحَمَّدٌ ﷺ وآله الأطهار الذين أذهب الله  
عنهم الرِّجس و طهرهم تطهيراً.

جَنَّاتٌ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَ  
لِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ

الظاهر أنَّ الداخلين فيها السابق بالخيرات والمقتصد وأما الظالم لنفسه فلا  
وذلك لأنَّ المذكور في الآية السابقة، الظالم، والمقتصد، والسابق بالخيرات.  
أما الظالم فهو خارج عن الفوز والفضل الكبير قطعاً.

وإن شئت قلت خروجه عن الفوز والفضل الكبير تخصّصي لا تخصّصي فالفضل  
الكبير ثابت للسابق بالخيرات والمقتصد وقوله تعالى: جَنَّاتٌ عَدْنٍ، بدل من  
الفضل الكبير ولذلك، رفع، جَنَّاتٍ، وعلى هذا فدخل الجَنَّات أيضاً ثابت  
للسابق بالخيرات والمقتصد وهم الذين يحلّون فيها، يعني يلبسون فيها  
الحليّ من أساور من ذهبٍ، أساور جمع أسوار، ولؤلؤٍ، فيمن جرّ، ومن نصب  
لؤلؤاً وهو نافع فعلى تقدير و يحلّون فيها لؤلؤاً و لباسهم فيها حرير، ومعنى  
الكلام أنَّ ما يلبسه أهل الجنّة من اللباس حريرٌ محض.

وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ

أخبر الله تعالى عن حالهم بعد دخولهم الجنة و أنهم يقولون الحمد لله الذي أذهب و إرتفع عنا الحزن و الغم، و أننا قالوا ذلك لأن شكر المنعم واجب عقلاً و آية نعمة أحسن و أفضل من الجنة و ما أعد الله فيها من النعم و قولهم: **إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ شَكُورٌ**، معناه غفورٌ لذنوب عباده إذا تابوا مجاز لهم على شكرهم لنعمه و قيل أن مكافأته لهم على الشكر لنعمه و القيام بطاعته جرى مجرى أن يشكره لهم و أن كان حقيقة لا يجوز عليه تعالى من حيث كان إعترافاً بالنعمة و لا يصح عليه تعالى أن يكون منعماً عليه.

**الَّذِي أَحَلَّنَا دَارَ الْمَقَامَةِ مِنْ فَضْلِهِ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا لُغُوبٌ**

ثم وصفوا الله تعالى بأن قالوا، الذي أحلَّنَا، أي أنزلنا، دار المقامة بضم الميم يعني دار الإقامة و الخلود و اذا فتحت الميم كان المراد موضع القيام، و قوله: **مِنْ فَضْلِهِ** إلى آخر، معناه لا يمسنا فيها أي في الجنة نصب، أي تعب و مشقة و قيل أي وجع و لا يمسنا فيها لغوب، يعني إعياء و قيل اللغوب العناء و الحاصل أن الجنة دار أمنٍ و أمانٍ من جميع الآفات.



وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ  
فِيمُوتُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا كَذَلِكَ  
نَجْزِي كُلَّ كَافِرٍ (٣٦) وَهُمْ يَصْطَرِحُونَ فِيهَا رَبَّنَا  
آخِرِ جُنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ أَوَلَمْ  
نُعْصِرْكُمْ مَا يَنْزِلُ فِيهِ مِنْ تَذَكُّرٍ وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ  
فَذُوقُوا فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ (٣٧) إِنَّ اللَّهَ  
عَالِمُ الْغَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ  
الصُّدُورِ (٣٨) هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ  
فَمَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ  
عِنْدَ رَبِّهِمْ إِلَّا مَقْتًا وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ  
إِلَّا خَسَارًا (٣٩) قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَ كُمُ الَّذِينَ تَدْعُونَ  
مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ  
لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَابًا فَهُمْ  
عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْهُ بَلْ إِنَّ يَعْدُو الظَّالِمُونَ بَعْضُهُمْ  
بَعْضًا إِلَّا غُرُورًا (٤٠) إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أَمْسَكَهُمَا  
مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا (٤١) وَ  
أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ  
لَيَكُونُنَّ أَهْدَىٰ مِنْ إِحْدَى الْأُمَمِ فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ  
مَا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا (٤٢) اسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ  
وَمَكْرُ السَّيِّئِ وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا  
بِأَهْلِهِ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ فَلَنْ تَجِدَ



لِسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا  
 (٤٣) أَوْ لَمْ يَسْپَرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ  
 عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَكَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَ  
 مَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا  
 فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا (٤٤) وَلَوْ يُوَاسِئُ  
 اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَا مِنْ  
 دَابَّةٍ وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى فَإِذَا جَاءَ  
 أَجْلُهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِعِبَادِهِ بَصِيرًا (٤٥)

### ◀ اللغة

لَا يُقَضَى: القضاء الحكم.

يَضْطَرُّونَ: الإصطراخ الصَّيْحَةُ بالإستقامة.

خَلَائِفَ: بفتح الخاء جمع خليفة و خلفاء و جمع خليف قال قتادة معناها  
 خلفاً بعد خلف.

مَقْتًا: المقت البغض و الغضب.

خَسَارًا: أي هلاكاً و ضللاً و هو من الخسران بضم الخاء.

مَكْرَ السَّيِّئِ: المكر الحيلة في الأفعال القبيحة و السَّيِّئِ الشُّرْك و الباقي  
 واضح لا خفاء فيه.

### ◀ الإعراب

فَيَمُوتُوا منصوب على جواز النفي. عَنْهُمْ قائم مقام الفاعل. مِنْ عَذَابِهَا في  
 موضع نصب و كذلك في موضع نصب نعتاً لمصدر. أَنْ تَزُولَا يجوز أن يكون  
 مفعولاً له أي مخالفة أن تزولا. اسْتَكْبَارًا مفعول له و كذلك مكر السيئ.

## ◀ التفسير

وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا كَذَلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَفُورٍ

لَمَّا أَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْآيَاتِ السَّابِقَةِ مِنْ أَحْوَالِ الْآخِرَةِ وَ مَا أَعَدَّهُ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ مِنْ أَنْوَاعِ الثَّوَابِ أَخْبَرَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ مِنْ حَالِ الْكُفَّارِ وَ مَا أَعَدَّ لَهُمْ مِنْ أَلِيمِ الْعَذَابِ.

فَقَالَ تَعَالَى: وَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ عِقَابًا عَلَى كُفْرِهِمْ بِمَا جَاءَ بِهِ النَّبِيُّ مِنَ التَّوْحِيدِ وَ النَّبُوءَةِ وَ الْمَعَادِ وَ مَا يَتَعَلَّقُ بِهَا لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا، أَيْ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ بِالْمَوْتِ فَيَسْتَرِيحُوا بِذَلِكَ مِنَ الْعَذَابِ وَ أَنَّمَا لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ بِالْمَوْتِ لِأَنَّ الْآخِرَةَ دَارُ الْبَقَاءِ وَ الْقَرَارِ فَلَا مَوْتَ فِيهَا أَبَدًا وَ لَا زَوَالَ لِنَعْمَتِهَا وَ عِقَابُهَا أَصْلًا فَمَنْ كَانَ فِي الْجَنَّةِ فَهُوَ فِيهَا أَبَدًا وَ مَنْ كَانَ فِي النَّارِ مِنَ الْكُفَّارِ فَكَذَلِكَ فَلَا يُخَفَّفُ مِنْ عَذَابِهَا أَيْ مِنْ عَذَابِ النَّارِ كَذَلِكَ نَجْزِي، يَوْمَ الْقِيَامَةِ كُلَّ كَافِرٍ جَاحِدٍ لَوْحِدَانِيَّتِهِ وَ مَكْذِبٍ لِأَنْبِيَائِهِ.

وَهُمْ يَصْطَرِّخُونَ فِيهَا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُم مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَن تَذَكَّرَ وَ جَاءَكُمُ النَّذِيرُ فَذُوقُوا فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِن نَّصِيرٍ

الْإِصْطِرَاحُ الصَّيْحَةُ بِالِاسْتِغَاثَةِ أَيْ أَنَّهُمْ يَتَصَايَحُونَ بِهَا وَ أَنَّمَا يَتَصَايَحُونَ وَ يَسْتَغِيثُونَ لَشِدَّةِ الْعَذَابِ فَيَقُولُونَ رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا، أَيْ أَخْرِجْنَا مِنَ النَّارِ وَ أَرْفَعْ عَنَّا الْعَذَابَ حَتَّى نَعْمَلَ عَمَلًا صَالِحًا غَيْرَ مَا كُنَّا فِيهِ وَ عَمَلْنَا سَابِقًا فِي دَارِ الدُّنْيَا وَ هُوَ مِنْ قَبِيلِ قَوْلِهِمْ رَبِّ أَرْجِعْ لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا تَرَكْتُ فَيَقَالُ لَهُمْ كَلَّا أَتَاهَا كَلِمَةٌ هِيَ قَائِلُهَا وَ الَّذِي يَسْتَفَادُ مِنَ الْأَخْبَارِ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ ذَلِكَ مِنْ أَلَمِ الْوَجَعِ وَ أَمَّا الْآيَةُ الْمَبْحُوثَةُ عَنْهَا فَهِيَ فِي الْقِيَامَةِ بَعْدَ دُخُولِهِمُ النَّارَ

أعاذنا الله منها والجامع بين المقامين هو الندم على ما مضى و من المعلوم أنه لا ينفعهم أصلاً وهذا ظاهرٌ ولذلك يقال في جوابهم: **أَوَلَمْ نَعْمَرْكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمْ أَلْتَذْذِيرُ،** الهمة للإنكار أي عمّرناكم بقدر ما يتذكر فيه من كان بصدد التذكّر وجاءكم التذير في الدنيا النبي وبذلك قد تمت الحجة عليكم فلا عذر لكم تعتذرون به وفيه إشارة إلى أن الله تعالى لا يعذب العبد يوم القيامة قبل تمامية الحجة عليه في الدنيا.

نعم لو كان العبد مات قبل التكليف أو قبل مجئ التذير فلا يعذب لقبح العقاب قبل البيان و أمّا من عمّر في الدنيا حتّى صار مكلفاً و أدرك التذير فلا عذر له و يستفاد منه أن الحجة لا تتم إلّا بهما أعني الحياة بعد التكليف و وجود التذير.

و أمّا الحياة بدون التذير أو وجود التذير لمن لا حياة له فلا يترتب عليه العذاب و لذلك قال تعالى: **فَذُوقُوا** **فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ** أي أن العذاب متفرّع على المعصية إذا صدرت عن الممكّف بسوء سريرته و خبث طبيئته بغير عذر شرعي أو عقلي و ما ربك بظلام للعبيد.

**إِنَّ اللَّهَ عَالِمُ غَيْبِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ**  
في هذه الآية إشارة إلى أن علمه تعالى كامل شامل لجميع الأشياء ظاهراً و باطناً فلا يخفى عليه شيء ممّا غاب عن جميع الخلاق علمه و أنه تعالى عليم بذات الصدور فأتقوه و أحذروا أن تضمروا في أنفسكم ما يكرهه الله تعالى فأنه علام الغيوب.

و الدليل على ذلك من العقل هو أنه تعالى خالق الأشياء و موجودها من العدم إلى الوجود و علم الخالق بمخلوقه و العلة بمعلوله ضروري و إلّا يلزم أن لا يكون خالقاً له.

هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا رَبِّهِمْ إِلَّا مَقْتًا وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا خَسَارًا

هو الذي جعلكم خلائف في الأرض قال بعض المفسرين معناه جعلكم معاشر الكفار أمة بعد أمة و قرناً بعد قرن و هو قول قتادة و به قال القرطبي أيضاً في تفسيره.

و قال الزمخشري المعنى أنه جعلكم خلفاء في أرضه قد ملككم مقاليد التعرف فيها و سلطكم على ما فيها و أباح لكم منافعها لتشكروا بالتوحيد و الطاعة (فمن كفر) منكم و غمط مثل هذه النعمة السنية (فعليه كفره) أي فوبال كفره عليه إنتهى.

أقول ما ذكره الزمخشري لا بأس به بل هو أولى من قول قتادة من أنه جعل الكفار أمة بعد أمة و قرناً بعد قرن، و ذلك لأن الظاهر من الخطاب في قوله، جعلكم، العموم لا خصوص الكفار فقول قتادة جعلكم معاشر الكفار كذا و كذا لا دليل عليه بل جميع الناس من الكفار و غيرهم كذلك أي جعلهم الله أمة بعد أمة و قرناً بعد قرن فتخصيص الخطاب بالكفار يحتاج إلى المخصص و إذ ليس فليس إذا عرفت هذا فنقول:

قوله تعالى: هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ عامٌ يشمل جميع أولاد آدم فكأنه قال هو الذي جعلكم أي جعل أولاد آدم خلائف في الأرض و لا يبعد أنه إشارة إلى قوله تعالى: قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً و لا ينبغي لمن كان خليفة لله أن يعصيه و يخالفه بل ينبغي له الطاعة و الإنقياد لأن الله تعالى شرفه و فضله على جميع خلقه قال في جواب الملائكة حيث: قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا، إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ، و اذا كان كذلك فالمتروك منه الطاعة و أمّا من كفر بالله، فوبال كفره عليه و فيه إشارة إلى أن

اللَّهُ لَا يَحْتَاجُ إِلَى عِبَادَةِ الْعَبْدِ وَإِيمَانِهِ لِأَنَّهُ غَنِيٌّ بِالذَّاتِ عَنْ جَمِيعِ مَا عَدَاهُ فَمَنْ أَمِنَ أَوْ كَفَرَ بِهِ لَا يَنْفَعُهُ يَضُرُّهُ لِعَدَمِ إِحْتِيَاجِهِ فَنَفْعُ الْإِيمَانِ يَرْجِعُ إِلَى الْمُؤْمِنِ كَمَا أَنَّ وَبَالَ الْكُفْرِ عَلَى الْكَافِرِ.

قال أمير المؤمنين عليه السلام في خطبة المتقين:

أَمَّا بَعْدُ فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ خَلَقَ الْخَلْقَ حِينَ خَلَقَهُمْ غَنِيًّا عَنْ طَاعَتِهِمْ أَمِنًا مِنْ مَعْصِيَتِهِمْ لِأَنَّهُ لَا تَضُرُّهُ مَعْصِيَةُ مَنْ عَصَاهُ الْخ.

فقوله تعالى: فَمَنْ كَفَرَ فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ، إشارة إلى عدم إحتياجه وإستغنائه عن طاعة العبد ثم قال تعالى: وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِلَّا مَقْتًا وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا خَسَارًا معناه أَنَّ كُفْرَهُمْ يوجب المقت وهو أشدُّ البغض وأيضاً يوجب الخسران وبعبارة أخرى يترتب على الكفر أمران:

أحدهما: المقت وهو شدة البغض عند الله.

ثانيهما: الخسران بدخولهم النار بدلاً من الجنة.

ومن المعلوم أَنَّ كلا الأمرين بضرر العبد والعاقل لا يفعل ذلك.

قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَ كُمُ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَابًا فَهُمْ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْهُ بَلْ إِنْ يَعِدُ الظَّالِمُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا إِلَّا غُرُورًا

الخطاب للنبي ﷺ أي قل يا محمد لهؤلاء الكفار أريأتم شركائكم الذين تدعون من دون الله، وهي الأوثان والأصنام، وقيل معناه شركائكم الذين أشركتموهم في العبادة مع الله أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ مِنْ أَصْنَافِ المخلوقات أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ أي في خلق السموات على وجه المعاونة لله تعالى أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَابًا فَهُمْ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْهُ والمعنى أعطيناهم

كتاباً أمرناهم فيه بما يفعلونه حتّى يكونوا على بينة منه، كلّ ذلك لم يكن فأنّ جميع ذلك محال لا يمكنهم إدعاء شيء منه، و اذا كان الأمر على هذا المنوال فكيف أخذتموها شركاء لله تعالى و محصل الكلام في الآية أنّ المعبود ينبغي أن يكون قادراً و من لا يقدر على شيء لا يكون معبوداً لأنّه لا يضرّ ولا ينفع. و قوله: بَلْ إِنْ يَعِدُ الظَّالِمُونَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا إِلَّا غُرُورًا كلمة، إن، نافية أي لا يعد الظالمون بعضهم بعضاً إلا غروراً، أي يغترّ بعضهم ببعض لجهلهم و حماقتهم.

إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَلَئِنْ زَالَتَا إِنْ أُمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا

في هذه الآية أشار الله تعالى إلى قدرته و عجز المخلوق كائناً من كان، فقال إنّ الله تعالى يمسك السموات و الأرض، أي أنّ الله يحفظ السموات عن السقوط و يحفظ الأرض عن التزلزل و الإضطراب و بعبارة أخرى منعها من أن تزولا عن مواضعهما مع أنّه لا عمد لهما، و لئن زالتا عن مواضعهما، قيل معنى، لئن، لو، و يوضع كلّ واحدٍ منهما مكان الآخر لأنّهما يحابان بجواب واحد فالتقدير و لو زالتا عن مواضعهما، إنّ أُمْسَكَهُمَا مِنْ أَحَدٍ مِنْ بَعْدِهِ، أي ليس يسكنهما أحد إذ لا يقدر عليه أحد بعد الله إنّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا و ذلك لأنّ من لا يقدر لا يكون حلماً و لا غفوراً لأنّ من ليس بقادر لا يصحّ أن يعاقب فلا يحلم، و لا يصحّ أن يغفر، فليس غفوراً و الحاصل أنّهما من شئون القدرة و الغفور الكثير الغفران لذنوب عباده بالتوبة و بالتفضل لمن يشاء.

وَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لَيَكُونُنَّ أَهْدَى مِنْ إِحْدَى الْأُمَمِ فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَا زَادَهُمْ إِلَّا نُفُورًا

أخبر الله تعالى في هذه الآية عن هؤلاء الكفار أنّهم أقسموا بالله يعني حلفوا به، جهد أيمانهم قيل معناه غاية وسعهم و طاقتهم أن جاءهم نذير، من

عند الله، ليكوننَّ هؤلاء، أهدى، أي أسرع قبولاً إليه، من إحدى الأمم الماضية فلمَّا جاءهم نذير، من عند الله وهو النَّبي، ما زادهم إلا نفوراً، من الحقِّ وهرباً منه، ففي الآية إشارة إلى نفاقهم مضافاً إلى كفرهم وعنادهم وذلك لأنَّ المنافق يقول بلسانه ما ليس في قلبه و هؤلاء المقسمين كذلك يقولون بألسنتهم لو جاءنا نذير نتَّبعه ونطيعه فلمَّا جاءهم نذير فرَّوا منه فرار الذَّئب من الأسد قيل الآية نزلت في مشركي قريش فأنَّهم كانوا كذلك ولما جاءهم الرِّسول وهو نبي الإسلام أنكروا نبوَّته ورسالته وحملوا معجزاته على السَّحر و كتابه أعني به القرآن على أساطير الأولين و نسبوه بالجنون والكذب ولا نعني بالفاق والعناد إلا هذا وليس هذا من خصائص الكفار فقط بل هو من الأمراض السَّارية في جميع الطبقات و أصناف النَّاس فأَنَّ النَّاس عبيد الدُّنيا و من كان كذلك لا عهد له.

اِسْتِكْبَارًا فِي الْأَرْضِ وَمَكْرَ السَّيِّئِ وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ فَلَن تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَلَن تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا

قوله: اِسْتِكْبَارًا، قيل أنه بدل من قوله: نُفُورًا، وقيل أنه مفعول له على معنى فما زادهم إلا أن نفروا إستكباراً و علواً، في الأرض وقيل أنه حال بمعنى مستكبرين:

فعلی الأول: نصب علی البدلیة.

علی الثانی: علی المفعولیة.

علی الثالث: علی الحالیة.

لكل واحدٍ منها وجهٌ وجيه والمعنى أنَّ نفورهم وإعراضهم عن الحقِّ لأجل إستكبارهم في الأرض و مكر السيئ، قيل في معناه، أي حيلة الأفعال القبيحة والمعاصي لأنَّهم قصدوا بذلك الفرار من إتباع محمد والإيمان به، و السيئ الشُّرك في قول قتادة، و قرأ عبد الله بن مسعود، و مكرراً سيئاً.

أقول ما قاله قتادة في معنى السَّيِّءِ لا تساعده اللُّغة ولا العرف فَأَنَّ السَّيِّءَ ضِدُّ الحسن يقال سَيِّئَاتُ الأعمال وحسناتها، وإن شئت قلت كلما حكم العقل بحسنه فهو حسن وما حكم بقبحه فهو قبيحٌ وسَيِّءٌ وعلى هذا فالمكر السَّيِّءُ معناه مكر القبيح، أن قلت ما معنى مكر القبيح وكل مكر قبيحٌ. قلت للقبيح مراتب شدةٌ وضعفاً وكمالاً ونقصاً وأعلى مراتب القبح في المكر، هو المكر في الدِّين وهو المكر السَّيِّءُ لَأَنَّهُ يوجب إضلال النَّاسِ وسوقهم الى الكفر وأما المكر الَّذي أوجب إرشاد الغير وخروجه عن الكفر ودخوله في الدِّين فهو ممدوحٌ وحيث أَنَّ هؤلاء الكفَّار المشار إليهم في الآية مكروا في الدِّين وضلُّوا وأضلُّوا فعبر عن مكرهم بالسَّيِّءِ ومن المعلوم أَنَّ حمل الآية على ظاهرها أولى وأحسن.

أما قوله تعالى: وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ فقالوا في معناه أي لا ينزل بأحد جزاء المكر السَّيِّءِ إِلَّا بمن فعله وبعبارة أخرى يرجع وباله إليه. وقال الزَّمَخْشَرِيُّ ويجوز أن يكون مكر السَّيِّءِ معطوفاً على نفوراً، فأن قلت فما وجه قوله: وَمَكْرُ السَّيِّئِ.

قلت أصله وإن مكروا السَّيِّءِ إلى آخر ما قال وأنت ترى فهم الكلام لا يحتاج إلى هذه التكلُّفات التي هي أشبه شيء بالأكل من القفا وذلك لأنَّ الكلام لا خفاء فيه فقوله: وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ، معناه لا يُحِيط وباله إِلَّا بأهله أي بالماكر إذ لا تزر وازرةٌ وزر أخرى فمن حفر بئراً لأخيه وقع فيه والعجب من المفسرين أَنَّهُمْ لم يتفطنوا أَنَّ تقييد المكر في الآية بالسَّيِّءِ دليل على أَنَّ المكر المذموم هو المكر المقيّد بكونه سيئاً لا مطلق المكر فما نقله صاحب الكشف في تفسيره وتبعه عني واحد من المفسرين عن النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ:

و لا تمكروا ولا تعينوا ماکراً فَإِنَّ اللَّهَ يَقُولُ: وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ.



فهو على فرض صحته يحمل على المكر المُقيد كما هو مقتضى القاعدة لا مطلق المكر ضرورة أنَّ المكر مع الكافر الحربي ممدوحٌ لا إشكال فيه وهكذا المكر الَّذي صار باعثاً على إرشاد الغير وإخراجه من الضلالة أو حفظ ماله و عرضه و نفسه وإن كان مسلماً مؤمناً و ملّخص الكلام أنَّ المكر المذموم في الشرع و العقل هو المكر الَّذي أوجب الإضرار على الغير في دينه و دنياه، و هو المكر السَّيِّء الَّذي يحكم العقل و الشرع بقبحه و الآية ناظرة إليه و أمّا المكر الَّذي أوجب الإحسان في الدين و الدُّنيا فلا ذمَّ فيه بل هو ممدوحٌ و قد يكون واجباً.

أما قوله: وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا ففيه إشارة إلى أنَّ سُنَّةَ اللَّهِ جرت في حقِّ الماكر السَّيِّء بالعقاب في الدُّنيا و الآخرة و إليه الإشارة.

بقوله: فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ أي هل ينظرون سُنَّتَهُم من نزول العذاب بهم و حلول النِّقمة عليهم جزاءً على كفرهم و مكرهم فإن كانوا ينتظرون ذلك فلن تجد يا محمد لسُنَّةَ اللَّهِ تبديلاً، أي لا يغيّر الله عاداته من عقوبة من يستحق العقوبة وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا أي تصييراً للشَّيْء في غير المكان الَّذي كان فيه و التَّغيير تصير الشَّيْء على خلاف ما كان و التَّبديل، تصيير الشَّيْء مكان غيره، هكذا قيل في تفسير الآية ولنا في المقام كلامٌ.

في القرآن في تفسير القرآن

و هو أَنَّهُمْ فَسَّرُوا قوله: يَنْظُرُونَ بقولهم ينتظرون فقالوا (فهل ينظرون) أي فهل ينتظرون إلاَّ سُنَّةَ الْأَوَّلِينَ من نزول العذاب بهم، إلى آخر ما قالوا المعلوم أنَّ النَّظَرَ غير الانتظار و الفرق بينهما أنَّ النَّظَرَ هو رؤية الشَّيْء بحاسة العين بالفعل و الانتظار هو النَّظَر بالقُوَّة في المستقبل فإذا قيل فلان ينظر معناه ينظر بالفعل أعني به حال التَّكلم و اذا قيل فلن ينتظر معناه أَنَّهُ يرجوا النَّظَرَ في المستقبل و تفسير ما بالفعل بما هو بالقُوَّة لا يكون صحيحاً إلاَّ بضربٍ من المجاز إن قلنا بصحَّته.

جزء ٢٢

المجلد الرابع

قال الرَّاغِب في المفردات، النَّظَرُ تَقْلِيْبُ البَصَرِ و البصيرة لإدراك الشَّيْ و رؤيته و قد يراد به التَّأَمُّلُ و الفحص و قد يراد به المعرفة الحاصلة بعد الفحص و هو الرُّؤْيُة يقال نظرت فلم تنظر أي لم تتأمَّل و لم تترو إنتهى موضع الحاجة من كلامه.

إذا عرفت هذا فقد علمت أنَّ تفسير، ينظرون، بقولهم هل ينتظرون لا معنى له و الأحسن أن يكون اللَّفْظ بحاله إلَّا أنَّ النَّظَرَ يراد به البصيرة لإدراك الشَّيْ لا تَقْلِيْبُ البَصَرِ و على هذا فالمعنى هل يدركون أو هل يتأملون غير سَنَةِ الأولين من نزول العقاب و النَّقْمَةِ على الماكرين، فلن تجد لسنة الله تبديلاً تغييراً أي كما فعلنا بالأولين من نزول العذاب نفعل بهم أيضاً، نعم إستعمال النَّظَر في البصر أكثر عند العامة و في البصيرة أكثر عند الخاصة:

قال الله تعالى: أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبْلِ كَيْفَ خُلِقَتْ<sup>(١)</sup>.

أي أفلا يتأملون في خلقه الإبل:

قال الله تعالى: هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً وَ هُمْ لَا يَشْعُرُونَ<sup>(٢)</sup>.

أي فهل يتأملون غير السَّاعَةِ و أمثال هذه الآيات كثيرة.

و الحاصل أنَّ النَّظَرَ في المقام معناه التَّأَمُّلُ و التَّعَمُّقُ لا تَقْلِيْبُ البَصَرِ لا الإنتظار فتفسير النَّظَرَ بالانتظار لا معنى له هذا ما فهمناه منه و الله أعلم.

نبأ القرآن في تفسير القرآن



العبد المذنب  
مفتي

أَوْ لَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَ كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَ مَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِنْ شَيْءٍ فِي السَّمَوَاتِ وَ لَا فِي الْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيماً قَدِيرًا

النَّظَرُ في هذه الآية أيضاً معناه التَّأَمُّلُ و التدبُّرُ لا تَقْلِيْبُ البَصَرِ و الهَمَزَةُ للإستفهام على سبيل الإنكار أو التَّوْبِيخِ و التَّقْرِيعِ، و المعنى أو لم يسيروا في

الأرض فيتأملوا كيف كان عاقبة الكفار من قبلهم و الحال أنهم كانوا أشد قوة و ليس الله بعاجز بل هو على كل شيء قدير فلا يقدر أحد على منعه عما أراد و شاء و قد مرّ الكلام في العبر و الاعتبار في تضاعيف الآيات.  
قال أمير المؤمنين عليه السلام:

أَيْنَ الْعَمَالِقَةُ وَأَبْنَاءُ الْعَمَالِقَةِ! أَيْنَ الْفَرَاعِنَةُ وَأَبْنَاءُ الْفَرَاعِنَةِ أَيْنَ أَصْحَابُ مَدَائِنِ  
الرَّسِّ الَّذِينَ قَتَلُوا النَّبِيِّينَ وَأَطْفَأُوا سُنْنَ الْمُرْسَلِينَ وَأَخْيَا سُنْنَ الْجَبَّارِينَ! إِلَى  
آخر ما قال.

و قد أشار الله تعالى إلى ذلك في كثير من الآيات و من أصدق من الله قيلاً:  
قال الله تعالى: أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَكَّنَّاهُمْ فِي  
الْأَرْضِ<sup>(١)</sup>.

قال الله تعالى: وَ لَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا<sup>(٢)</sup>.

قال الله تعالى: وَ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ<sup>(٣)</sup> والآيات كثيرة.

وقوله: إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا، إشارة إلى أنه عالم بكل شيء و قادر على كل شيء و هو واضح و الدليل على المدعى من العقل أن الجهل و الضعف من صفات المخلوق و الواجب منزلة عن النقائص الإمكانية و هو ثابت عقلاً و نقلاً و في تقديم العلم على القدرة نكتة خفية و هي أن القدرة في حقه تعالى متفرعة على علمه بالمصالح و المفساد بخلاف القدرة في المخلوق فأنها لا تكون ناشئة عن العلم بالمصلحة غالباً و لذلك قد تصير مذمومة.

إلى قوله تعالى: وَ لَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا



الجلد الرابع عشر

وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِمَا كَسَبُوا مَا تَرَكَ عَلَى ظَهْرِهَا مِنْ دَابَّةٍ وَلَكِنْ  
يُؤَخِّرُهُمْ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِعِبَادِهِ بَصِيرًا

أخبر الله تعالى في هذه الآية عن علة تأخير العذاب فهي في الحقيقة جواب عن سؤالٍ مقدّر وهو أنّ الله تعالى لو أهلك الماضيين بسبب كفرهم و ظلمهم كما أشار إليه في الآية السابقة فلم لم يعذب الكفار والمشركين الجاحدين بنبوّة محمد ﷺ فقال تعالى في الجواب أنّ الأمور مرهونة بأوقاتها فإنّ في الإمهال مصلحة لا يعلمها إلا الله ومنها أنّه تعالى لو يؤاخذ الناس بما كسبوا من قبائح الأفعال من غير إمهالٍ لزم أن لا يبقى على وجه الأرض من دابةٍ يدب عليها وهو خلاف المصلحة التي اقتضت خلق الأرض و ما عليها من الموجودات و لكن يؤخّره إلى أجلٍ، يعني إلى الوقت المعلوم عند الله و هو الوقت الذي قدره لتعذيبهم، فإذا جاء أجلهم يعني الوقت المقدّر فإنّ الله كان بعباده بصيراً، فيجازي كلّ إنسانٍ على قدر فعله من طاعةٍ أو معصيةٍ في الدنيا و في الآخرة.





## سُورَةُ نِيسٍ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَسَ (١) وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ (٢) إِنَّكَ لَمِنَ  
الْمُرْسَلِينَ (٣) عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٤) تَنْزِيلَ  
الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ (٥) لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أُنذِرَ آبَاؤُهُمْ  
فَهُمْ غَافِلُونَ (٦) لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ  
فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ (٧) إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا  
فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ (٨) وَجَعَلْنَا مِنْ  
بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ  
فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ (٩) وَسَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ  
أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ (١٠) إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ  
اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ فَبَشِّرْهُ  
بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ (١١) إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى  
وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَارَهُمْ وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ  
فِي إِمَامٍ مُبِينٍ (١٢) وَاصْرَبْ لَهُمْ مَثَلًا بِأَصْحَابِ  
الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ (١٣) إِذْ أَرْسَلْنَا  
إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ فَقَالُوا إِنَّا  
إِلَيْكُمْ مُّرْسَلُونَ (١٤) قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا

وَمَا أَنزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا  
تَكْذِبُونَ (١٥) قَالُوا رَبُّنَا يَعْلَمُ إِنَّا إِلَيْكُمْ  
لَمُرْسَلُونَ (١٦) وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ (١٧)  
قَالُوا إِنَّا تَطَيَّرْنَا بِكُمْ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهُوا لَنَرْجُمَنَّكُمْ وَ  
لَيَمَسَّنَّكُمْ مِنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ (١٨) قَالُوا طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ  
إِنَّ ذِكْرْتُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ (١٩) وَجَاءَ  
مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ رَجُلٌ يَسْعَى قَالَ يَا قَوْمِ اتَّبِعُوا  
الْمُرْسَلِينَ (٢٠) اتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا وَهُمْ  
مُهْتَدُونَ (٢١) وَمَا لِيَ لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَ  
إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٢٢) أَأَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ إِلَهَةً إِنْ  
يُرِيدُ أَنْ يَرْحَمَ الرِّحْمَنُ بِضُرٍّ لَا تُغْنِي عَنِّي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا  
وَلَا يُنْقِذُونِ (٢٣) إِنِّي إِذَا لَفِيَ ضَلَالٍ مُبِينٍ (٢٤)  
إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُونِ (٢٥) قِيلَ ادْخُلِ  
الْجَنَّةَ قَالَ يَا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ (٢٦) بِمَا غَفَرَ  
لِي رَبِّي وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ (٢٧)

حياء القرآن في تفسير القرآن

## اللغة

جزء ٢٢

المجلد الرابع عشر

أَغْلَا: جمع غَلَّ بَضْم الغين.  
الْأَذْفَان: جمع ذقن وهو مجمع اللحيين.  
مُقْمَحُونَ: القمح الغاَضُ بصره بعد رفع رأسه.  
فَأَغْشَيْنَاهُمْ: الغشاء السَّتر.  
تَطَيَّرْنَا: التَّطْيِيرُ التَّشَاوُمُ.

## ◀ الإعراب

عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ خبر ثانٍ لَأَنَّ و يجوز أن يكون حالاً من الضمير في الجارِ. تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ أي هو تنزيل العزيز و المصدر بمعنى المفعول أي منزل العزيز. فَأَغْشَيْنَاهُمْ بِحُذِّ الْمَضَافِ أي أغشينا و أضعفنا بصائرهم عن إدراك الهدى. وَ أَضْرَبَ لَهُمْ مَثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ أَصْحَابَ مَفْعُولٍ أَوَّلٍ، و مثلاً مفعول ثانٍ. لَا تَغْنِ عَنِّي هو جواب الشَّرْطِ. بِمَا عَفَّرَ لِي مَا، مصدرية، و قيل موصولة و قيل إستفهامية و لكلٍ منها وجهٌ وجه.

## ◀ التفسير

يُسْ، وَ الْقُرْآنِ الْحَكِيمِ، إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ، عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ قد مرَّ الكلام غير مرَّةٍ في الحروف المقطعة في أوائل السُّور و قلنا أنَّها من المتشابهات و لا يعلم تفسيرها إِلَّا اللَّهُ وَ الرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ<sup>(١)</sup> و المشهور عند المفسرين أنَّها أسماء للسُّور و قيل أنَّها أسماء القرآن و قيل أنَّها حروف إذا جمعت أنبأت عن إسم الله الأعظم و غير ذلك من الأقوال.

أقول ما ذكره لا بأس به فيما إذا لم تكن هناك قرينة حالية أو مقالية على إرادة شخصٍ خاصٍّ و أمَّا عند وجود القرينة فلا يمكن القول بالإيهام و الإجمال فيها بل تحمل على ما دلَّت عليه القرينة و على هذا فالحروف على قسمين، مبهمة و مبينة.

**فالأوَّل:** مثل قوله تعالى: أَلَمْ، أَلَمْ، طس و أمثال ذلك.

**الثاني:** مثل قوله: يُسْ و: يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ و: يَا أَيُّهَا الْمُرْزَلُ و أمثالها.

بعبارةٍ أخرى كلَّ حرفٍ منها وقع منادى فهو من المبيِّن و إلَّا فهو مبهمٌ مجمل أن لم تكن هناك قرينة تدلُّ على التَّعيين إذا عرفت هذا فنقول:



يُسَمَّى من أسماء رسول الله و المراد به في المقام ليس إلا الرسول و لا إبهام فيه أصلاً.

**أَمَّا أَوَّلًا:** فلوجود القرينة و هي القرآن، كاف الخطاب و من المعلوم أن القرآن مَنزَّل عليه ﷺ و هكذا كاف الخطاب إذ المخاطب بها هو الرسول لا غيره.  
**ثانيًا:** أن المنادى لا يكون من غير ذوي العقول و هو المرسل من عند الله بدليل الخطاب و هو لا يكون إلا محمدًا ﷺ و يؤيده ما عن الصادق عليه السلام: **أَنَّهُ قَالَ،** يس، إسم رسول الله و قد روي ذلك عن أمير المؤمنين و علي بن موسى الرضا و غيرهم من الأئمة.

و كيف كان فهو المنادى بالياء و المعنى يا محمد.  
 و قوله: **وَ أَقْرَأَ الْحَكِيمَ** فالواو للقسام و القرآن إسم للكتاب المنزل عليه قيل وصفه بأنه حكيم من حيث أن فيه الحكمة فصار ذلك بمنزلة الناطق به للبيان عن الحق الذي يعمل به.

و قال القرطبي أقسم بالقرآن المحكم أن محمدًا من المرسلين و الحكيم المحكم حتى لا يتعرض لبطلان و تناقض كما قال تعالى: **أُحْكِمْتَ آيَاتَهُ** <sup>(١)</sup> و كذلك أحكم في نظمه و معانيه فلا يلحقه خلل إنتهى.  
 و قال صاحب الكشاف، الحكيم ذو الحكمة أو لأنه دليل ناطق بالحكمة كالحَيِّ أو لأنه كلام حكيم فوصف بصفة المتكلم به.

**إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ** أي أقسم بالقرآن الحكيم إنك يا محمد من المرسلين الذين أرسلهم الله إلى عباده و قلنا سابقاً أن الرسول صاحب شريعة مستقلة و كتاب بخلاف النبي فإنه تابع للرسول كأنبيا بني إسرائيل و قد تجمع النبوة و الرسالة في شخص واحد فكل رسول نبي و لا عكس.

**عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ** و هو طريق الحق المستقيم الذي لا عوج فيه و

بناء القرآن في تفسير القرآن



المجلد الرابع عشر

يُؤَدِّي إِلَى الْجَنَّةِ وَ قَدْ مَرَّ الْكَلَامُ فِي مَعْنَاهُ فِي سُورَةِ الْحَمْدِ عِنْدَ قَوْلِهِ: أَهْدِنَا  
الْصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ.

تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ، لِتُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أُنْذِرَ آبَاؤُهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ  
قَرِئَ التَّنْزِيلُ بِالرَّفْعِ عَلَى أَنَّهُ خَبَرٌ لِمَبْتَدَأٍ مَحذُوفٍ أَيُّ هُوَ تَنْزِيلُ الْعَزِيزِ، وَ  
بِالنَّصْبِ عَلَى أَنَّهُ مُصَدَّرٌ أَيُّ نَزَلَ تَنْزِيلًا أَوْ بِتَقْدِيرِ، أَعْنِي، وَ بِالْجَرِّ عَلَى أَنَّهُ صِفَةٌ  
لِلْقُرْآنِ أَوْ بَدَلٌ مِنْهُ.

وَ قَالَ بَعْضُهُمُ الْمَصْدَرُ بِمَعْنَى الْمَفْعُولِ أَيُّ مَثَّلَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ وَ عَلَى أَيِّ  
التَّقَادِيرِ الْمُرَادُ بِهِ الْقُرْآنُ سَمِّيَ بِالتَّنْزِيلِ لِكَوْنِهِ مَنْزِلًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ عَلَى سَيِّدِ  
الْبَشَرِ وَاللَّهُ تَعَالَى هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ.

قَوْلُهُ: لِتُنْذِرَ قَوْمًا، اللَّامُ لِلْغَايَةِ أَيُّ نَزَلَ الْقُرْآنُ لِأَجْلِ الْإِنْذَارِ وَ الْمُرَادُ بِالْقَوْمِ  
قَبِيلٌ هُوَ قَوْمُ قُرَيْشٍ وَ قَوْلُهُ: مَّا أُنْذِرَ آبَاؤُهُمْ فِي، مَا، وَجُوهٌ:  
أَحَدُهَا: أَنَّهَا نَافِيَةٌ.

الثَّانِي: أَنَّهَا مُوصُولَةٌ.

الثَّالِثُ: هِيَ نَكْرَةٌ مُوصُوفَةٌ.

الرَّابِعُ: أَنَّهَا زَائِدَةٌ.

فَعِلَى الْأَوَّلِ: مَعْنَى الْكَلَامِ لَتُنْذِرَ قَوْمًا لَمْ يَنْذِرْ آبَاؤُهُمْ قَبْلَهُمْ يَعْنِي فِي زَمَانِ  
الْفَتْرَةِ بَيْنَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَ مُحَمَّدٍ ﷺ.

عَلَى الثَّانِي: مَعْنَاهُ لَتُنْذِرَ قَوْمًا مِثْلَ الَّذِي أُنْذِرَ آبَاؤُهُمْ.

عَلَى الثَّالِثِ: مَعْنَاهُ لَتُنْذِرَ قَوْمًا مَا أَتَاهُمْ مِنْ نَذِيرٍ.

أَمَّا الْقَوْلُ الرَّابِعُ: فَلَا وَجْهَ لَهُ إِذْ لَا مَعْنَى لِلزَّيَادَةِ فِي الْقُرْآنِ.

وَ فِي الْمَقَامِ قَوْلُ خَامِسٍ: هُوَ أَنَّ تَكُونَ مُصَدَّرِيَّةً وَ عَلَيْهِ فَالْمَعْنَى لَتُنْذِرَ قَوْمًا  
إِنْذَارَ آبَائِهِمْ وَ الَّذِي يَقْوِي فِي نَفْسِي مِنَ الْوُجُوهِ الْمَذْكُورَةِ هُوَ كَوْنُهَا مُصَدَّرِيَّةً  
كَمَا لَا يَخْفَى حَسَنُهُ عَلَى الْمُتَأَمِّلِ.

## لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ عَلَى أَكْثَرِهِمْ فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ

أي وجب عليهم الوعيد وثبت، فإن المراد بالقول الوعيد الذي أوعده الله الكفار به والحق الثبوت والوجوب والمقصود أنهم لا يؤمنون بالله ورسوله فقد تمت الحجة عليهم وقد سبق في علم الله ذلك فهم يستحقون العذاب وإنما قال أكثرهم، لأن منهم من ليس كذلك ومثله قوله تعالى: وَيَحِقُّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ<sup>(١)</sup>.

## إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا فَهِيَ إِلَى الْأَذْقَانِ فَهُمْ مُقْمَحُونَ

الأعناق جمع عنق والأغلال جمع غل والأذقان جمع ذقن، مُقْمَحُونَ بضم ميم وفتح الثاني مفعول من، أقمح إقماحاً والقمح في الأصل الغاص بصره بعد رفع رأسه وقيل هو المقنع وهو الذي يجذب ذقنه حتى يصير في صدره ثم يرفع والقمح من هذا وهو رفع الشيء إلى الفم والبعر القامح الذي إذا أوردته الماء في الشتاء رفع رأسه وشال به نصباً لشدة البرد وقيل معناه قد رفعوا رؤوسهم وشخصوا بأبصارهم ذكره مجاهد وقيل مثل تصميمهم على الكفر وأنهم لا يرفعون ولا يرجعون بأن جعلهم كالمغلولين المقمحين في أنهم لا يلتفتون إلى الحق ولا يعطفون أعناقهم نحوه ولا يطأطئون رؤوسهم له وهم كالحاصلين بين سدين لا يبصرون ما قدامهم ولا ما خلفهم وأن لا تأمل لهم تبصر.

قال صاحب الكشاف فإن قلت ما معنى قوله فهي إلى الأذقان.

قلت معناه فالأغلال واصله إلى الأذقان ملزوزة إليها وذلك أن طوق الغل الذي في عنق المغلول يكون ملتقى طرفيه تحت الذقن حلقة فيها رأس العمود نادراً من الحلقة إلى الذقن فلا تخليه يطأطي رأسه ويوطي قذاله فلا يزال مقمحا والمقمح الذي يرفع رأسه ويغض بصره إنتهى.

جاء القرآن في تفسير القرآن



المجلد الرابع عشر

أقول ما ذكروه في تفسير ألفاظ الآية حق لا مرية فيه فأن المغلول لا يقدر على الالتفات يميناً وشمالاً وهذا حال الكفار في جهنم أعادنا الله منه.

وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ، وَ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنْذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ

السَّد بفتح السين الحاجز المانع، أخبر الله في هذه الآية عن حال الكفار الذين أرادوا قتل النبي بأن الله منعهم عن ذلك بأن جعل بينهم وبين النبي حاجزاً مانعاً من رؤيتهم أيّاه، قيل نزلت الآية في أبي جهل لأنه همّ بقتل النبي ﷺ فكان إذا خرج بالليل لا يراه ويحول الله بينه وبينه، وقيل أن أبا جهل حلف لئن رأى محمداً يصلي ليرضخن رأسه فاتاه وهو يصلي ومعه حجرٌ ليدفعه به فلما رفع يده أثبت إلى عنقه ولزق الحجر بيده حتى فكّوه عنها بجهدٍ فرجع إلى قومه فأخبرهم فقال مخزومي آخر أنا أقتله بهذا الحجر فذهب فأعمى الله عينيه.

أقول فعلى هذا كان جعل الغل في أعناقهم في الدنيا لَمَّا هُمُوا بقتل النبي وجعل الله بينهم وبين الرسول سداً أي حاجزاً مانعاً من رؤيتهم أيّاه كما قال: فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ، أي فأغشينا أبصارهم أي غطيناها وجعلنا عليها غشاوة، وقرأ بالعين المهملة من العشاء وهو ما يلحق من ضعف البصر والمال واحد.

وقوله: وَ سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ إلى آخر آية فيه إشارة إلى جثب ذاتهم وقبح سريرتهم ومن كان كذلك فلا يؤثر فيه الإنذار لعدم قابليته فلا نذار وعدمه فيه على حدّ سواء، والوجه فيه أن من شرائط تأثير العلة في المغلول إستعداد المعلوم وقابليته للتأثر ألا ترى أن النار لا تحرق الحجر وهذه القاعدة جارية في جميع العلل والمعلولات وحيث أن الكافر المعاند للحق غير مستعدٍ لقبول الإنذار فلا يؤثر الإنذار فيه، وبهذه الآية وأمثالها تمسك القائلون بالجبر مضى الكلام فيها في سورة البقرة عند قوله:

سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ<sup>(١)</sup>.

فلا نعيد الكلام فيها حذراً من الإطالة و الذي نقول في المقام هو أنَّ الله تعالى لم يخلق الكافر كذلك حتَّى لزم الجبر و أمَّا منعه عن قبول الحقِّ عناده و لجأه و هو أمرٌ عارضٌ عليه بسبب المعاصي و عدم الالتفات و التفكير في عاقبة أمره فكلُّ إنسانٍ بحسب فطرته الأولى مستعدٌّ و قابل لقبول الحقِّ لولا الموانع العارضة الطَّارئة عليه من خارج ذاته و العقل يحكم بأنَّ الإنسان مختار في قبول الحقِّ و عدمه على ما مرَّ تفصيله فيما مضى.

إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ فَبَشِّرْهُ بِمَغْفِرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ

بَيَّنَّ اللهُ تعالى في هذه الآية من ينتفع بالإنذار فقال مخاطباً لنبيه، أنما تنذر يا محمد من إتبع الذكر قبل المراد به القرآن.

و خشي الرحمن بالغيب أي خاف إرتكاب معاصيه في غيبه من الناس، و قيل خشي الرحمن فيما غاب عنه من الآخرة و أمرها.

أقول كلمة، أنما، تفيد الحصر أي أنَّ الإنذار و الإنتفاع به منحصرٌ في هذين الصنفين من الناس.

أحدهما: من إتبع الذكر.

الثاني: من خشي الرحمن بالغيب، فمفهوم الآية أنَّ من لا يتبع الذكر يخشى الرحمن بالغيب لا يفيد الإنذار إذا عرفت هذا.

فنقول ما ذكره في تفسير الآية لا يرجع الى محصل، أمَّا أولاً، فلاَّه مستلزمٌ للدور و ذلك لأنَّ متابعة الذكر أعني به القرآن و خشية الرحمن بالغيب، لا تحصل للإنسان إلا بعد قبوله الإنذار و تأثيره فيه فلو كان الإنذار حاصلًا بهما يلزم الدور.

في القرآن في تفسير القرآن



المجلد الرابع عشر

توضيحه إجمالاً أَنَّ كلمة، أنمّا، تفيد الحصر أي حصر الإنذار أو حصر الإنتفاع به في هذين الوصفين أعني بهما متابعة القرآن والخشية من الرحمن بالغيب ومعنى الحصر أَنَّ الإنذار لغير من إنَّصَفَ بهما لا يحصل أو لا نفع فيه فحصول النَّفع في الإنذار موقوف على متابعة القرآن والخشية.

ومن المعلوم المسلم عند العقل أَنَّ متابعة القرآن والخشية موقوفٌ على الإنذار والإنتفاع به إذ لو لم ينتفع بالإنذار كيف يتَّبَع الذكر ويخشى الله ولا نعني بالدور إلا هذا ومعنى الدور توقّف الشئ على نفسه هذا مع أَنه لا دليل على أَنَّ المراد بالذكر هو القرآن نعم قد يطلق الذكر على القرآن كما يطلق على غيره.

قال الزاغبي في المفردات الذكر تارة يقال ويراد به هيئة للنفس بها يمكن للإنسان أن يحفظ ما يقتنيه من المعرفة وهو كالحفظ إلا أَنَّ الحفظ يقال إعتباراً بإحرازه والذكر يقال إعتباراً بإستحضاره، وتارة يقال لحضور الشئ للقلب أو القول ولذلك قيل الذكر ذكران:

ذكرٌ بالقلب، وذكرٌ باللسان وكل واحدٍ منهما ضربان ذكرٌ عن نسيان و ذكرٌ لا عن نسيان بل عن إدامة الحفظ وكل قولٍ يقال له ذكرٌ فمن القول باللسان الذي يسمّى بالذكر:

قال الله تعالى: لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ<sup>(١)</sup>.

وقد يقال ويراد به الشرف ومنه.

قال الله تعالى: وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكَ وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ<sup>(٢)</sup>.

أي شرفٌ لك ولقومك وقد يقال ويراد به الكتب المتقدمة ومنه.

قال الله تعالى: قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا، رَسُولًا<sup>(٣)</sup>.

قال الله تعالى: لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا مِنَ الْأَوَّلِينَ<sup>(٤)</sup>.

فقوله تعالى: **ذِكْرًا، رَسُولًا**، فالذكر هاهنا وصف للنبي ﷺ كما أن الكلمة وصف لعيسى عليه السلام من حيث أنه بشر به في الكتب المتقدمة فيكون قوله رسولا بدلًا منه.

قال الله تعالى: **وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ** <sup>(١)</sup>.

وأمثال ذلك من الاطلاقات كثيرة فتخصيص الذكر بالقرآن وحمل اللفظ عليه يحتاج الى دليل وعلى هذا فقوله تعالى في المقام: **إِنَّمَا تُنذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ** يحتمل أن يكون المراد بالذكر هو الرسول نفسه، أو الكتب المتقدمة التي بشرت به ﷺ أو غيرهما مما يطلق عليه الذكر مع مراعاة المناسبة و الأنسب أن يراد به الكتب المتقدمة كالطورا والإنجيل و عليه فمعنى الآية أنما تنذر يا محمد من اتبع الكتب المتقدمة و البشارات التي فيها و أنما قلنا هو أنسب لأن علماء اليهود و النصارى كانوا عالمين بما في كتبهم و أكثر المشركين سمعوا منهم ما دون فيها و من المعلوم أن الإنذار يؤثر فيهم في الأغلب و أما المشركون الذين لا علم لهم به فلا ينفع الإنذار فيهم و هكذا الكلام في قوله: **وَحَشِيَ الرَّحْمَنُ بِالْغَيْبِ**، و حاصل الكلام يستفاد من الآية أنها نزلت في أهل الكتاب لأنهم كانوا أقرب بقبول الإنذار و الخشية من الرحمن من غيرهم من عبدة الأصنام و الأوثان و غيرهم من فرق الكفار و الله أعلم بما أراد.

**إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي الْمَوْتَى وَنَكْتُبُ مَا قَدَّمُوا وَآثَارَهُمْ وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ**

أخبر الله تعالى في هذه الآية أنه يحيي الموتى يوم البعث و يكتب ما قَدَّمُوا من الطاعات و العبادات و الخيرات و هكذا آثارهم التي تبقى بعدهم و يقتدى بهم فيها، في اللوح المحفوظ.

فقوله تعالى: **وَكُلَّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ** معناه أن جميع

في القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٢

المجلد الرابع عشر

الأشياء محفوظة هناك و اختلفوا في قوله: إِمَامٌ مُبِينٌ، فمنهم من قال هو الكتاب المقتدى به الَّذِي هو حَجَّةٌ على جميع النَّاسِ.

و قيل المراد به اللُّوح المحفوظ، و قيل صحائف الأعمال.

أقول قال الرَّاعِب في المفردات الإمام المؤتم به إنساناً كان يقتدي بقوله أو فعله أو غير ذلك محققاً كان أو مبطلاً و جمعه أئمة إنتهى.

و قال في المجمع الإمام من ياتم به النَّاس فيتبعونه و يأخذون منه لأنَّ النَّاس يؤمُّون أفعاله أي يقصدونها فيتبعونها إنتهى.

و هذا ممَّا لا خلاف فيه بحسب اللُّغة و أمَّا في الإصطلاح فالإمام هو الإنسان الَّذِي يؤتم به من نبي أو وصي أو إنسان آخر، فقولهم المراد بالإمام اللُّوح المحفوظ أو صحائف الأعمال أو الكتاب المقتدى به، لا نفهم معناه.

أمَّا اللُّوح المحفوظ و صحائف الأعمال فلا يقتدى بهما و لا يؤتم بهما إذ لا معنى لإقتداء النَّاس بصحائف أعمالهم و اللُّوح المحفوظ و لا علم لهم بهما أصلاً و قول بعضهم أنَّ الملائكة ياتمُّون باللُّوح المحفوظ فهو خارج عن مدار البحث و ذلك لأنَّ إقتداء الملائكة بشي غير إقتداء النَّاس به فاللُّوح المحفوظ إمام لهم لا لنا.

و أمَّا الكتاب فهو أيضاً لا يكون إماماً إلا لمن كان عالماً عارفاً به و أمَّا الجاهل به فكيف يقتدي أو ياتم بالكتاب الَّذِي لا يعلم أسرارهِ و أحكامهِ نعم الكتاب إمام للنبي و الوصي بمعنى أنَّهما يتبعانه، و الحق أنَّ المراد بالإمام في الآية هو النبي و الوصي بعده، و يؤيده.

ما رواه في كتاب معاني الأخبار بأسناده عن أبي جعفر محمّد بن عليّ الباقر عليه السلام عن أبيه عن جدّه عليه السّلام قال: لمّا نزلت هذه الآية على رسول الله و كُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ قام أبوبكر و عمر من مجلسهما و قالوا يا رسول الله هو التّوراة



قال ﷺ لا قالاً فهو الإنجيل قال ﷺ لا قالاً فهو القرآن  
 قال ﷺ: لا قال فأقبل أمير المؤمنين فقال رسول الله هو هذا أنه  
 الإمام الذي أحصى الله فيه تبارك وتعالى عليك كل شيء إنتهى.  
 و عن تفسير علي بن إبراهيم قال: و ذكر ابن عباس عن  
 أمير المؤمنين صلوات الله عليه أنه قال: أنا والله الإمام المبين، أبين  
 الحق من الباطل ورثته من رسول الله ﷺ إنتهى.

و عن كتاب الإجتماع للطبرسي عن النبي ﷺ في حديث  
 طويل يقول فيه معاشر الناس ما من علم إلا علمني ربي وأنا علمته  
 علياً و قد أحصاه الله في و كل علم علمت فقد أحصيته في إمام  
 المتقين و ما من علم إلا علمته علياً إنتهى (١).

و في كتاب لوامع النورانية بأسناده عن صالح بن سهل قال  
 سمعت أبا عبد الله يقول: وَ كُلُّ شَيْءٍ أَحْصَيْنَاهُ فِي إِمَامٍ مُبِينٍ  
 قال عليه السلام: أمير المؤمنين إنتهى.

و عن عمّار بن ياسر رضي الله عنه قال كنت مع أمير المؤمنين  
 في بعض غزواته فمررنا بوادٍ مملوءٍ نملاً فقلت يا أمير المؤمنين عليه السلام  
 ترى يكون أحد من خلق الله يعلم كم عدده و كم فيه من ذكرٍ و كم فيه من  
 عمّار أنا أعرف رجلاً يعلم كم عدده و كم فيه من ذكرٍ و كم فيه من  
 أنثى فقلت من ذلك يا مولاي الرجل فقال يا عمّار ما قرأت في سورة  
 يس، و كل شيء أحصيناه في إمام مبين، فقلت بلى مولاي فقال عليه السلام:  
 أنا ذلك الإمام المبين إنتهى.

و أيضاً بأسناده عن أبي ذر قال كنت سائراً في أغراض  
 أمير المؤمنين إذ مررنا بوادٍ و نملة كالسَّيل سار فذهلت ممّا رأيت

فقلت الله أكبر جلّ محصيه فقال أمير المؤمنين: لا تقل ذلك يا أبا ذر ولكن قل جلّ بارئه فوالذي صورك أني أحصي عددهم وأعلم الذكر منهم والآنثى باذن الله عزّ وجلّ إنتهى<sup>(١)</sup>.

فَوَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا تَسْأَلُونِي عَنْ شَيْءٍ فِيمَا بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ السَّاعَةِ وَلَا عَنْ فِتْنَةٍ تَهْدِي مِثَّةً وَتُضِلُّ مِثَّةً إِلَّا أَنْبَأْتُكُمْ بِنَاقِهَا وَقَائِدِهَا وَسَائِقِهَا وَمُنَاجِرِهَا وَمَحَطِّ رَحَالِهَا وَمَنْ يُقْتَلَ مِنْ أَهْلِهَا قَتْلًا وَيَمُوتُ مِنْهُمْ مَوْتًا، إِلَى آخِرِ مَا قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

و الأحاديث في الباب كثيرة وفيما ذكرناه كفاية و الحمد لله.

وَ أَضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا أَصْحَابَ الْقَرْيَةِ إِذْ جَاءَهَا الْمُرْسَلُونَ  
أمر الله تعالى نبيه أن يضرب لهؤلاء الكفار مثلاً فقال و أضرب يا محمد لهم مثلاً أي إذكر لهم مثلاً، أو مثل لهم أو إجعل لهم مثلاً أصحاب القرية و هي إنطاكية على قول الفراء و عكرمة، إذ جاءها المرسلون، الذين أرسلهم الله إلى أهل القرية فالمضاف محذوف.

إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا فَعَزَّزْنَا بِثَالِثٍ فَقَالُوا إِنَّا إِلَيْكُم مُّرْسَلُونَ

قيل أن الرّسولين المبعوثين إلى أهل القرية كانا رسولين عيسى ابن مريم أرسلهما إلى أهل القرية و كانا من حواريه، و قيل كانا من رسل الله و هذا هو الظاهر من الآية و كيف كان لما وردا القرية كذبوهما أهلها و لم يطيعوهما، فعزّزنا بثالث، أي فعزّهما الله و قوّاهما و شدّ ظهرهما برسول ثالث.

فَقَالُوا إِنَّا إِلَيْكُم مُّرْسَلُونَ من الله تعالى أرسلنا إليهم لنخرجكم من الظلمات إلى النور ومن الضلالة والكفر إلى الهداية و الايمان كما هو شأن النبي.

يَسْبِقُفَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ

أي قالوا هؤلاء الكفار في جواب الرُّسل ما أنتم إلا بشر مثلنا، ما، نافية أي لستم إلا مثلنا في البشريّة تأكلون و تشربون كما نأكل و نشرب فلا فرق بيننا و بينكم فكيف تدعون النبوة، و ما أنزل الرحمن من شيء أي أنه تعالى لم يبعث رسولا و لا نبيا، إن أنتم إلا تكذبون، إن، للتعني بمعنى، ليس أي لستم إلا من الكاذبين في دعواكم و الكاذب لا يطاع، و أنما قالوا ذلك إما لأنهم لم يعلموا أنّ النبي أيضاً من البشر، أو علموا ذلك و لكنهم أنكروا الأنبياء لعنادهم و حفظ مقامهم من الرئاسة على العوام كما نرى أنّ أكثر المنكرين للحقّ يعرفونه كما يعرفون أبنائهم و مع ذلك ينكرونه لحفظ منافعهم.

قَالُوا رَبُّنَا يَعْلَمُ إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ

لما كذبهم أهل القرية قالوا في جوابهم، ربنا الذي أرسلنا إليكم يعلم صدقنا فيما ندّعي و ندعوكم إليه.

وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ

أي إننا لا نجبركم و لا نلزمكم على قبول الدعوة إذ لا إكراه في الدين و ما على الرسول إلا البلاغ و بعبارة أخرى نحن مكلفون من قبل ربنا بالإبلاغ أي إبلاغ حكم الله إليكم إتماماً للحجة ليهلك من هلك عن بينة و يحيى من حيّ عنها كما:

قال الله تعالى: مَا عَلَى الرُّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ<sup>(١)</sup>.

قال الله تعالى: فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَفُوا أَنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ<sup>(٢)</sup>.

في القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٢

المجلد الرابع عشر

قال الله تعالى: فَهَلْ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ<sup>(١)</sup> وأمثالها من الآيات.

مضافاً إلى أن العقل أيضاً يحكم بذلك لثبوت الاختيار للبشر فلو كان البشر مكرهاً في قبول الدين مجبوراً عليه فهو ليس بمختارٍ في فعله و المفروض خلافه عقلاً و نقلاً و هو ظاهر.

قَالُوا إِنَّا تَطَيَّرْنَا بِكُمْ لَئِن لَّمْ تَنْتَهُوا لَنَرْجُمَنَّكُمْ وَ لَيَمَسَّنَّكُمْ مِنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ

التَّطَيَّرُ التَّشَامُ قال في المفردات تطير فلان و طير أصله التَّفَاوُلُ بالطَّير ثم يستعمل في كل ما يتفال به و يتشام و لذلك قيل لا طير إلا طيرك:

قال الله تعالى: وَ إِنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَطَّيَّرُوا بِمُوسَى وَ مَنْ مَعَهُ<sup>(٢)</sup>.

قال الله تعالى: قَالُوا أَطَيَّرْنَا بِكَ وَ بِمَنْ مَعَكَ<sup>(٣)</sup>.

فمعنى الآية أنهم قالوا لمن أرسل إليهم أنا تطيرنا بكم، أي تشامنا بكم أي لولا مكانكم فينا لما أصابتنا سيئة، لئن لم تنتهوا، مما تدعوننا إليه من النبوة و الرسالة، لَنَرْجُمَنَّكُمْ بالحجارة و قيل معناه لنشتمنكم قاله مجاهد، و الظاهر أن الرِّجْم لا يكون إلا بالحجارة.

و قوله: وَ لَيَمَسَّنَّكُمْ مِنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ، يدل على أنهم كانوا بصدد إيذاء الرُّسل بأنواع العذاب و عند ذلك.

قَالُوا طَائِرُكُمْ مَعَكُمْ أَئِنْ ذُكِّرْتُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ

أي قال لهؤلاء الكفار الرُّسل طائركم معكم، أي الشؤم معكم لا معنا و ذلك بسبب إقامتكم على الكفر بالله و الإتيان بمعاصيه و من أشأم من الفاسق العاصي.

و قال المبرّد يعني حظّكم و نصيبكم من الخير و الشّرّ معكم أينما كنتم في الدّنيا و الآخرة و قوله: **أَيْنَ دُمِرْتُمْ** إشارة إلى غفلتهم عمّا كانوا عليه من الكفر و النفاق و العصيان و لو كانوا من أهل الفكر و التدبّر لم يقولوا ما قاله من الطّيرة و أمثال ذلك من أراجيف في حقّ الأنبياء الذين طهّروهم الله تطهيراً و لذلك قال: **بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ** على أنفسكم أي متجاوزون حدّ العصيان و الكفر بالله فإنّ الإسراف هو التّجاوز عن الحدّ.

**وَجَاءَ مِنْ أَقْصَى الْأَمْدِنَةِ رَجُلٌ يَسْعَى** قَالَ **يَا قَوْمِ اتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ** أخبر الله تعالى أنّ رجلاً جاء هؤلاء الكفّار و هو يسعى أي يعدّو و يشتدّ فقال لهم قوم اتّبعوا المرسلين، نهاهم عن مخالفة الأنبياء أو الرّسل و كان هذا الرّجل على ما قيل حبيب ابن إسرائيل النّجار و كان ينحت الأصنام و هو ممّن آمنوا برسول الله ﷺ و بينهما ستّ مائة سنة كما أمن به تبع الأكبر و ورقة بن نوفل و غيرهما و لم يؤمن بنبيّ إلا بعد ظهوره و قيل كان في غارٍ بعدد الله فلمّا بلغه خبر الرّسل أتاهم و أظهر دينه و قال الكفرة فقالوا له أو أنت تخالف ديننا فوثبوا عليه فقتلوه و قيل توطّئوه بأرجلهم حتّى خرج قصبه من دبره و قيل رجموه و هو يقول الله أهد قومي و قبره في سوق إنطاكية فلمّا قتل غضب الله عليهم فأهلكوا بصيحة جبرئيل عليه السّلام.

و عن رسول الله ﷺ سبّاق الأمم ثلاثة لم يكفروا بالله طرفة عين، عليّ بن أبي طالب، و صاحب يس، و مؤمن آل فرعون، إنتهى. ما نقلناه عن الكشّاف و الغرض من التّعلّ ما ذكره في آخر كلامه بقوله سبّاق الأمم ثلاثة وعدّ منهم عليّ بن أبي طالب فنقول أليس هذا إقراراً منه بأنّ عليّ بن أبي طالب لم يكفر بالله طرفة عين و من المعلوم أنّ المقرّ يؤخذ بإقراره في الدّنيا و الآخرة إن كان الإقرار صدر منه عن إختيارٍ و عقلٍ و على هذا لقائل أن يقول لصاحب الكشّاف ما جوابك غداً يوم القيامة إذا سألت عن هذا و أنت لم

تكن مجبوراً على إقرارك فيما كتبت في المقام ولا مجنوناً على الفرض فلم تركت علياً وأخذت دينك عن أبي حنيفة وصرت حنفياً في الفروع ومعتزلياً في الأصول وجعلت أبا بكر وعمر وعثمان أحق وأولى بالخلافة من علي بن أبي طالب الذي لم يكفر بالله طرفة عين مع إذعانك بأنهم كانوا على عبادة الأصنام والأوثان أكثر عمرهم قبل البعثة والله من وراء القصد.

**اتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا وَهُمْ مُهْتَدُونَ**

أي قال لهم الرجل المؤمن إتبعوا أي أطيعوا من لا يسألكم أجراً وهم مهتدون، من قبل الله في هذه الآية أشار الله تعالى إلى أصليين أصليين ينبغي للعاقل أن يأخذ بهما في دينه.

**أحدهما:** أن يكون الهادي لا يسأل الأجر على الإبلاغ والارشاد.

**ثانها:** أن يكون من المهتدين الذين لا يحتاجون الى غيرهم ليهديهم.

**أما الاصل الاول:** وهو عدم طلب الاجر من المهتدي وهو ادل على ان المبلغ الناصح يفعل ما يفعل طلباً لمرضاة الله وتقرباً اليه ولا نغنى بالناصح الشفيق الا هذا فالعقل يحكم بقبول نصيحة.

قال سيدنا ومولانا الجواد عليه السلام المؤمن يحتاج الى ثلاث خصال:

توفيق من الله، و اعض من نفسه و قبول ممن ينصحه.

و اي ناصح اشفق واصلح من الانبياء والرسل و اوصيائهم. و اما انهم لا يستلون الاجر اي اجر الرسالة و الدعوة الى الحق من المدعوين لا انهم لا يستلون الاجر بقول مطلق حتى من الله تعالى و ذالك لان المخلوق محتاج الى ربه في جميع شؤنه و على هذا فالنبي ما جور عند الله في دعوته.

قال الله تعالى: **وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجَرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ**

**الْعَالَمِينَ** <sup>(١)</sup> والآيات كثيرة.

**الاصل الثانی:** فى تفسير قوله: **وَ هُمْ مُهْتَدُونَ** اشارة بل دلالة على ان الأنبياء و كانوا مهتدين من عند ربهم فلم يحتاجوا الى من يهديكم و يرشدكم من الخلق و الا يلزم الدور المحال عقلاً، و الاصل فى هذا الحكم هو قوله تعالى:

**أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ مَنْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يُهْدَىٰ فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ<sup>(١)</sup>**

اذا عرفت هذا فنقول يمكن الاستدلال بهذه الآية على ان وصى الرسل و خليفته بعد موته ايضاً من المهتدين و ذلك لعدم القول بالفصل بين النبى و وصيه الا فى النبوة كما قال رسول الله ﷺ **لَعَلِّي عَلِيٌّ** : «يا على انت منى بمنزلة هارون من موسى الا انه لا نبى بعدى» دل الحديث على اشتراك الوصى للنبى فى جميع الاوصاف غير النبوة و من جملة اوصاف النبى هو انه من المهتدين فالوصى كذلك، قال الله تعالى مخاطباً لنبيه: **إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ وَ لِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ<sup>(٢)</sup>**.

قال رسول الله يا على: انا المنذر و انت الهادى و اذا ثبت فى حقه انه الهادى بعد رسول الله ﷺ فلا بد ان يكون مهتدياً فى نفسه و لازم ذلك اتباعه و محصل الكلام هو ان الملاك فى النبى و الوصى واحد و لتفصيل الكلام محل آخر.

**وَ مَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ**

معناه لم لا اعبد الله الذى فطرني اى خلقني و هدانى الى الحق و اى اليه تُرْجَعُونَ يوم القيامة حيث لا يملك الامر و النهى غيره و انما خاطب قومه بذلك لانهم كانوا منكرين للتوحيد و النبوة و لذلك اردف كلامه ثانياً بقوله:

جاء القرآن فى تفسير



المجلد الرابع عشر

ءَاتَّخِذْ مِنْ دُونِهِ آلِهَةً إِنْ يُرِدْنِ الرَّحْمَنُ بِضُرٍّ لَا تُغْنِ عَنِّي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا  
وَلَا يُنْقِذُونِ

الظاهر أنَّ الاستفهام للانكارى اى لا اتخذ من دون الله آلهة إِنْ يُرِدْنِ  
الرَّحْمَنُ بِضُرٍّ من المرض و الفقر و امثال ذلك لَا تُغْنِ الآلهة عَنِّي شَفَاعَتُهُمْ  
شَيْئًا اى تقدّر الآلهة على دفع الضرّ عَنِّي سبب الشفاعة عند الرحمن و لَا  
يُنْقِذُونِ عن المهالك، و الكسرة فى النون فى قوله: يُرِدْنِ و قوله: لَا تُغْنِ  
وقوله: لَا يُنْقِذُونِ تدلّ على حذف الباء فيها و الاصل ان يردنى و لاتغنى و  
لا ينقذونى فحذفت الباء و الكسرة تدلّ عليها و حاصل الكلام فى الآية انّ الآية  
والمعبود ينبغى ان يكون قادراً على كلّ شىء.

و اما الأصنام و الاوثان الّتى اتّخذتموها آلهة او جعلتها شفعاء الى الله  
فلاتضرّو و لا تنفع و العقل لا يتبع ما لا عقل له اذ لو تبعه لكان التابع من  
الضّالين كما قال الله حكايةً عن القائل.

إِنِّي إِذَا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ

اى انى ان اتخذ من دون الله القادر على كلّ شىء معبوداً غيره فانى إذا  
لفى ضلالٍ مبينٍ اى ضلال ظاهر و فيه خسران الدّنيا و الآخرة.

إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمَعُونِ

أى قال المؤمن و هو حبيب النّجار انى آمنت بربكم فاسمعون، اى  
فاسمعونى، قيل الخطاب لقومه من الكفّار المنكرين و قيل الخطاب للرّسل  
فعلى الأوّل معنى الآية إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ الَّذِي خَلَقَكُمْ و أوجدكم و أخرجكم  
من العدم إلى الوجود فاسمعونى، اى إسمعوا مِنِّي ما أقول لكم اى إشهدوا  
بذلك أو المعنى إسمعوا قولى و آمنوا بمن آمنت به.

على الثّانى: أى كون الخطاب للرّسل فالمعنى إشهدوا بهذا القول عند الله

تعالى.



قال ابن مسعود إن قومه لما سمعوا منه هذا القول وطئوه بأرجلهم حتى مات و قيل رجموه حتى قتلوه.

**قِيلَ ادْخُلِ الْجَنَّةَ قَالَ يَا لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ**

أخبر الله تعالى في هذه الآية أنه قيل لحبيب النجار بعد قتله بأيدي الأشرار، ادخل الجنة.

قال بعض المفسرين القائل بهذه البشارة هو الملائكة من قبل الله تعالى، و قال بعضهم القائل المبشر هو الله تعالى على سبيل الإلهام وكيف كان فهو بشر بالجنة بسبب إيمانه وشهادته في طريق الحق ثم أنه بعد البشارة قال ياليت قومي يعلمون ثمرة الإيمان و أنما تمنى علم قومه بحاله ليكون علمهم بها سبباً لاكتساب مثلاً لأنفسهم بالتوبة عن الكفر والدخول في الإيمان والعمل الصالح المفضيين بأهلها إلى الجنة قيل و يجوز أن يتمنى ذلك ليعلموا أنهم كانوا على خطأ عظيم في أمره و أنه كان على صواب و نصيحة و شفقة و أن عداوتهم لم تكسبه إلا فوزاً و لم تعقبه إلا سعادة لأن في ذلك زيادة غبطة له و تضاعف لذة و سرور.

**بِمَا غَفَرَ لِي رَبِّي وَ جَعَلَنِي مِنَ الْمُكْرَمِينَ**

كلمة ماء في قوله: بما مصدرية أو موصولة و يحتمل أن تكون إستفهامية يعني بأي شيء غفرلي ربي و بالذي غفرلي من الذنوب و معنى الآية ياليت قومي يعلمون بالذي غفرلي ربي و جعلني من المكرمين المقربين عنده و هو الإيمان بالله و رسوله و الإستقامة عليه كما:

قال الله تعالى: **إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا تَتَنَزَّلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَلَّا تَخَافُوا وَ لَا تَحْزَنُوا وَ أَبْشِرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ<sup>(١)</sup>.**

بسم القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٢

المجلد الرابع عشر

قال الله تعالى: وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا<sup>(١)</sup>.

و الآيات في مدح الإيمان و ثمراته في الدنيا و الآخرة في القرآن كثيرة كما لا يخفى.

و الحمد لله رب العالمين و صلى الله على محمد و آله الطاهرين هذا آخر الكلام في تفسير الجزء الثاني و العشرين من القرآن الكريم و يتلوه الجزء الثالث و العشرون.





**الجزء**

**الثالث والعشرون**



وَمَا أَنزَلْنَا عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُنْدٍ مِنَ  
السَّمَاءِ وَ مَا كُنَّا مُنْزِلِينَ (٢٨) إِنْ كَانَتْ إِلَّا  
صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ خَامِدُونَ (٢٩) يَا حَسْرَةً  
عَلَى الْعِبَادِ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ  
يَسْتَهْزِئُونَ (٣٠) أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ  
الْقُرُونِ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ (٣١) وَإِنْ كُلُّ لَمَّا  
جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ (٣٢) وَآيَةٌ لَهُمُ الْأَرْضُ  
الْمَيِّتَةُ أَحْيَيْنَاهَا وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ  
(٣٣) وَجَعَلْنَا فِيهَا جَنَّاتٍ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ وَ  
فَجَّرْنَا فِيهَا مِنَ الْعُيُونِ (٣٤) لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ وَ  
مَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ أَفَلَا يَشْكُرُونَ (٣٥) سُبْحَانَ  
الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَ  
مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَ مِمَّا لَا يَعْلَمُونَ (٣٦) وَآيَةٌ لَهُمْ  
اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ فَإِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ (٣٧) وَ  
الشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ  
الْعَلِيمِ (٣٨) وَ الْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ  
كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ (٣٩) لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ  
تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي  
فَلَكَ يَسْبَحُونَ (٤٠) وَآيَةٌ لَهُمْ أَنَّا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ

فِي الْفُلِّكَ الْمَشْحُونِ (٤١) وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ  
 مَا يَرْكَبُونَ (٤٢) وَإِنْ نَشَأْ نُغْرِقْهُمْ فَلَا صَرِيخَ  
 لَهُمْ وَلَا هُمْ يُنْقَذُونَ (٤٣) إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَمَتَاعًا  
 إِلَىٰ حِينٍ (٤٤) وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا بَيْنَ  
 أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ (٤٥) وَمَا  
 تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا  
 مُعْرِضِينَ (٤٦) وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ انْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ  
 اللَّهُ قَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْطَعِمُ مَنْ لَوْ  
 يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ  
 (٤٧) وَ يَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ  
 صَادِقِينَ (٤٨) مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً  
 تَأْخُذُهُمْ وَ هُمْ يَخِصِّمُونَ (٤٩) فَلَا يَسْتَطِيعُونَ  
 تَوْصِيَةً وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ (٥٠) وَنُفِخَ فِي  
 الصُّورِ فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ  
 يَنْسِلُونَ (٥١) قَالُوا يَا وَيْلَنَا مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا  
 هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ (٥٢)  
 إِنْ كُنَّا نَدْرِكُ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنَا  
 مُحْضَرُونَ (٥٣) قَالِيَوْمَ لَا تُظَلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَا  
 تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (٥٤) إِنْ أَصْحَابَ  
 الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَاكِهُونَ (٥٥) هُمْ وَ  
 أَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلَالٍ عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَكِيُونَ (٥٦)  
 لَهُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ وَ لَهُمْ مَا يَدَّعُونَ (٥٧) سَلَامٌ

قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ (٥٨) وَآمَنَّا بِهَا  
الْمُجْرِمُونَ (٥٩) أَلَمْ نَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ أَنْ  
لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ (٦٠)

## ◀ اللغة

خَامِدُونَ: خمدت النار خموداً طفي لهيبها، فقوله: خَامِدُونَ كناية عن موتهم.

أَعْنَاب: جمع عنب.

نَسْلَخُ: أي نخرج.

كَالْعُرْجُونِ: بضم العين والجيم العدق الذي فيه الشماريخ وقال الفراء العرجون ما بين الشماريخ إلى المنابت في النخلة من العدق.

أَلْقَدِيم: الذي أشرف على حول.

يَسْبَحُونَ: السبح السير في الماء يقال له بالفارسية، سنا.

أَلْمَشْحُونِ: المملؤ يقال شحنت الثغر بالرجال إذا ملأته.

فَلَا صَرِيخَ: الصريخ المغيث.

أَلْأَجْدَاثِ: جمع جدث القبر.

يَسْأَلُونَ: السؤل الإسراع في الخروج.

أَلَا رَأَيْتَ: جمع أريكة الحجلة على السرير.

## ◀ الأعراب

وَمَا أَنزَلْنَاهَا، نافية إن كانت إلا صِيحَةً إسم كان مضمراً أي ما كانت الصيحة إلا صيحة وإذا للمناجاة. يَا حَسْرَةَ منادى وعلی تتعلّق بحسرة وقيل المنادى محذوف و حسرة مصدر أي أتحسر حسرة. وَ آيَةٌ لَهُمْ مبتدأ وخبر



الْأَرْضُ مَبْدَأُ وَ أَحْيَيْتَاهَا الْخَبْرَ وَ قِيلَ الْأَرْضُ مَبْدَأُ، وَ آيَةُ خَبْرٍ مَقْدَمٌ وَ مَا عَمَلَتْهُ فِي مَوْضِعٍ جَرٍّ عَطْفًا عَلَى ثَمَرَةٍ أَوْ نَصْبًا عَلَى مَوْضِعٍ مِنْ ثَمَرِهِ. وَ الْقَمَرُ بِالرَّفْعِ مَبْدَأُ وَ قَدَّرْنَاهُ الْخَبْرَ وَ يَجُوزُ فِي الْقَمَرِ النَّصْبُ عَلَى ضَلِّ مَغْمَرٍ أَيْ وَ قَدَّرْنَا الْقَمَرَ مَنَازِلَ حَالٍ أَوْ مَفْعُولٍ ثَانٍ لِأَنَّ، قَدَّرْنَا بِمَعْنَى صَيَّرْنَا إِنَّا خَبْرٌ مَبْدَأُ مُحذُوفٌ أَيْ هِيَ إِنَّا وَ قِيلَ هِيَ مَبْدَأُ. وَ آيَةُ لَهُمُ الْخَبْرُ إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا هِيَ مَفْعُولٌ لَهُ أَوْ مُصَدَّرٌ وَ هَذَا مَبْدَأُ وَ مَا وَعَدَ الْخَبْرَ وَ مَا مُوَصُولَةٌ نَكْرَةً مُوصُوفَةٌ فِي شُغْلٍ هُوَ خَبْرُ إِنْ، وَ فَاءُ كِهَوْنٍ خَبْرٌ ثَابِتٌ. فِي ظِلَالٍ خَبْرُهُمْ وَ قِيلَ الْخَبْرُ مُتَكَيِّفٌ وَ فِي ضَلَالٍ حَالٍ وَ وَعَلَى الْآرَاءِ تَكْ مَنصُوبٌ بِمُتَكَيِّفٍ وَ الْبَاقِي وَاضِحٌ.

### ◀ التفسير

وَمَا أَنْزَلْنَاهُ عَلَى قَوْمِهِ مِنْ بَعْدِهِ مِنْ جُنْدٍ مِنَ السَّمَاءِ وَ مَا كُنَّا مُنْزِلِينَ أخبر الله تعالى في هذه الآية عما نزل بهؤلاء الكفار الذين قتلوا حبيب النجار و كانوا من قومه من العذاب و الاستئصال فقال: وَ مَا أَنْزَلْنَاهُ، أَيْ أَنْ اللَّهَ تَعَالَى لَمْ يَنْزِلْ لِإِهْلَاكِهِمْ جُنْدًا مِنْ جُنُودِ السَّمَاءِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ كَمَا فَعَلَ يَوْمَ بَدْرٍ وَ الْخَنْدَقِ بَلْ أَهْلَكَهُمْ بِصِيحَةٍ وَاحِدَةٍ كَمَا قَالَ:

إِنْ كَانَتْ إِلَّا صِيحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ خَامِدُونَ

إِسْمٌ كَانَ مُضْمَرٌ أَيْ مَا كَانَتْ الصَّيْحَةُ إِلَّا صِيحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ خَامِدُونَ، أَيْ هَالِكُونَ وَ إِذَا لِلْمُفَاجَأَةِ، وَ حَاصِلُ الْمَعْنَى فِي الْآيَتَيْنِ هُوَ أَنَّ كَانَ إِهْلَاكَهُمْ مِنْ أَوَّلِهِمْ إِلَى آخِرِهِمْ بِأَسِيرٍ أَمْرٍ وَ مَا كُنَّا مُنْزِلِينَ عَلَيْهِمْ جُنْدًا مِنَ السَّمَاءِ لِإِهْلَاكِهِمْ إِلَّا صِيحَةً وَاحِدَةً وَ فِيهِ إِيمَاءٌ إِلَى كِمَالِ قُدْرَةِ الْحَقِّ وَ ضَعْفِ هَؤُلَاءِ الْقَوْمِ.

جاء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٣

المجلد الرابع عشر

يَا حَسْرَةً عَلَى الْعِبَادِ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ

يجوز أن تكون، حسرة، منادى أي يا حسرة أحضري فهذا وقتك، و على، تتعلّق بحسرة فلذلك نصبت كقولك يا ضارباً رجلاً و يجوز أن يكون المنادى محذوفاً و حسرة مصدر أي أتُحسر حسرةً، و في المقام شقّ ثالث و هو أن يكون مضافاً الى المفعول أي أتُحسر على العباد، و اختلفوا في القائل بهذا الكلام، فقيل هو قول الذي جاء من أقصى المدينة و قد حكى الله تعالى عنه أنه قال: يَا حَسْرَةً عَلَى الْعِبَادِ أي إِنِّي أَتُحَسِر، عليهم، ما يأتيهم، ما نافية أي لم يأتيهم رسول إلا كانوا هؤلاء الكفار به يستهزون، و الإستهزاء السخرية، و يحتمل أن يكون القائل هو الله تعالى و قد أخبر في هذه الآية عن فعل الكفار و إنكارهم الأنبياء و الإستهزاء بهم و عدم توجّه الكفار بأن الأنبياء بمنزلة الأطباء المعالجين لهم فينبغي أن يكونوا من الشاكرين لهذه النعمة التي أنعم الله بها عليهم و الوجه في التّحسر هو أنّ الله تعالى لطيفٌ بعباده و لذلك أرسل الله الرّسل و أنزل الكتب السماوية و جعلهم مكلفين بالعمل بها كلّ ذلك على أساس قاعدة اللّطف و من المعلوم أنّ ضرر الإنكار يرجع إليهم و على هذا فمعنى الكلام يا حسرة من العباد على أنفسهم، و قيل معناه أنهم قد حلّوا محلّ من يتّحسر عليه.

و قال ابن عباس معناه يا ويلاً للعباد.

أَلَمْ يَرَوْا كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ أَقْطَرُونَ أَنَّهُمْ إِلَيْهِمْ لَا يَرْجِعُونَ

قيل المراد بالرؤية العلم الذي يعبر عنه بالرؤية القلبية أي ألم يعلموا كم أهلكنا قبلهم من القرون أي من الأمم، و الْقُرُونُ بضمّ القاف جمع، قرن، و أهل كلّ عصرٍ سمّي قرناً لإقترانهم في الوجوه، و أنهم أي الذين أهلكناهم، إليهم لا يرجعون، أي لا رجعة لهم أبداً و هم كقوم عاد و ثمود و نوح و أمثالهم، و قد ثبت عقلاً أنّ حكم الأمثال واحد، و اذا كان كذلك فأنّهم أهلكوا بسبب طغيانهم و عصيانهم و إنكارهم التّوحيد و النّبوة اتّعاظهم بمواعظ الأنبياء فمن

كان كذلك فحكمه حكم في نزول العذاب عليهم هذا إذا حملنا الرؤية على الرؤية بالقلب و هي العلم، و عندي أَنَّ الرؤية في الآية لو حملت على ظاهرها و هو الرؤية بالعين لا إشكال فيه أيضاً و على هذا فالمعنى أو لم ينظروا إلى آثارهم الباقية بعد موتهم الدالة على أَنَّهُم ماتوا بسبب عصيانهم و كفرهم.

فعن أبي عبد الله عليه السلام أَنَّهُ قال: مرَّ عيسى بن مريم صلوات الله عليه على قريةٍ قد مات أهلها و طيرها و دوابها فقال عليه السلام أما أَنَّهُم لم يموتوا إلاَّ بسخطه ولو ماتوا متفرقين لتَدافنوا فقال الحواريون يا روح الله و كلمته أَدع الله أن يحييهم لنا فيخبرونا ما كانت أعمالهم فتتجنبها فدعا عيسى ربَّه فنودي من اتلجَّوْا أن نادهم فقام عيسى صلوات الله عليه بالليل على شرف من الأرض فقال يا أهل هذه القرية فأجابه عنهم مجيبٌ ليبيك يا روح الله و كلمته فقال عليه السلام و يحكم ما كانت أعمالكم قال عبادة الطَّاغوت و حبِّ الدُّنيا مع خوفٍ قليلٍ و أملٍ بعيدٍ في غفلةٍ و لهوٍ و لعبٍ قال عليه السلام كيف حبَّكم الدُّنيا قال كحَبِّ الصُّبى لأمِّه إذا أقبلت إلينا فرحنا و سررنا أدبرت عنا بكينا و حزنا، قال كيف عبادتكم للطَّاغوت قال الطَّاعة لأهل المعاصي قال عليه السلام: كيف كانت عاقبة أمركم، قال بنتنا ليلة في عافيةٍ و أصبحنا في الهاوية إلى آخر الحديث<sup>(١)</sup>.

فيه القرآن في تفسير القرآن

وَ إِن كُلُّ لَمَّا جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ

قال صاحب الكشف، لَمَّا بالتشديد بمعنى، إلاَّ، وإن، نافية و التَّنوين في، كَلْ، هو الَّذي يقع عوضاً عن المضاف إليه كقولك مرتت بكلِّ قائماً و المعنى أَنَّ كلَّهم محشورون مجموعون محضرون للحساب يوم القيامة و قيل محضرون معذبون إنتهى.

جزء ٢٣

المجلد الرابع عشر

أقول قرأ عاصم و حمزة و ابن عامر بثقل لَمَّا و باقي السَّبعة بتخفيفها فمن ثقلها كانت عنده بمعنى إلّا، و إن نافية أي ما كلهم إلّا جميعً لدينا محضرون أي محشورون قاله قتادة.

و قال ابن سلام معذبون و هذا هو الَّذي إختاره صاحب الكشّاف كما نقلناه عنه.

و أمّا على قراءة التَّخْفِيفِ في، لَمَّا، فما ذكره الرَّمْخُسَرِي لا يستقيم لأنَّ من خَفَّفَ، لَمَّا، جعل، إن، المَخْفُفَةَ من الثَّقِيلَةِ و ما، زائدة أي و أنَّ كَلَّ الجميع لدينا محضرون و هذا على مذهب البصريين، و القول الأوّل أقوى و أشهر عندهم، و ذلك لأنَّ لَمَّا المشدّدة بمعنى، إلّا، ثابت في لسان العرب بنقل المشقّة و لا يلتفت إلى زعم الكسائي أنّه لا يعرف ذلك و قد يستدلّ على هذا بأنَّ، لَمَّا، كأنّها حرفا نفي جميعاً و هما، لم، ما، فتأكّد النفي و، إلّا، كأنّها حرفا نفي و هما، إن، و لا، فباستعمل أحدهما مكان الآخر قاله الفراء في، إلّا، الإستثنائية أنّها مركّبة من، إن، و لا، و قد أطالوا الكلام فيه بما لا فائدة في نقله .

وَ آيَةٌ لَهُمُ الْأَرْضُ الْمَيِّتَةُ أَحْيَيْنَاهَا وَأَخْرَجْنَا مِنْهَا حَبًّا فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ  
قيل، آية، مبتدأ ولهم، الخبر، و الأرض مبتدأ و أحييناها الخبر و الجملة تفسير للآية، و قيل، الأرض مبتدأ و آية خبر مقدّم و أحييناها تفسير الآية و، لهم، صفة، و الآية العلامة.

أقول القول الثاني أوفق بسياق الكلام و عليه فالتقدير الأرض الميتة آيةٌ و علامةٌ دالةٌ على ربوبيّته، و على هذا فقله: أَحْيَيْنَاهَا إستئناف بيان لكون الأرض الميتة آية و يجوز أن يكون أحييناها صفة الأرض و علامة و أخرجنا منها، أي من الأرض حبّاً و أي الشئ الَّذي يتعلّق به معظم العيش كالحنطة و الشعير و الدّرة و العدس و غيرها من الحبوب التي قوام العيش بها و الوجه في كونه آية ظاهر لا خفاء فيه إذ لا يقدر أحد على إخراج الحبّ من الأرض الميتة

إِلَّا خَالِقَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاءِ وَمَا بَيْنَهُمَا مِنَ الْمَخْلُوقِ فَإِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ  
لَنَعْمَ مَا قِيلَ:

تَفَكَّرْ فِي نَبَاتِ الْأَرْضِ وَ انْظُرْ إِلَى أَثَارِ مَا صَنَعَ الْمَلِكُ  
فِي رَأْسِ الزَّرْجَدِ شَاهِدَاتٌ بَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ لَهُ شَرِيكٌ  
و هَذَا مَعْنَى الْآيَةِ وَقَوْلُهُ: فَمِنْهُ يَأْكُلُونَ، مَعْنَاهُ وَاضِحٌ فَإِنَّ الْحَيَاةَ وَالْبَقَاءَ  
مَوْقُوفٌ عَلَى الْأَكْلِ وَالشُّرْبِ فَإِذَا قَلَّ الْحَبُّ جَاءَ الْقَحْطُ وَ وَقَعَ الضَّرُّ وَ إِذَا فَقَدَ  
جَاءَ الْهَلَاكُ وَ نَزَلَ لَا بِلَاءَ.

وَجَعَلْنَا فِيهَا جَنَّاتٍ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ وَفَجَّرْنَا فِيهَا مِنَ الْعُيُونِ،  
لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ أَفَلَا يَشْكُرُونَ

لَمَّا أَفَادَ فِي الْآيَةِ السَّابِقَةِ أَنَّ الْأَرْضَ الْمَيْتَةَ أَحْيَاهَا اللَّهُ بِالْمَطَرِ وَ أَخْرَجَ مِنْهَا  
حَبًّا مِنَ الْحِنْطَةِ وَالشَّعِيرِ وَ غَيْرَهُمَا أَشَارَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ إِلَى الْأَشْجَارِ الْمُثْمِرَةِ وَ  
تَفْجِيرِ الْعُيُونِ مِنَ الْأَرْضِ فَالْأَرْضُ يَوْجَدُ مِنْهَا الْحَبُّ وَ الشَّجَرُ يَوْجَدُ مِنْهَا الثَّمَرُ  
وَ تَفْجِيرِ الْعُيُونِ يَحْصُلُ بِهِ الْإِعْتِمَادُ عَلَى تَحْصِيلِ الزَّرْعِ وَ الثَّمَرِ وَ لَوْ كَانَ مِنَ  
السَّمَاءِ لَمْ يَدْرَ أَيْنَ يَغْرُسُ وَ لَا أَيْنَ يَقَعُ الْمَطَرُ وَ الْمَعْنَى جَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ جَنَّاتٍ  
وَ أَعْنَابَ لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ وَ مَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ، أَيَّ لِيَأْكُلُوا مِنَ الَّذِي عَمِلَتْهُ وَ مِنْ  
عَمَلِ أَيْدِيهِمْ مِنْ أَنْوَاعِ الطَّعُومِ الَّذِي أَنْبَتُوهُ بِأَيْدِيهِمْ مِنْ أَنْوَاعِ الْأَشْجَارِ الْمُثْمِرَةِ  
لأنواعِ الْفَوَاكِهِ وَ مِنَ الَّذِي يَطْحَنُونَهُ وَ يَخْبِزُونَهُ، وَ الْضَّمِيرُ فِي ثَمَرِهِ عَائِدٌ عَلَى  
الْمَاءِ لِدَلَالَةِ الْعُيُونِ عَلَيْهِ وَ لِكَوْنِهِ عَلَى حَذْفِ مُضَافٍ أَيَّ مِنْ مَاءِ الْعُيُونِ وَ قِيلَ  
عَائِدٌ عَلَى النَّخِيلِ وَ قَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ وَ أَصْلُهُ مِنْ ثَمَرْنَا كَمَا قَالَ وَ جَعَلْنَا وَ فَجَّرْنَا  
فَنَقَلَ الْكَلَامَ مِنَ التَّكَلُّمِ إِلَى الْغِيْبَةِ عَلَى طَرِيقِ الْإِلْتِفَاتِ وَ الْمَعْنَى لِيَأْكُلُوا مِمَّا  
خَلَقَهُ اللَّهُ مِنَ الثَّمَرِ وَ مِمَّا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ مِنَ الْغَرَسِ وَ السَّقْيِ وَ الْأَبَارِ وَ غَيْرِ ذَلِكَ  
مِنَ الْأَعْمَالِ إِلَى أَنْ بَلَغَ الثَّمَرُ مِنْهَا وَ لَمَّا عَدَّدَ اللَّهُ تَعَالَى هَذِهِ النَّعَمَ وَ إِمْتَنَّ بِهَا  
عَلَى عِبَادِهِ حَضَّ عَلَى الشُّكْرِ وَ رَغَّبَ فِيهِ فَقَالَ أَفَلَا تَشْكُرُونَ، وَ ذَلِكَ لِأَنَّ شُكْرَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

جزء ٢٣

الجلد الرابع

المنعم واجب عقلاً سواء كانت النعمة مادية كما أشار الله تعالى بها في هذه الآيات، أم معنوية عقلية كإرسال الرُّسل وإنزال الكتب وجعل الشرائع والأديان المراد بالشكر شكر اللفظي فقط بل المراد به الشكر بجميع أقسامه من اللفظي والحالي والقلبي.

وأن شئت قلت عرّف العبد جميع ما أنعمه الله عليه فيما ينبغي أن يصرف فيه وحيث أنّ الكفار لم يشكروا على النعم بل كفروا بخالقها وأنكروا التوحيد والنّبوّة والمعاد، قال أفلا يشكرون على سبيل التوبيخ والمعنى هلاًّ تشكرونه على هذه النعم الكثيرة التي أشرنا إليها بل ما ذكرناه قليل بالنسبة إلى ما لم نذكره كيف، وأن تعدّوا نعمة الله لا تحصوها، ثم أشار الله تعالى إلى قسم آخر فقال:

**سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ**

السَّبح في الأصل المرّ السَّريع في الماء ومنه السَّباحة وفي الهواء ومنه تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبع<sup>(١)</sup> ومنه قوله: وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ ولجري الفرس نحو: وَالسَّابِحَاتِ سَبْحًا<sup>(٢)</sup> ولسرعة الذهاب في العمل نحو قوله: إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلًا<sup>(٣)</sup> والتَّسْبِيحُ تنزيه الله تعالى وأصله المرّ السَّريع في عبادة الله وجعل ذلك في فعل الخير كما جعل الإبعاد في الشَّرّ فقبل أبعده الله وجعل التَّسْبِيحَ عامّاً في العبادات قولاً كان أو فعلاً أو بنية ومعنى الآية، منزّه عن العيوب والنقائص الإمكانية من خلق الأزواج، أي الأجناس والأصناف كلّها ممّا تنبت الأرض وقيل الأزواج الأشكال والحيوان على مشاكلة الذكر للأنثى وكذلك النخل والحبوب أشكال، والتَّين والكرم ونحوه أشكال فلذلك قال

مِمَّا تَنْبِت الْأَرْضُ يَعْنِي مِنْ سَائِرِ النَّبَاتِ، أَنْفُسُهُمْ مِنَ الذَّكَرِ وَالْأُنْثَى، وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ، أَيِّ مِمَّا لَمْ يَشَاهِدُوهُ وَلَمْ يَصِلْ خَبْرُهُ إِلَيْهِمْ، ذَكَرَهُ فِي التَّبْيَانِ.

وَبِهِ قَالَ صَاحِبُ الْكَشَافِ إِلَّا أَنَّهُ زَادَ فِي تَفْسِيرِهِ، وَلَوْ كَانَتْ بِهِمْ حَاجَةٌ لِأَعْلَمَهُمْ بِمَا لَا يَعْلَمُونَ كَمَا أَعْلَمَهُمْ بِوُجُودِ مَا يَعْلَمُونَ وَنَقَلَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّهُ قَالَ، لَمْ يَسْبَحْهُمْ، وَفِي الْحَدِيثِ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرٌ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ ثُمَّ سَاقَ الْكَلَامَ بِمَا لَا نَحْتَاجُ إِلَى ذِكْرِهِ.

وَقَالَ بَعْضُ الْمَفْسِّرِينَ مَا هَذَا لَفْظُهُ، ثُمَّ نَزَّهَ تَعَالَى نَفْسَهُ عَنْ كُلِّ مَا يُلْحَدُ بِهِ مَلْحَدٌ أَوْ يَشْرِكُ بِهِ مَشْرَكَ فَذَكَرَ إِِنْشَاءَ الْأَزْوَاجِ وَهِيَ الْأَنْوَاعُ مِنْ جَمِيعِ الْأَشْيَاءِ مِمَّا تَنْبِتُ الْأَرْضُ مِنَ النَّخْلِ وَالشَّجَرِ وَالزَّرْعِ وَالثَّمَرِ وَغَيْرِ ذَلِكَ وَكُلِّ صَنْفٍ زَوْجٍ مُخْتَلَفٍ لَوْنًا وَطَعْمًا وَشَكْلًا وَكِبَرًا وَصِغَرًا وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ، ذَكَرُوا وَأُنْثَاوُا وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ أَعْلَمُوا بِوُجُودِهِ وَلَمْ يَعْلَمُوا مَا هُوَ إِذْ لَا يَتَعَلَّقُ عِلْمُهُمْ بِمَا أَمْرٌ مُحْتَاجٌ إِلَيْهِ فِي دِينٍ وَلَا دُنْيَا وَفِي إِعْلَامِهِ بِكَثْرَةِ مَخْلُوقَاتِهِ دَلِيلٌ عَلَى إِتْسَاعِ مُلْكِهِ وَعَظَمِ قُدْرَتِهِ إِنْتَهَى.

أَقُولُ مَا ذَكَرَهُ هَذَا الْقَائِلُ أَخَذَهُ عَنِ الْكَشَافِ بِتَغْيِيرِ أَلْفَاظِهِ وَعِبَارَاتِهِ.

أَقُولُ مَا ذَكَرُوهُ فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ لَا بَأْسَ بِهِ لِأَنَّهُمْ فَسَّرُوا الْآيَةَ بِمُقْتَضَى عَقُولِهِمْ وَأَفْهَامِهِمْ مِنَ الْآيَةِ وَلَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وَسْعَهَا وَلَا عَيْبَ لِلْإِنْسَانِ إِذَا لَمْ يَفْهَمْ كَلَامَ الْخَالِقِ، أَيْنَ التُّرَابِ وَرَبُّ الْأَرْيَابِ وَنَحْنُ أَيْضًا نَقْرُ بِذَلِكَ نَدَّعِي فَهْمَ كَلَامِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى مَا يَنْبَغِي وَمَعَ ذَلِكَ نَقُولُ فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ مَا خَطَرَ بَالَنَا وَبَلَّ بِيَانِ الْمَقْصُودِ لَا بَدَلَ لَنَا مِنْ تَفْسِيرِ الزَّوْجِ فَتَقُولُ:

مُسْتَعِينًا بِهِ الزَّوْجُ يُقَالُ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنَ الْقَرِينَيْنِ مِنَ الذَّكَرِ وَالْأُنْثَى فِي الْحَيَوَانَاتِ الْمُتَزَاوِجَةِ وَلِكُلِّ قَرَزَيْنِ فِيهَا غَيْرَهَا زَوْجٌ كَالْخَفِّ وَالنَّعْلِ وَلِكُلِّ مَا يَقْتَرَنُ بِأَخْرَ مِمَّاثَلِهِ أَوْ مُضَادِّ زَوْجٍ، وَأَمَّا الزَّوْجَةُ فَهِيَ لُغَةٌ رَدِيئَةٌ وَجَمْعُهَا زَوْجَاتٌ، وَجَمْعُ الزَّوْجِ أَزْوَاجٌ وَلِرَدَاءَةِ لُغَةِ الزَّوْجَةِ لَمْ يَسْتَعْمِلْهَا فِي الْقُرْآنِ وَتَمَّا أَسْتَعْمَلَ فِيهِ لَفْظَ الزَّوْجِ وَالْأَزْوَاجِ.

قال الله تعالى: **وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ** <sup>(١)</sup>.

قال الله تعالى: **وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَلْفُكٍ وَ الْأَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ** <sup>(٢)</sup>.

قال الله تعالى: **وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْ نَبَاتٍ شَتَّى** <sup>(٣)</sup>.

و الأيات كثيرة و الحاصل أن الأزواج في الأصل الأقران و الأشباه إذا عرفت هذا فلنرجع إلى تفسير الآية على حسب ما خطر ببالنا و هو أنه لا يبعد أن يكون المراد بالأزواج في الآية تركيب الموجودات من جوهر و عرض و مادة و صورة و أن لا شيء يتعزى من تركيب يقتضي كونه مصنوعاً و أنه لا بد له من صانع تنبيهاً على أنه تعالى هو الفرد المنزه عن التركيب لبساطته و أما ما سواه فهو مخلوق له و كل مخلوق داخل في سلسلة الممكنات و قد تثبت في العلوم العقلية أن كل ممكن زوجٌ تركيبى له ماهية و وجود، و هذا أصل أصيل لا يمكن لأحد الخدشة فيه إذ لا مجرد حقاً إلا الله تعالى و توضيح ذلك إجمالاً:

هو أن الوجود لا يخلو من الوجوب و الإمكان و الحصر عقلي لأن الموجود أما أن يكون وجوده من نفسه و بنفسه و لنفسه أو لا يكون كذلك بل وجوده من غيره.

**فالأول:** هو الواجب.

**الثاني:** هو الممكن و لا يتصور في المقام شق ثالث.

ثم أن الواجب لا مهية له إذ لو كان الواجب ذا مهية لزم غروض وجوده عليها لأن الوجود عارض على الماهية فالماهية موجودة به و قد ثبت أن كل



عَرَضِي مَعْلَلٌ وَكُلٌّ مَعْلَلٌ مَخْلُوقٌ وَالمَفْرُوضُ أَنَّهُ وَاجِبُ الوجودِ وَأَمَّا الممكِنُ فَقَدْ قَالُوا فِي تَعْرِيفِهِ أَنَّهُ زَوْجٌ تَرْكِيبِي لَهُ مَاهِيَّةٌ وَوجودٌ أَيْ أَنَّهُ مَرْكَبٌ مِنْهُمَا وَلَكَّ مَرْكَبٌ مُحْتَاجٌ وَلَكَّ مُحْتَاجٌ مَخْلُوقٌ فَالْممكِنُ كائِنًا مَا كَانَ مَخْلُوقٌ لِغَيْرِهِ مُنْحَصَرٌّ فِي جَوْهَرٍ وَعَرَضٍ وَالجَوْهَرُ مَاهِيَّةٌ إِذَا وَجَدَتْ فِي الْخَارِجِ كَانَتْ لَا فِي مَوْضُوعٍ بِخِلَافِ الْعَرَضِ فَإِنَّهُ فِي الْمَوْضُوعِ وَإِلَّا لَا يَوْجَدُ فِي الْخَارِجِ، ثُمَّ أَنَّ الْمَادَّةَ الَّتِي خَلَقَ اللَّهُ الْمَخْلُوقَ مِنْهَا أَمَّا أَنْ تَكُونَ مِمَّا تَنْبَتِ الْأَرْضُ وَإَمَّا أَنْ تَكُونَ مِنَ الْأَنْفُسِ وَإَمَّا أَنْ تَكُونَ مِنْ غَيْرِهَا مِمَّا لَا نَعْلَمُهُ.

**فَالْأَوَّلُ:** كَالنَّخْلِ وَالحَبُوبِ وَالتِّينِ وَالكَرْمِ وَغَيْرِهَا مِمَّا تَنْبَتِ الْأَرْضُ مِنَ النَّبَاتَاتِ.

**الثَّانِي:** مِثْلُ الْأَوْلَادِ فِي الْإِنْسَانِ وَالحَيَوَانِ وَبِالْجُمْلَةِ كُلِّ مَا يُولَدُ.

**الثَّالِثُ:** مِثْلُ الْعُقُولِ وَالنَّفُوسِ الْمَجْرَدَةِ الَّتِي لَا نَعْلَمُ مَادَّةَ خَلْقَتِهَا، فَقَوْلُهُ تَعَالَى: **خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ** إِشَارَةٌ إِلَى الْأَشْجَارِ وَالحَبُوبِ وَغَيْرِهِمَا.

وَقَوْلُهُ: **وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ** وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ، إِشَارَةٌ إِلَى مَا يُولَدُ، وَقَوْلُهُ وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ، إِشَارَةٌ إِلَى الْأَزْوَاجِ الَّتِي خَلَقَهَا اللَّهُ تَعَالَى لَا مِنَ الْأَرْضِ وَلَا مِنَ الْأَنْفُسِ بَلْ خَلَقَهَا مِمَّا لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا هُوَ.

وَمَحْصَلُ الْكَلَامِ هُوَ أَنَّ مَا سِوَى اللَّهِ مَخْلُوقٌ لَهُ تَعَالَى كَائِنًا مَا كَانَ، وَعَلَى هَذَا فَقَوْلُهُ تَعَالَى: **وَمِنْ أَنْفُسِهِمْ** إِشَارَةٌ إِلَى الْمَخْلُوقِ الَّذِي يَوْجَدُ بِحَسَبِ التَّوَالِدِ وَالتَّنَاسُلِ وَإِلَى هَذَا أَشَارَ اللَّهُ بِقَوْلِهِ:

**وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا<sup>(١)</sup>**

وَقَالَ تَعَالَى: **وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا<sup>(٢)</sup>**.

وَقَوْلُهُ: **وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ**، إِشَارَةٌ إِلَى الْعُقُولِ وَالنَّفُوسِ وَالمَلَائِكَةِ فَأَنَّا لَا

جاء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٣

الجلد الرابع عشر

نعلم منها شيئاً غير وجودها ولا علم لنا بما خلقها الله تعالى منه وهو ظاهر هذا ما خطر ببالنا في فهم كلام الله وهو تعالى أعلم بما أراد.

### وَ آيَةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ فَإِذَا هُمْ مُظْلِمُونَ

لما أخبر الله تعالى في الآية السابقة أنه خالق الأشياء كلها أشار في هذه الآية وما بعدها إلى ما ثبت خلاقته من الآيات والعلامات لمن تفكر فيها حق التفكير فقال: وَ آيَةٌ لَهُمُ اللَّيْلُ نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ، قيل آية، مبتدأ ولهم، خبر والليل مبتدأ وما بعده خبر.

أقول والأحسن أن يقال، الليل، مبتدأ و، آية، خبر مقدم، ولهم، صفة آية، والمعنى الليل آية لهم لو تدبروا فيه لأننا نسلخ أي نخرج منه النهار والضيء ففيه دلالة واضحة على قدرته و السِّلْخُ إخراج الشيء من لباسه ومنه إخراج الحيوان من جلده ويستفاد من الآية أن الظلمة كانت قبل النور وفي التعبير بالسِّلْخِ إشارة إلى أن النهار وهو الضياء بمنزلة الجلد للظلمة والمخرج هو الله تعالى ولا يقدر أحد على إخراج النور منها إلا الله وفيه دلالة على حدوث العالم وأنه مسبوق بالعدم والحدوث زمانياً فالعالم حادث زماناً وأنما قلنا ذلك لقوله تعالى: نَسْلَخُ مِنْهُ النَّهَارَ، فلو لم تكن الظلمة سابقة على النهار فما معنى الكلام، وقوله مظلّمون، أي داخلون في الظلام يقال أظلم الرجل إذا دخل فيه كما يقال أصبح وأمسي إذا دخل في الصُّبْحِ والمساء، وإذا، قيل أنها للمفاجأة فالمعنى داخلون في الظلمة لا ضياء فيه بالشَّمْسِ والمقصود أن مجيء النهار بعد الليل ومجيء الليل بعد النهار من آيات الله وهو ظاهر لا يحتاج إلى إقامة البرهان عليه لكونه من المحسوسات التي ليعرفها العاقل وأن كان قليل العقل.

### وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ

وهذه آية أخرى أشار الله إليها والإنصاف أنها من أكبر الآيات.

قال المفسرون في معنى المستقر وجوه:

**أحدها:** إنتهاء أمرها إلى إنقضاء الدنيا، أي أنها تجري إلى إنقضاء الدنيا و هذا الجري هو مستقرها الذي جعله الله لها.

**الثاني:** أن معناه أنها تجري لوقت واحد لهما لا تعدوه ولا تختلف.

**الثالث:** تجري إلى أبعد منازلها في الغروب.

و قال المبرد معنى لمستقر لها، أي تجري إلى ما قدر لها و من قال أن الشمس لا تستقر بل تتحرك أبداً قال معنى لمستقر لها، أنها كلما إنتهت إلى منقلب الصيف عادت في الرجوع و اذا بلغت منقلب الشتاء عادت إلى الصعود ثم قال ذلك تقدير العزيز العليم أي من قدر الشمس على ذلك إلا القادر الذي لا يضام و العالم بما يفعله إنتهى ما ذكره الشيخ في التبيان.

و قال الزمخشري في الكشف لمستقر لها، أي لحد لها وقت مقدر إنتهى إليه من فلكها في آخر السنة شبه بمستقر المسافر إذا قطع مسيره أو لمتهى لها من المشارق و المغرب لأنها تتقاصها مشرقاً و مغرباً حتى تبلغ أقصاها ثم ترجع فذلك حدّها و مستقرها لأنها لا تعدوه، أو لحد لها من مسيرها كل يوم في مرأى عيوننا و هو المغرب و قيل مستقرها أجلها الذي أقر الله عليه أمرها في جريها فاستقرت عليه و هو آخر السنة و قيل الوقت الذي تستقر فيه و ينقطع جريها و هو يوم القيامة إنتهى.

أقول أتما نقلنا ما نقلناه عن هذين العلمين أحدهما من الخاصة و الثاني من العامة ليعلم القارئ أن كلما قيل في الباب في التفسير فهو مأخوذ منهما و ليس فيها شيء يعتمد عليه فأن هذه الأقوال من الموهومات و المستخرجات الظنية و لم ينقلوا شيئاً من المعصوم حتى يعتمد عليه.

و من المعلوم أن أفكار المبرد و أمثاله لا تنال إلى ما نحن بصدد إثباته و الإنصاف أن العقول لا تنال إليه فأن الكرات السماوية على كثرتها من عجائب المخلوقات و لا نعلم منها إلا وجودها و كونها معلقة في الفضاء و أما كيفية خلقها و حركاتها و سكناتها و عددها و ماهيتها فلا يعلم البشر منها شيئاً إلا

على سبيل الحدس والظنّ وقد ثبت أنّ الظنّ لا يغني عن الحقّ شيئاً ومع ذلك كلّه فما ذكره المتأخرون من علماء الهيئة أوثق وأقرب إلى الواقع ممّا ذكره المتقدمون من علماء الهيئة وذلك لأنّ الأسباب والألات التي اخترعوها لم تكن موجودة في زمان بطليموس ومن تبعه ومع هذا قد اعترفوا في عصرنا هذا بعجزهم عن البلوغ إلى ما قصدوه من العلم بحقيقة الكرات في جميع شئونها وكتابتنا هذا ليس موضوعاً للبحث فيها ومن أراد الوقوف على تفصيل كلمات القوم في الباب فعليه بالكتب الموضوعة لهذا العلم وحيث أنّ الله تعالى أشار في المقام إلى الشّمس والقمر فلا بدّ لنا من البحث فيهما على سبيل الاختصار فنقول:

الشّمس هي مركز مجموعتنا الشمسيّة وهي إحدى النّجوم السّابحة في الفضاء التي يقدر عددها أربعين مليوناً وهي غير الكواكب والسيّارات والمذنبات، والأرض دائرة حول الشّمس هي وكثير من الكواكب كالزهرة والعطارد والمشتري والمريخ والزّحل والقمر وحجم الشّمس كبير جداً بحيث لو عبّر عنه بالأقمار لكان أبعد بعيداً عن التّصور، وأنّ النّور الذي يقطع عادةً في كلّ ثانية، ثلاث مائة ألف كيلو متر (٣٠٠٠٠٠) لا يصل إلينا من الشّمس عند أوّل بزوغها إلّا بعد مضي ثمانية دقائق (٤٨٠) ثانية وعلى هذا فالمسافة بين الشّمس والأرض (١٤/٤٠٠٠/٠٠٠) مليون فرسخ تحصل من (٣٠٠٠٠٠ × ٤٨٠) قالوا أنّ سطح الشّمس أكثر من سطح الأرض (١٢٥٤٤ مرّة) وأنّ حجمها أكبر من حجم الأرض (١٤٠٤٠٩٢٨) مرّة، وقد ثبت في عصرنا أنّ الشّمس من الثّوابت إنتهى.

ما أردنا ذكره عن دائرة المعارف فريد وجدي<sup>(١)</sup>.

إذا عرفت هذا فنقول قوله تعالى: **وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا لَا يَدُلُّ عَلَى أَتْهَا مِنَ السَّيَّارَاتِ** كما هو مذهب القدماء من علماء الهيئة حيث جعلوا

الأرض من الثوابت و الشمس من السيّارات التي تدور مدار الأرض بل الأمر بالعكس نعم للشمس حركة حول نفسها من الغرب الى الشرق حسب أن تتم في كلّ (٢٥ يوماً) دورة على نفسها و لا يبعد أن يكون المراد من الآية هذه الحركة.

فقوله تعالى: **وَ الشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا** معناه تجري و تتحرك حول نفسها و يستفاد عند التأمل في الإستقرار هذا المعنى أي أنها تجري في مكانها الذي إستقرت فيه و لا تتجاوز عنه و بعبارة أخرى الإستقرار معناه القرار و الثبات و الله أعلم.

و قوله: **ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ** معناه أنّ هذا القسم من الحركة ممّا قدّره الله لها و لا يقدر على ذلك أحد إلا الله جلّ جلاله.

و أمّا القمر: فهو كوكبٌ دائرٌ حول الأرض في فلكٍ أهل يلجي و بعده عن الأرض يتفاوت دائماً و بعده الأوسط عن الأرض (١٣٨٠٠٠ ميل) و هو يتم دورانه التّجمي في (٢٧ يوماً) و ثلث يوم و لكن دورانه القانوني يزيد على ذلك فأكثر من يومين بسبب تقدّم الأرض في فلكها مدّة دوران القمر، قطر القمر (٢٢٤٠ ميلاً) أي أنه أصغر من الأرض بنحو خمسين ضعفاً، القمر يستمدّ نوره من الشمس و هو لا يزيد عن جزء من (٣٠٠ ألف جزء من نور الشمس) قالوا و للقمر منازل قدّروها (٢٨ منزل) و الى هذا أشار الله تعالى بقوله: **وَ الْقَمَرَ قَدَرْنَاهُ مَنَازِلَ حَتَّىٰ غَادَا كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ**.

معنى الآية قدّرنّا مسيره منازل و هي ثمانية و عشرون منزلاً ينزل القمر كلّ ليلةٍ في واحدٍ منها لا يتخطاه و لا تتقاصر عنه و هذه المنازل هي مواقع النّجوم التي نسبت اليها العرب الأنواء المستمرة و هي، الشّرطان البطين، الثريا، الدبران، الهقعة، الهقعة، الذّراع، النّثرة، الطّرف، الجبهة، الزّرة، الطّرفة، العوا، السّمك، الغفر، الزّمانى، الأكليل، القلب، السّولة، النّعائم، البلدة، سعد الذّابح، سعد السّعود، سعد الأجنبيّة، فرغ الدّلّو المقدم، فرغ الدّلّو المؤخر، الرّشا،

ذكره صاحب الكشف في تفسيره ومثله أبو الفتوح الرّازي في تفسيره، وقوله تعالى: **حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ** وهو عود العذق ما بين شماريخه الى مبعثه من النخلة.

و قال الرّجاج هو فعلون من الإنعراج وهو الإنعطاف والقديم، الذي أشرف على الحول.

**لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا اللَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ**

قيل في معناه لا يدرك أحدهما ضوء الآخر، وقيل حتّى يكون نقصان ضوءها كنقصان القمر، وقيل في سرعة سيره، ولا الليل سابق النهار، قيل معناه لا يسبق الليل النهار قيل أنّ أحدهما لا يذهب الى معنى الآخر وكلّ له مقادير قدره الله عليه، وكلّ في فلک يسبحون، يعني الشمس والقمر والكواكب يسبحون في الفلك وأما جمعها بالواو والثّون لما أضاف إليها أفعال الأدميين، ذكر هذه الوجوه في التبيان وأنت إذا تأملت في هذه الوجوه التي ذكروها في معنى الإدراك لدريت أنّها لا محصل لها فلا معنى لقوله لا يدرك أحدهما ضوء الآخر، وقد ثبت عند الكلّ أنّ نور القمر من نور الشمس فالقمر يدرك نور الشمس فكيف لا يدرك أحدهما ضوء الآخر والمفروض أنّ نور القمر من الشمس، وهكذا قوله نقصان ضوءها كنقصان القمر فأنّ هذا كلام لا طائل تحته، وأشنع منه قول القائل، في سرعة سيره، والمفروض أنّ الشمس لا سير لها لأنّها من الثّوابت، والحقّ في معنى الآية أنّ كلّ واحدٍ من الكواكب لا يتجاوز عمّا قدر له وهو ظاهر.

وهكذا الأمر في الليل والنّهار ومحصل الكلام هو أنّ الله تعالى وضع كلّ واحدٍ في موضعه الخاص به وهو ممّا لا شكّ فيه وهذا النّظم الخاصّ يدلّ على حكمة خالقها وأنه لا إله إلا هو وهو على كلّ شيء قدير.

وَايَةُ لَهُمْ أَنَّا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ

الْفُلُّ بضم الفاء و سكون اللام السُّفْن، و المعنى إِنَّا حملنا ذريتهم، أي قوَّيناهم و هديناهم في الفلك المشحون، أي المملوء قال قتادة و الضَّحَاك، المراد سفينة نوح فَأَنَّا حملت قوم نوح و ذريتهم، و حمل الكلام على العموم أولى إذ لا دليل على التخصيص اللهم إِلَّا أن يقال أَنَّ سفينة نوح كانت من أكبر آيات الله و ذلك لأنَّ من لم يدخل فيها غرق دخل فيها نجي.

وَ خَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ مَا يَرْكَبُونَ

قيل المراد به الإبل و هى سفن البر. حمل الكلام على جميع المراكب أولى من تخصيصه بالإبل لأنَّ الله تعالى في كلامه هذا أشار الى ما يركبون أي مركب كان فَأَنَّ حكم الأمثال واحد.

وَ إِنِّ نَشَأُ نُغْرِقُهُمْ فَلَا صَرِيخَ لَهُمْ وَ لَا هُمْ يُنْقَذُونَ

يقول الله تعالى أن أردنا أن نغرق من في الفلك فلا صريخ لهم أي فلا مغيث و لا معين لهم صارخ بالاستغاثة فَأَنَّ من هلك لا صارخ له و قوله: وَ لَا هُمْ يُنْقَذُونَ، فالإنقاذ الإخراج أي و لا هم يخرجون و لا يخلصون من الغرق ففي الآية إشارة الى قدرته تعالى على كل شيء و هو ممَّا لا كلام فيه فَأَنَّ الخالق كذلك ثمَّ إستثنى من ذلك من شمله رحمته الواسعة فقال:

إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَ مَتَاعًا إِلَىٰ حِينٍ

أي إِلَّا أن نرحمهم و نمتهم متاعاً الى حين أي الى زمانٍ قَدَرناه لهم و المقصود الى وقت بلوغ أجالهم فعند ذلك لا يستأخرون ساعةً و لا يستقدمون و في هذا الكلام إشارة الى نقطةٍ و هى أَنَّ إمهالنا أيَّاهم و عدم غرقهم في البحر لا يدل على ضعف الخالق عن إهلاكهم كما ظنَّه بعض من لا خبرة له و أَنما نؤخرهم ليوم تشخص فيه القلوب و الأبصار.

في القرآن في تفسير

جزء ٢٣

المجلد الرابع عشر

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَما خَلْفَكُمْ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ  
 أي إذا قيل لهؤلاء الكفار اتَّقُوا ما بين أيديكم، من عذاب الله و ما خلفكم  
 من أمر الساعة قاله بعض المفسرين و قال الآخر ما بين أيديكم يعني ما مضى  
 من الذنوب و ما خلفكم، ما يأتي منها، و يقلب، ما مضى من أجلكم و ما  
 خلفكم ما بقي منه، و قيل ما بين أيديكم من الدنيا و ما خلفكم من عذاب  
 الآخرة ذلك من الأقوال:

أقول و الأحسن أن يقال، اتَّقُوا ما بين أيديكم ممّا تفعلون به من سوء  
 الأعمال و ما خلفكم أي و اتَّقُوا ما فعلتم فيما مضى فواظبوا في أعمالكم و  
 أقوالكم في المستقبل و بادروا بالتوبة فيما مضى عنكم من المعاصي.  
 و حاصل الكلام لا تغتروا في دار الدنيا فأنّها فانية دائرة و لا بدّ لكم من  
 الورد على المحشر و هو اليوم الذي لا ينفع فيه مالٌ و لا بنون إلّا من أتى الله  
 بقلب سليم.

و قوله: لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ معناه لكي ترحمون أن فعلتم ذلك، و جواب (إذا)  
 محذوف أي إذا قيل لهم ذلك، أعرضوا عنه كما هو شأن الكافر المعاند ففي  
 هذه الآية إيقاظٌ عن نوم الغفلة و حثٌّ على الطاعة و الإنقياد ظاهر.

وَ ما تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ

و هذه الآية في الحقيقة توبيخٌ لهم، و كلمة، ما، نافية أي أنهم كانوا من آيات  
 ربهم معرضين إذ ما تأتيهم من آيةٍ إلّا أعرضوا عنها و لم يتنبهوا بها و ذلك  
 لجهلهم و عنادهم فأنّ الجهل إذا خلط بالعناد فلا دواء له إلّا الموت الذي بعده  
 العذاب و ما ربك بظلام للعبيد.

وَ إِذَا قِيلَ لَهُمْ أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا  
 أَنْطَعِمُ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ



و المعنى إذا قيل لهؤلاء القوم أنفقوا في سبيل الله ممّا رزقكم الله من النّعم إلى الفقراء قال الكفّار المخاطبين بالإنفاق للمؤمنين من الفقراء، أنطعم من لو يشاء الله أطعمه، الهمزة للإنكار أي لا نطعم الفقير وذلك لأنّ الله لم يطعمه و كان قادراً على إطعامه فلو شاء الله إطعامه أطعمه، و هذا احتجاج للكفّار في منعهم الحقوق الواجبة عليهم و لم يعلموا أنّ الله تعبّدهم بذلك لما فيه من المصلحة و حفظ النظام و اللّطف في فعل الواجبات و ترك المقبّحات فلذلك كلّفهم إطعام غيرهم.

قال بعض المفسّرين هم المشركون، قال لهم فقراء أصحاب النّبي ﷺ أعطونا ما زعمتم من أموالكم أنّها لله فجرموهم و قالوا لو شاء الله أطعمكم إستهزاءً فلا نطعمكم حتّى ترجعوا إلى ديننا، أي إذا كان الله رزقنا كما تزعمون فهو قادر على أن يرزقكم فلم تلتمسون الرّزق ممّا.

وقوله: **إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ**، قيل هو من قول الكفّار للمؤمنين، أي في سؤال المال و في إتباعكم محمداً ﷺ و قيل هو من قول أصحاب النّبي، أي أنكم في احتجاجكم في ضلالٍ مبين، و قيل هو من قول الله تعالى للكفّار حين ردّوا بهذا الجواب و قال القشيري و المارودي أنّ الآية نزلت في قوم من الزنادقة و قد كان فيهم أقواماً يتزبدقون فلا يؤمنون بالصّانع و إستهزؤا بالمسلمين بهذا القول و أنت ترى أنّ حمل الآية على العموم أولى و أنسب و كلمة، إن في قوله: **إِنْ أَنْتُمْ**، نافية بمعنى ليس و، ما، أي ما أنتم إلّا في ضلالٍ ظاهر.

في القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٣

الجلد الرابع عشر

**و يَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ**

أخبر الله تعالى عن الكفّار أنّهم يقولون للمؤمنين متى هذا الوعد الذي تدعونا إليه من نزول العذاب بنا أنّما قالوا ذلك إستهزاءً بما أخبر به النّبي، **إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ**، في ما تدعون إليه و تخوّفونا به فقال الله تعالى في جوابهم:

مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً تَأْخُذُهُمْ وَهُمْ يَخِصِّمُونَ  
 أي لا ينتظرون هؤلاء الكفار إلا صيحة واحدة، وهى نفخة إسرافيل  
 تأخذهم الصيحة وهم يخصمون، أي يختصمون في أمور دنياهم فيموتون في  
 مكانهم وهذه نفخة الصَّفَقِ وأما فُسْر ينظرون ينتظرون كأن من يلتمس الوعد  
 يكون منتظراً لما وعد به.

فَلَا يَسْتَطِيعُونَ تَوْصِيَةً وَلَا إِلَىٰ أَهْلِهِمْ يَرْجِعُونَ  
 أي تأخذهم الصيحة في حال خصامهم فلا يستطيعون ولا يقدرون  
 توصية، بأن يوصي بعضهم إلى بعض ولا إلى أهلهم يرجعون، لأنهم يموتون  
 في مكانهم فلا يرجعون إلى أهلهم فيوصون إليهم وهذه الصيحة في الدنيا  
 عند قيام الساعة تأتيهم بغتة والرجل يسقي إبله وآخر يبيع سلعه وهكذا و  
 بالجملة لك واحد من الناس مشغول بشغله ثم أشار الله تعالى إلى نفخة  
 أخرى فقال:

وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُمْ مِنَ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ  
 هذه النفخة الثانية للنشأة فيها يَبِثُ الله من في القبور، فَأَنَّ الْأَجْدَاثِ جمع  
 جدث، وهو القبر وكلمة، إذا، للمفاجأة والتسول الإسراع في الخروج و  
 المعنى لما نفخ في الصور، والنافخ إسرافيل، فإذا هم، أي الأموات من قبورهم  
 إلى ربهم ينسلون أي يسرعون.

قَالُوا يَا وَيْلَنَا مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ  
 الْمُرْسَلُونَ

حكى الله تعالى عنهم إذا حشروا في النفخة الثانية للحساب أنهم يقولون،  
 من بعثنا من مرقدنا، أي من أحيانا من قبورنا، هذا، أي الإحياء بعد الموت ما  
 وعد الرحمن (ما) موصولة أي هذا الإحياء هو الذي وعد الرحمن في كتابه و

صدق المرسلون في أخبارهم إيانا في دار الدنيا و نحن كذبناهم و أنكرناهم كفرأ و عناداً.

إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيِّحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ جَمِيعٌ لَدَيْنَا مُحْضَرُونَ  
 إن، نافية أي ما كانت الصيحة إلا صيحة واحدة، و قيل ليست المدة إلا مدة  
 صيحة واحدة فإذا هم جميع لدينا محضرون.

فَالْيَوْمَ لَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ  
 اللآم للعهد الحاضر و المعنى هذا اليوم الحاضر أعني به يوم البعث  
 للحساب لا تظلم نفس شيئاً، لأن الله تعالى منزّه عن الظلم، وَلَا تُجْزَوْنَ إِلَّا  
 مَا كُنتُمْ وَلَا تجزون إلا ما كنتم، في دار الدنيا، تعملون به، فلا يجازى الإنسان  
 إلا على قدر عمله أن خيراً فخيئراً و إن شراً فشرأ كما هو مقتضى العدل و هذا  
 هو الذي وعد الرحمن و أخبر به المرسلون و سيأتي الكلام في هذا الباب  
 بوجه أبسط إن شاء الله في موضعه.

إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ فَاكِهُونَ  
 أخبر الله تعالى في هذه الآية و ما يليها عن أحوال المتقين فقال أن أصحاب  
 الجنة اليوم، و هو يوم القيامة في شغلٍ، يعني يشغلهم النعيم الذي يغمرهم  
 بسرورهم به من غيره، و قيل الشغل كناية عن إفتضاض الأبكار، و قيل إستماع  
 الألحان، فاكهون أي فرحون مسرورون، و قيل يفاكهون النساء و يلاعبوهن.

و قال سعيد بن المسيب أن أصحاب الجنة في شغلٍ بما هم فيه من اللذات  
 و النعيم عن الإهتمام بأهل المعاصي و مصيرهم إلى النار و ما هم فيه من أليم  
 العذاب و أن كان فيهم أقبأؤهم و أهلوههم، و قيل في شغلٍ، أي في زيارة  
 بعضهم بعضاً و قيل في ضيافة الله، و الأقوال كثيرة و الجامع بين الأقوال هو أن  
 أهل الجنة مشغولون بما هم فيه من النعم فلا يلتفتون إلى غيرهم.

## هُمْ وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلَالٍ عَلَى الْأَرَائِكِ مُتَكُونُونَ

أزواج جمع زوج و أنما أتى بصيغة الجمع لأن أهل الجنة لهم أزواج كثيرة لا يعلمها إلا الله، و الظلال بكسر الظاء و الألف و قرأ الكسائي و حمزة و خلف و يحيى في ظلل بضم الظاء من غير ألف فالظلال جمع ظل، و ظلل جمع ظلة. الْأَرَائِكِ جمع أريكة مثل سفائن و سفينة، قيل الظلال، الستار عن وهج الشمس و سموها فأهل الجنة في مثل ذلك الحال في الطيبة من الظلال الذي لا حر فيه و لا برد، و الأريكة هي الوسادة و جمعها و سائد و يجمع أيضاً على أرك، مثل سفينة و سفن و سفائن و كيف كان فهذه جلسة الملوك و العظماء من الناس الأرائك العرش.

و قال قتادة و عكرمة، الأرائك الحجال على السرر (متكئون) إسم مفعول من الإتكاء من، تَوَكَّأْن، إِلَّا أَنْ الْوَاوُ أَبْدَلَتْ تَاءً، و الإتكاء بالفارسية (تكية زدن).

## لَهُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ وَ لَهُمْ مَا يَدَّعُونَ

أي لأهل الجنة فيها فاكهة و لهم ما يدعون، أي ما يتمنون من النعم.

## سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ

أي و لهم سلام قولاً من رب رحيم، يسمعون من الله.

و قيل معناه و لهم أن يسلم الله عليهم و يؤذنهم بدوام الأمن و السلامة عن جميع الأفات و البليات مع سبوغ النعمة و الكرامة هنيئاً لأرباب النعيم نعيمهم.

## وَ آمْتَاَزُوا الْيَوْمَ أَئْيَها الْمُجْرِمُونَ

قال قتادة معناه إعتزلوا معاشر العصاة عن كل خير، و قال الآخرون، انفصلوا معاشر العصاة و إمتازوا الذين أجرموا و إرتكبوا من المعاصي من جملة المؤمنين و كيف كان فالخطاب للمجرمين العصاة الذين أنكروا التوحيد و

النَّوَّةَ وَالْمَعَادَ وَكَذَّبُوا الْأَنْبِيَاءَ فَمَا وَقَعُوا فِيهَا وَقَعُوا مِنَ الْعَذَابِ الْأَلِيمِ  
خَاطَبَهُمُ اللَّهُ بِذَلِكَ وَأَعْلَمَهُمْ أَنَّ الْعَذَابَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ نَتِيجَةُ أَعْمَالِهِمْ.

أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ أَنْ لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ  
الهمزة للإنكار أي عهدت إليكم بواسطة الأنبياء وحذرتكم عن متابعة  
الشَّيْطَانَ وأعلمتكم أنه لكم عدوٌّ مبين، أي ظاهر لا خفاء فيه والمقصود إني  
أتممت عليكم حجتي في الدنيا عقلاً ونقلاً كتاباً وسنةً ليهلك من هلك عن  
بينته ويحيى من حيي عنها.

قال بعض المفسرين المراد بالعهد هنا الوصية أي ألم أوصيكم وأبلغكم  
على ألسنة الرُّسُل أن لا تعبدوا الشَّيْطَانَ، أي لا تطيعوه في معصيتي إنتهى.  
إن قلت أنهم لم يعبدوا الشَّيْطَانَ وأنما عبدوا الأوثان والأصنام فكيف يقول  
الله أن لا تعبدوا الشَّيْطَانَ.

قلت أن عبادتهم الأصنام والأوثان كانت بأمر الشَّيْطَانَ وإغواءه.

قد قال الصادق عليه السلام من أصغى إلى ناطقٍ فقد عبده فإن كان  
الناطق عن الله فقد عبد الله وأن كان الناطق من إبليس فقد عبد  
إبليس، وهؤلاء القوم قد أصغوا إلى إبليس ففي الحقيقة عبدوه.

وأمّا العهد فقد يكون بواسطة الغير وما نحن فيه من هذا القبيل فإن الله  
تعالى قد عهد إلى بني آدم بواسطة أنبيائه ويحتمل أن يكون المراد بالعهد،  
عالم الذر، حيث قال تعالى: أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بلى وكيف كان فالأمر واضح.

وَأَنْ أَعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ﴿٦١﴾ وَلَقَدْ  
أَضَلَّ مِنْكُمْ جِجَالًا كَثِيرًا أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ  
﴿٦٢﴾ هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴿٦٣﴾  
أَصْلَوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ﴿٦٤﴾ الْيَوْمَ  
نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ  
أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴿٦٥﴾ وَلَوْ نَشَاءُ  
لَطَمَسْنَا عَلَى أَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ فَأَنَّى  
يُبْصِرُونَ ﴿٦٦﴾ وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَى  
مَكَانَتِهِمْ فَمَا اسْتَطَاعُوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ  
﴿٦٧﴾ وَمَنْ نَعْمِرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ أَفَلَا يَعْقِلُونَ  
﴿٦٨﴾ وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ إِنْ هُوَ إِلَّا  
ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ ﴿٦٩﴾ لِيُنذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا وَ  
يَحَقِّقَ الْقَوْلَ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿٧٠﴾ أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّا  
خَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِ مَا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا فَهُمْ لَهَا  
مَالِكُونَ ﴿٧١﴾ وَذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَ  
مِنْهَا يَأْكُلُونَ ﴿٧٢﴾ وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَمَشَارِبُ  
أَفَلَا يَشْكُرُونَ ﴿٧٣﴾ وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً  
لَعَلَّهُمْ يُنْصَرُونَ ﴿٧٤﴾ لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ وَهُمْ  
لَهُمْ جُنْدٌ مُحْضَرُونَ ﴿٧٥﴾ فَلَا يَخْزُوكَ قَوْلُهُمْ إِنَّا  
نَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ ﴿٧٦﴾ أَوْ لَمْ يَرَ  
الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ  
مُبِينٌ ﴿٧٧﴾ وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ

مَنْ يُحْيِ الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ ﴿٧٨﴾ قُلْ يُحْيِيهَا  
 الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ  
 ﴿٧٩﴾ الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا  
 فَإِذَا أَنْتُمْ مِنْهُ تُوقِدُونَ ﴿٨٠﴾ أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ  
 السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَنْ يَخْلُقَ  
 مِثْلَهُمْ بَلَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ﴿٨١﴾ إِنَّمَا أَمْرُهُ  
 إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٨٢﴾  
 فَسُبْحَانَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ  
 تُرْجَعُونَ ﴿٨٣﴾

### ◀ اللغة

جِبَلًا: بكسر الجيم و الباء أي جماعة كثيرة.

أَصْلَوْهَا: الصَّلَو اللُّزوم أي إلزموا العذاب.

لَطَمَسْنَا: الطَّمَس محو الشَّيْءِ حَتَّى يذهب أثره.

لَمَسَخْنَاهُمْ: المسخ قلب الصورة إلى خلقية مشوهة.

مَكَانَتِهِمْ: المكانة و المكان واحد.

نُنَكِّسُهُ: من نَكَّست الشَّيْءَ فَإِنْتَكَس النَّكْس قلب الشَّيْءِ على رأسه و منه  
 نكس الولد إذا خرج رجله قبل رأسه و الباقي واضح.

### ◀ الإعراب

جِبَلًا مفعول به كَثِيرًا حال هذه مبتدأ جَهَنَّم خبره وَهِيَ رَمِيمٌ مبتدأ و خبر  
 و الجملة وقعت حالاً وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ صفة و موصوف و الجملة  
 خبر نَارًا مفعول به أي جعل نَارًا أَوَلَيْسَ الهمزة للإنكار.

## ◀ التفسير

وَأَنْ أَعْبُدُونِي هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ

الوالد للعطف والآية معطوفة على سابقتها والتقدير أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ يَا بَنِي آدَمَ أَنْ أَعْبُدُونِي، أَنْ أَعْبُدُونِي، ففي المقام نهى من الله وأمر منه بحسب العهد الذي وصل إلى بني آدم من الله تعالى بواسطة أنبيائه، فألنهي تعلق بإطاعة الشيطان ومتابعته وهو الآية السابقة، والأمر تعلق بعبادة الله تعالى وهو هذه الآية ثم أَنَّ الطاعة والانقياد للعبد.

أَمَّا أَنْ تَكُونَ لِلَّهِ تَعَالَى وَأَمَّا أَنْ تَكُونَ لغيره والحصر عقلي لا ثالث له فإن كانت الطاعة لله تعالى فهو المطلوب وأن كانت لغيره فهو للشيطان وطاعة العبد لا تخلو منهما فمن عبد الشيطان لم يعبد الله ومن عبد الله لم يعبد الشيطان والعبد مختار في إختياره والعقل يحكم بعبادة الله الواحد الأحد الذي خلق العبد لأَنْ شُكِرَ المنعم واجب عقلاً ولا نعمة أشرف وعظم من نعمة الإيجاد فمن عبد غيره خالف عقله ومن خالف عقله فهو أضل من الحيوان الذي لا عقل له ولذلك عبّر الله عنه بالصراط المستقيم الذي لا عوج له، قال الله تعالى في سورة الحمد:

أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ، صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ

عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ.

وهذا ممّا لا كلام فيه، إلا أَنَّ الطريق المستقيم واحد لا ثاني له ولا تعدد فيه والسالك إلى الله لأبْدَ له من تشخيص الطريق وتعيينه ثم المشي فيه بقدَم المعرفة فمن لا يعرف الطريق كيف يصل إلى المطلوب وحيث أَنَّ الموضوع في المقام من أعلى الموضوعات في الدين فلا بُدَ لنا من التّكلم فيه على حسب إقتضاء المقام.



فنقول لاشك لأحد من العقلاء أن العبودية وظيفة العبد عقلاً و شرعاً و لاشك أيضاً عندهم أن العبودية بعد المعرفة فمن لم يعرف المعبود كيف عبده، ثم أن المعرفة على قسمين:

**أحدهما:** المعرفة الإجمالية التي تحصل لكل عاقل بحسب الفطرة العلم بأن له خالقاً لا محالة و أما أن موجوداً أو معدوم بعد الإيجاد متَّصف بالصفات الكمالية من العلم و القدرة و الإرادة و غيرهما أو غير متَّصف بها، أزلي، أبدي، أو ليس كذلك، قابل للرؤية بالإبصار أو غير قابل لها و أمثال ذلك من الأوصاف، فإن العلم بهذه الأمور ليس من الفطريات و لذلك عبّرنا عن هذه المعرفة، بالمعرفة الإجمالية و هي التي متمركزة في الأذهان المستقيمة الخارجة عن النعصب و العناد و قد يعبر عنها بالمعرفة الفطرية و هذا القدر من المعرفة ثابتة لأكثر الناس من العوام.

**ثانيهما:** المعرفة التفصيلية بحسب الطاقة البشرية من العلم بوجود الخالق الحي الأزلي الأبدي الذي لا يرى بالأبصار و هو يدرك الأبصار عليهم حكيم، مريد متكلم ليس بجسم و لاجسماني منزّه عن الظلم و العيب و جميع النقائص الإمكانية و المعرفة بهذا المعنى لا تحصل إلا لأحدي من الناس و تحصيل هذه المعرفة يحتاج إلى مرشدٍ كامل و معرّف بصير فإن المعرّف يكون أجلى و أعرف من المعرّف و إلا لا تحصل المعرفة، فثبت و تحقّق أن المعرفة لا تحصل للعبد إلا بواسطة معرّفٍ كامل عارف بالطريق الموصول إلى المطلوب و هذا لا يكون إلا نبياً أو وصياً، و ذلك لأن غير النبي و الوصي، كائنات من كان حكمه حكم غيره من أحد الناس و قد ثبت أن حكم الأمثال واحد و ضمّ المعدوم إلى المعدوم لا يفيد شيئاً و لذلك أمرنا الله تعالى في كتابه بإطاعتها و متابعتها بعد إطاعة الله فقال: **أَطِيعُوا اللَّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ أُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ** <sup>(١)</sup> و هذه الإطاعة مأمورة بها في جميع الشئون سواء كانت في الفروع أم في الأصول.

في القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٣

المجلد الرابع عشر

و من المعلوم أَنَّ الأصول الإعتقاديّة أهمّ و أشرف من الفروع فلا بدّ للعبد أن يأخذ طريق المعرفة منهما، فَأَنَّ المعبود الحقيقي واحد لا ثاني له، و طريق الوصول إليه أيضاً واحد لا ثاني له، فمن زعم أَنَّ الطُّرُق إلى الله متكرّرة لم يعلم أَنَّ الطُّرُق ليست بمتكرّرة بل الظُّروف و أعني بها الأذهان و الأوهام متكرّرة فَأَنَّ كثرة الطُّرُق من مبدعات الأوهام ضرورة أَنَّ صرف الحقيقة لا تكثر فيه و هذا معنى الحديث المشهور المزوي عن المعصوم حيث قال: الطُّرُق إلى الله بعدد أنفاس الخلائق لا ما فهمه بعض المحدثين، من كثرة الطُّرُق و محصّل الكلام أَنَّ تعدّد الطُّرُق و تكثرها من مخترعات الأوهام المتعدّدة كما أَنَّ تعدّد المياه بالظُّروف فالطُّريق الموصل إلى المطلوب في باب المعرفة و العبوديّة ليس إلّا واحداً و هو طريق الأنبياء و الأوصياء الذين طهّروهم الله عن الرُّل و الخطأ و السُّهو و النسيان و الجهل و هذا هو الطُّريق المستقيم الذي لا عوج فيه فالعبادة الكاملة لا تحصل إلّا به.

و لَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا كَثِيرًا أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ

أخبر الله تعالى في هذه الآية بأنّ الشيطان أضلّ منكم جبلاً كثيراً، أي خلقاً كثيراً من بني آدم، أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ الهمزة للتوبيخ أي أفلم تكونوا تعقلون أَنَّ الشيطان كما أغواهم و أضلّهم قادرٌ على إغوائكم و إضلالكم أيضاً و من كان كذلك يجب الإجتنب منه.

هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ

في الدنيا و كذبتُم بها و الآن تشاهدونها.

إِصْلَوْهَا الْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ

قيل في معناه إلزموا العذاب بها و أصل الصلوا اللزوم و سميت الصلّة صلاةً للزوم الدّعاء فيها.

أقول قال الرَّاغِب في المفردات، أصل الصَّلِي لإيقاد النَّار و يقال صلي بالنَّار و بكذا أي بلي بها و إصطلى بها و صليت الشَّاة شويتها و هي مصلية و ساق الكلام إلى أن قال:

قال الله تعالى: لَا يَضْلِيهَا إِلَّا الْأَشْقَى، الَّذِي كَذَّبَ وَ تَوَلَّى<sup>(١)</sup>.

فقد قيل معناه لا يصطلي بها إلا الأشقى الذي.

قال الخليل صلي الكافر النَّار قاسى حرَّها و قيل صلي النَّار دخل فيها إتهى.

و قال بعض أهل اللغة، إصلوها، إحترقوا بها يقال صليت النَّار و بالنَّار إذا نالك حرَّها إنتهى.

أقول إذا عرفت هذا فقوله إصلوها اليوم معناه أوقدوا النَّار اليوم بما كنتم تكفرون، و حمل اللفظ على معناه الأصلي أولى من حملة على غيره فقولهم في تفسير اللفظ ألزموا العذاب، أو أدخلوا في نار جهنم و أمثال ذلك من التعبيرات و أن كان ممَّا لا إشكال فيه إلا أنَّه يوجب صرف اللفظ عن معناه الأصلي من غير حاجة إليه.

إن قلت ما معنى أوقدوا النَّار أليس الله أوقد نار جهنم .

قلت معناه أنَّ أعمالهم في الدُّنيا صارت سبباً لإيقاد النَّار في جهنم فكأنهم أوقدوها بإختيارهم فهو من قبيل ذكر اللازم و إرادة الملزوم فمن كفر بالله أو قتل نفساً بغير حقٍّ مثلاً فكأنما أوقد نار جهنم ليحترق فيها و ما ربك بظلام للعبيد و هذا الذي ذكرناه لا نافي أن تكون الجنة و النَّار مخلوقين لله تعالى كما دلَّت عليه الآيات بل يدلُّ على أنَّ الجنة و النَّار خلقهما الله بسبب أعمالنا في الدُّنيا ضرورة أنَّ المعصية سبب للعذاب في النَّار كما أنَّ الطَّاعة سبب لدخول الجنة فلولاً معصية العصاة و الكفر بالله لم يخلق الله جهنم، قطعاً لعدم الحاجة إليها و يمكن الاستدلال به من الآيات أيضاً:

بناء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٣

المجلد الرابع عشر

قال الله تعالى: وَيَجْزِيهَا الْأَشْقَى، الَّذِي يَصْلَى النَّارَ الْكُبْرَى<sup>(١)</sup>.

و ذلك الآية على أن الأشقى هو الذي يصلى أي يوقد النار الكبرى، قال تعالى: سَيَصْلَى نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ<sup>(٢)</sup> وهذه الآية صريحة في المدعى فإن قوله سيصلى يدل على أن إيقاد النار في المستقبل بسبب أعماله في الدنيا أي أن الكافر وهو أبو لهب مثلاً سيوقد ناراً ذات لهب بسبب كفره.

قال الله تعالى: إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَ سَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا<sup>(٣)</sup>.

و من المعلوم أنهم لا يأكلون النار في دار الدنيا و مع ذلك حكم الله في الآية بأنهم يأكلون في بطونهم ناراً، على سبيل الحصر المستفاد من كلمة، أنما، ثم قال و سيصلون سعيراً، غداً يوم القيامة في جهنم و أمثال ذلك من الآيات كثيرة و ستتكلم في الباب في المستقبل بوجه أبسط إن شاء الله و نذكر هناك ما ورد فيه من الأخبار و الآثار فإن تجسّم الأعمال ثابت عقلاً و شرعاً.

الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ وَ تُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَ تَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ

اللام للعهد الحاضر أي يوم الحساب نختم على أفواههم فلا يقدرّون على الكلام و النطق بما شاءوا و أرادوا و تكلمنا أيديهم و تشهد أرجلهم، بما كانوا يَكْسِبُونَ أي يعملون في الدنيا من الأعمال و اختلف المفسرون في معنى الشهادة على أقوال:

أحدها: أن الله تعالى يخلقها خلقةً يمكنها أن تتكلم و تنطق و تعترف بذنوبها.

**الثاني:** أنه يجعل الله فيها كلاماً ونسبه إليها لما ظهر من جهتها.

**الثالث:** قال قوم أنه يظهر فيها من الإشارات ما تدلّ على أنّ أصحابها عصوا و جنوا بها أفتح الجنائيات فسمّي ذلك شهادة كما يقال عينك بكذا، ذكر هذه الوجوه في التبيان.

ونحن نقول لا نحتاج إلى هذه الوجوه السخيفة في إثبات الشهادة أصلاً وذلك لأنّ البحث تارة يقع في صدور الكلام والطق من الأرجل والأيدي، و أخرى في وجه تسمية النطق منها بالشهادة.

**أما الأول:** وهو صدور الكلام والنطق فقد أجاب الله تعالى عنه في موضع آخر حيث قال:

حَتَّىٰ إِذَا مَا جَاءُوهَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ وَجُلُودُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ، وَقَالُوا ابْجُودْهُمْ لِمَ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ<sup>(١)</sup>.

وجه الاستدلال ظاهر وهو أنّ الله يقدر على إنطاق كلّ شيء كما يقدر على إيجاده فمن قدر على الإيجاد قدر على الإنطاق بطريق أولى. و أن شئت قلت كما أنّ الله تعالى قادر على إنطاق البشر كذلك قادر على إنطاق أعضائه وجوارحه إذ لا فرق بين الموضعين.

**أما الثاني:** وهو تسمية النطق بالشهادة وبعبارة أخرى معنى شهادة الأيدي فنقول الشهود الحضور.

قال في المفردات، الشهود والشهادة الحضور مع المشاهدة أمّا بالبصر أو بالبصيرة وإذا ثبت النطق في الأعضاء والجوارح ثبتت الشهادة بمعنى الحضور لحضور الأعضاء عند العمل ومن المعلوم أنّ حضور كلّ شيء بحسبه وهذا ممّا لا ريب فيه أصلاً إذا عرفت هذا فقد علمت أنّ هذه الآية وأمثالها

جاء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٣

المجلد الرابع عشر

عند التأمل فيها ممّا تشعّره الجلود و تضطرب العقول فعلى المكلف العاقل أن يواظب على نفسه حقّ المواظبة لتلايقع في المهلكة.

وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَىٰ أَعْيُنِهِمْ فَاسْتَبَقُوا الصِّرَاطَ فَأَنَّى يُبْصِرُونَ  
الطَّمَس محو الشئ حتّى يذهب أثره.

قال ابن عباس معناه إنّا لو شئنا أعميناهم عن الهدى.

و قال قتادة معناه لتركناهم عمياً يترّدون و المعنى لأعميناهم فلا يبصرون طريقاً الى تصوّفهم في منازلهم و لا غيرها و هذا إختيار الطبري.

أقول إذا كان الطَّمَس معناه إزالة الأثر بالمحو فالمعنى ولو نشاء أزلنا ضواها و صورتها كما يطمس الأثر ثمّ قال فاستبقوا الصراط أي إستبقوا الطّريق ليجوزوا فأنى يبصرون.

و قال بعض المفسّرين: المعنى ولو نشاء لفقأنا أعين ضالّتهم و أعميناهم عن عيّنهم و حولنا أبصارهم من الضّلالة الى الهدى فاهتدوا و أبصروا رشدهم و تبادروا الى طريق الآخرة، ثمّ قال فأنى يبصرون، فلم نفعل ذلك بهم، أي فكيف يهتدون و عين الهدى مطموسة على الضّلال باقية إنتهى كلامه.

فعلى هذا المراد بالعين في الآية عين الضّلالة.

أقول ما ذكروه في تفسير الآية لا إشكال فيه إلّا أنّه من قبيل الأكل من القفا مضافاً الى أنّ حمل العين على عين الضّلالة خلاف ظاهر الآية و لا دليل لهم على لزوم صرف الكلام عن ظاهره و قد إنّفق أهل اللّغة على أنّ العين هي الجارحة التي بها يبصر و إرادة غير هذا المعنى منها تحتاج الى قرنية دالة على عدم إرادة معناها الحقيقي.

و أمّا في المقام فقال الله تعالى: وَلَوْ نَشَاءُ لَطَمَسْنَا عَلَىٰ أَعْيُنِهِمْ، و الطَّمَس إزالة الأثر بالمحو، و أثر العين الإبصار بها و إن شئت قلت أثر العين الرؤية بها، و طمسنا إزالة الرؤية عنها بمعنى أنّها مع كونها صحيحة قابلة للرؤية

بها لا يرى بها شيئاً فقلوه: لَطَمَسْنَا عَلَى أَعْيُنِهِمْ، مثل قوله: وَ عَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ، والدليل على ذلك أَنَّهُ تعالى لم يقل لطمسنا أعينهم، بل قال لطمسنا على أعينهم فكلمة، على، تدلّ على أَنَّ هناك مانع عن الرؤية كقوله تعالى: فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ أَلَا تَرَى أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمَّا أَرَادَ الْهَجْرَةَ مِنْ مَكَّةَ إِلَى الْمَدِينَةِ وَكَانَ مُحْصُوراً فِي دَارِهِ وَحَوْلَهُ الْمُشْرِكُونَ خَرَجَ مِنْ بَيْنِهِمْ وَهُمْ أَغْنَى الْمُشْرِكِينَ لَمْ يَرَوْهُ بِقُدْرَةِ اللَّهِ تَعَالَى وَهَذَا هُوَ الطَّمَسُ عَلَى الْأَعْيُنِ، لَا مَحْوُ الْبَاصِرَةِ بِالْكَلِمَةِ الْمَعْبَرِ عَنْهُ بِالْعَمَى.

إذا عرفت هذا فمعنى الآية ولو نشاء لأزلنا عن أعينهم أثر الرؤية أصلاً ولكن لم نفعل بهم ذلك رحمة منا عليهم وإتماماً للحجة ولو فعلنا بهم ذلك فاستبقوا الصراط فأنى يبصرون والحاصل أنهم من مصاديق قوله تعالى: وَ لَهُمْ أَغْشِيْنَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَمَّا كَانَ فِي ذَلِكَ كِفْرَانِ النَّعْمَةِ فَاسْتَحَقُّوا بِذَلِكَ اللَّوْمَ وَالذَّمَّ.

وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَى مَكَانَتِهِمْ فَمَا اسْتَطَاعُوا مُضِيّاً وَلَا يَرْجِعُونَ الْمَسْخَ، بفتح الميم و سكون السين و الخاء، تشويه الخلق و الخلق و تحويلهما من صورة إلى صورة أخرى، وقيل هو قلب الصورة إلى خلقة مشوّهة.

قال بعض الحكماء المسخ قولان:

مسخٌ خاص، وهو مسخ الخلق.

ومسوخٌ قد يحصل في كلّ زمانٍ وهو مسخ الخلق، وذلك أن يصير الإنسان متخلّقاً بخلقٍ ذميم من أخلاق بعض الحيوانات نحو أن يصير في شدة الحرص كالذئب و الكلب و في الشره، كالخنزير، و في الحيلة كالثعلب و هكذا.

فمن الأول و هو المسخ الخاص أعني به قلب الصورة و تشويه الخلق.

قال الله تعالى: وَ لَقَدْ عَلِمْتُمْ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ<sup>(١)</sup>.

قال الله تعالى: مَنْ لَعَنَهُ اللَّهُ وَ غَضِبَ عَلَيْهِ وَ جَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَ  
الْخَنَازِيرَ<sup>(١)</sup>.

قال الله تعالى: فَلَمَّا عَتَوْا عَنْ مَا نُهُوا عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً  
خَاسِئِينَ<sup>(٢)</sup>.

من الثَّانِي: و هو مسخ الخلق ما نرى و نشاهد في أكثر النَّاس من وجود  
الحرص و البخل و الحسد و الشَّره و غير ذلك من الأخلاق الرَّدِيئة الذَّميمة  
فيهم إذا عرفت هذا فقولهُ تعالى: وَ لَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَى مَكَانَتِهِمْ الِى  
آخِر الآية.

يحتمل فيه الأمران مسخ الخلق و مسخ الخلق إلَّا أَنْ الآية في الأول أعني  
به مسخ الخلق أظهر و على هذا فمعنى الآية ولو نشاء لمسخناهم، أي غَيَّرنا  
صَوْرهم و شَوَّهنا خلقهم و صَوَّرناهم بصورة الحيوان كما فعلنا بالأمم السَّالفة،  
و قوله: عَلَى مَكَانَتِهِمْ، قيل أي على مكانتهم فَأَنَّ المكان و المكانة بمعنى و  
لو فعلنا بهم ذلك فما إستطاعوا أي فلم يقدروا أن يذهبوا أصلاً و لا أن يجيئوا.  
قال الزَّمَخْشَرى، المكانة و المكان واحد كالقِامة و المقام أي لمسخناهم  
مَسْخاً يحمدهم مكانهم لا يقدرون أن يبرحوه إنتهى.

أقول هكذا فَسَّرُوا الآية و لنا في المقام كلام مَعَ هؤلاء الأعلام و هو أَنَّ  
المكانة في الآية لو كانت بمعنى المكان كما عليه الجمهور فَحَقَّ الكلام أن يقال  
في مكانهم لَأَنَّهُ أَسْهَلُ وَ أَفْصَحُ مِنَ المكانة هذا أولاً.

ثانياً: لم قال على مكانتهم و لم يقل في مكانتهم أي في مكانهم مع أَنَّ  
المسخ وقع عليهم في مكانهم، يقال ضربته في مكانه، و لا يقال ضربته على  
مكانه، و حيث أَنَّ الله تعالى عدل، عن كلمة، في، الى كلمة، على، مع أَنَّ  
المكانة بمعنى المكان، و مسخناهم في مكانهم أفصح من على مكانهم، علمنا



بذلك أَنَّ فِي الْآيَةِ نَقْطَةً خَفِيَتْ عَلَى الْمَفْسَّرِينَ وَ هِيَ أَنَّ الْمَكَانَةَ بِمَعْنَى الْقَدْرِ وَ الْمَنْزِلَةِ وَ الْقُدْرَةِ وَ الْإِسْطَاعَةَ وَ أَمْثَالِ ذَلِكَ وَ الْجَامِعُ التَّمَكُّنُ.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: قُلْ يَا قَوْمِ أَعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَامِلٌ فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ<sup>(١)</sup>.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: قُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنَّا عَامِلُونَ<sup>(٢)</sup>.

و الْمَعْنَى قُلْ يَا قَوْمِ إِعْمَلُوا عَلَى غَايَةِ تَمَكُّنِكُمْ وَ إِسْطَاعَتِكُمْ وَ قَدَرَتِكُمْ فِي الدُّنْيَا، فَلَوْ كَانَتِ الْمَكَانَةُ وَ الْمَكَانُ وَاحِدًا يَصِيرُ الْمَعْنَى إِعْمَلُوا عَلَى مَكَانِكُمْ وَ هُوَ كَمَا تَرَى لَا مَعْنَى لَهُ، إِذَا عُرِفَ هَذَا فَقَوْلُهُ تَعَالَى: وَ لَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ عَلَى مَكَانَتِهِمْ، مَعْنَاهُ عَلَى قَدَرَتِهِمْ وَ تَمَكُّنِهِمْ جَسَمًا وَ مَالًا وَ مَنْزِلَةً بَيْنَ النَّاسِ وَ فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى قُدْرَةِ اللَّهِ وَ أَنَّهُمْ كَانُوا مَغْرُورِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَ أَقْدَارِهِمْ وَ لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: أَلَمْ يَرَوْا أَنَّا أَمْهَلْنَاهُمْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ مَكَّانَهُمْ فِي الْأَرْضِ<sup>(٣)</sup>.

وَ إِذَا كَانَ كَذَلِكَ فَحَقَّ الْكَلَاكُ عَلَى مَكَانَتِكُمْ، أَيِ عَلَى قَدَرَتِكُمْ وَ تَمَكُّنِكُمْ، هَذَا مَا فَهَمْنَاهُ مِنْهَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

وَ مَنْ نُعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ فِي الْخَلْقِ أَفَلَا يَعْقِلُونَ

النُّكْسُ بَفَتْحِ النَّوْنِ وَ سَكُونِ الْكَافِ وَ السَّيْنِ قَلْبُ الشَّيْءِ عَلَى رَأْسِهِ وَ مِنْهُ، نَكْسُ الْوَلَدِ إِذَا خَرَجَ رِجْلُهُ قَبْلَ رَأْسِهِ وَ النَّكْسُ فِي الْمَرَضِ أَنْ يَعُودَ فِي مَرَضِهِ بَعْدَ إِفَاقَتِهِ، وَ مَعْنَى الْآيَةِ مِنْ طَوَّلْنَا عَمْرَهُ نَصِيرَهُ بَعْدَ الْقُوَّةِ إِلَى الضَّعْفِ وَ بَعْدَ زِيَادَةِ الْجِسْمِ إِلَى النُّقْصَانِ وَ هَكَذَا وَ قِيلَ مَعْنَاهُ نَصِيرَهُ وَ نَزَّهَهُ إِلَى حَالِ الْهَرَمِ الَّتِي تُشَبِّهُ حَالِ الصَّبِيِّ وَ غُرُوبِ الْعِلْمِ وَ ضَعْفِ الْقُوَى قَالَهُ قَتَادَةُ.

ضياء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٣

المجلد الرابع عشر

أَقُولُ الْأَصْلُ فِيهِ هُوَ أَنَّ كُلَّ شَيْءٍ يَرْجِعُ إِلَى أَصْلِهِ، فَالْإِنْسَانُ خُلِقَ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ اللَّهُ فِيهِ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةٌ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ فِيهِ ضَعْفًا، وَهَذَا قَلْبُ الشَّيْءِ عَلَى رَأْسِهِ.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: **اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ<sup>(١)</sup>.**

وَأَمَّا قُلْنَا الْأَصْلُ فِيهِ هُوَ أَنَّ كُلَّ شَيْءٍ يَرْجِعُ إِلَى أَصْلِهِ، لِأَنَّ هَذَا الْحُكْمَ لَا يَخْتَصُّ بِالْإِنْسَانِ فَقَطْ بَلْ هُوَ سَارٍ فِي جَمِيعِ الْمَخْلُوقَاتِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالْإِنْسَانِ وَالْجَنِّ وَالْحَيَوَانِ وَالنَّبَاتِ وَالْجَمَادِ وَبِالْجُمْلَةِ جَمِيعِ الْمَوْجُودَاتِ الْحَادِثَةِ حَتَّى الْعُقُولِ وَالتُّفُوسِ فَأَنَّ كُلَّ مَخْلُوقٍ لَهُ قَوْسَيْنِ، قَوْسٌ صَعُودٌ، وَقَوْسٌ نَزُولٌ، ثَبَتَ أَنَّ كَمَالَ كُلِّ شَيْءٍ بِحَسَبِهِ فَإِذَا بَلَغَ الْمَوْجُودُ إِلَى كَمَالِهِ الْمَتَرَقِّبَ مِنْهُ لَا مُحَالَةَ يَرْجِعُ إِلَى مَا كَانَ أَوَّلًا مِنَ النَّفْصِ وَلَيْسَ مَعْنَى الْآيَةِ أَنَّ طَوِيلَ الْعُمُرِ يُوجِبُ تَشْوِيهِ الْوَجْهِ وَالْجِسْمِ وَالْأَعْضَاءِ كَمَا تَوَهَّمَهُ الْجَهَالُ بَلْ مَعْنَى الْآيَةِ **مَنْ نَعَمِّرْهُ نُنَكِّسْهُ** أَيِ نَرْجِعْهُ وَنَقْلِبْهُ إِلَى مَا كَانَ أَوَّلًا مِنَ الضَّعْفِ بِحَسَبِ الْخَلْقَةِ فَالْخَلْقُ بِمَعْنَى الْخَلْقَةِ لَا بِمَعْنَى الْمَخْلُوقِ وَقَوْلُهُ: **أَفَلَا يَعْقِلُونَ**، مَعْنَاهُ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ فِيهِ، لِيَعْلَمُوا:

**إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ إِنَّ اللَّهَ وَ إِنَّا إِلَهِهِ رَاغِبُونَ، كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ.**

**وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَقُرْآنٌ مُبِينٌ، لِيُذَكِّرَ مَنْ كَانَ حَيًّا وَيَحِقَّ الْقَوْلُ عَلَى الْكَافِرِينَ**

أَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْ نَبِيِّهِ وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ، إِنْ خْتَلَفُوا فِي وَجْهِ عَدَمِ التَّعْلِيمِ، فَقَالَ قَوْمٌ لِأَنَّهُ لَوْ عَلَّمَهُ ذَلِكَ لَدَخَلَتْ بِهِ الشُّبْهَةُ عَلَى قَوْمٍ فِي

ما أتى به من القرآن و أنه قدر على ذلك لما في طبعه من الفطنة للشعر، و قيل لما لم يعط الله نبيه العلم بالشعر و إنشاءه لم يكن قد علمه الشعر لأنه الذي يعطي فطنة ذلك من يشاء من عباده ذكر هذين الوجهين في التبيان و لا يخفى عليك ضعف القولين فأَنَّ القرآن ليس من الشعر حتَّى دخلت الشبهة على قوم بذلك في القرآن.

و قال الزمخشري في الكشف كانوا يقولون لرسول الله شاعر. و روي أَنَّ القائل عقبة بن أبي معيط فقال تعالى: **وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ**، أي و ما علمناه بتعليم القرآن الشعر على معنى أَنَّ القرآن ليس بشعر و ما هو من الشعر في شيء و ساق الكلام الى أن قال في قوله تعالى: **وَمَا يَنْبَغِي لَهُ** و ما يصح له و لا يُطلب لو طلبه أي جعلناه بحيث لو أراد قرض الشعر لم يتأت له و لم يتسهل كما جعلناه أمياً لا يهتدي للخط و لا يحسنه لتكون الحجة أثبت و الشبهة أدهض.

و نقل عن الخليل أنه قال كان الشعر أحب الى رسول الله من كثير من الكلام و لكن كان لا يتأتى له إنتهى ما في الكشف. أقول معنى الآية لا يحتاج الى هذه التكلفات السخيفة الباردة التي ينفر الطبع منها و ذلك لأن الآية جواب عن الكفار و للمشركين الذين حكى الله عنهم في كتابه حيث قال:

قال الله تعالى: **بَلْ قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ بَلْ أَفْتَرِيهِ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ<sup>(١)</sup>**  
**أَنبَأْنَا لَدَارِكُوا إِلَهِنَا لِيُشَاعِرَ مَجْنُونٍ<sup>(٢)</sup>**.

**أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَّتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْمُنُونِ<sup>(٣)</sup>**.

و يظهر من هذه الآيات أَنَّ المشركين جعلوا النبي من الشعراء الذين قال الله تعالى فيهم:

في القرآن في تفسير القرآن



المجلد الرابع عشر

قال الله تعالى: **وَ الشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ، أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ يَهِيمُونَ، وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ<sup>(١)</sup>.**

و إذا كان الشاعر غير قابلٍ للإتباع في قوله: (ولا يتبعه إلا الغاؤون) فكيف نتبعه، و صورة القياس على زعم المشركين هكذا، هذا شاعرٌ، و كلُّ شاعرٍ لا يتبع بدليل الآية، فهذا لا يتبع، فأجاب الله تعالى عن قولهم هذا بأنَّ صغرى القضية و هى قولهم هذا شاعرٌ مخدوشة فالقياس باطل وجه الخدشة أنَّ محمداً ﷺ ليس بشاعرٍ ولا ينبغي أن يكون شاعراً لأنه أجلُّ شأنًا و أرفع مقاماً من أن يكون شاعراً.

روي أنَّ المأمون قال لأبي علي المنقري بلغني أنك أمسي و أنك لا تقيم الشعر و أنك تلحن، فقال في جواب المأمون، أما اللحن فربما سبق لساني منه بشئٍ و أما الأمية و كسر الشعر فقد كان رسول الله لا يكتب و لا يقيم الشعر فقال المأمون سألتك عن ثلاثة عيوب فيك فزدتني رابعاً و هو الجهل، يا جاهل أنَّ ذلك كان للنبي فضيلة و هو فيك و في أمثالك نقيصة و إنما منع النبي ﷺ ذلك لنفي الظنة عنه لا لعب في الشعر و الكتابة.

أقول ما ذكره المأمون حقٌّ فإنَّ كلَّ واحدٍ من الكتابة و الشعر كمال في حدِّ ذاته و عدمه نقص، أما الكتابة فمعلوم لا كلام فيها و أما الشعر فهو أيضاً كذلك إذا كان عارياً عن الكذب و التملق و الرياء ألا ترى أنَّ الله تعالى بعد قوله: **وَ الشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ،** الآيات إستثنى منها من كان مؤمناً صالحاً فقال:

**إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَ ذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا<sup>(٢)</sup>.**

يستفاد من الآية أنَّ الشاعر إذا كان مؤمناً صالحاً في أعماله ذاكرًا لله تعالى في أشعاره فهو ممدوحٌ محبوبٌ عند الله و رسوله و على هذا فالذم لم يتعلّق بالشعر و الشاعر بقولٍ مطلق و اذا لم يتعلّق الذم به شرعاً و عقلاً بقولٍ مطلق

فهو ممدوحٌ في حدّ ذاته لعدم الوساطة بين المدح والذمّ وإذا ثبت مدحه و  
 حسنه في ذاته فهو كمال للإنسان إذ لا نعني بالكمال إلا هذا والعقل أيضاً  
 يحكم بحسنه إذا عرفت هذه المقدّمة فنقول:

كلّ شيءٍ حكم العقل و الشرع بحسنه فهو مأمورٌ به شرعاً وعقلاً وكلّ شيءٍ  
 حكم الشرع بقبحه فهو مذمومٌ منهّيّ به شرعاً وعقلاً وهذا حكمٌ لا إستثناء  
 فيه.

و من المعلوم أنّ الشعر الصّحيح الخالي عن الكذب والفساد حسن لا ذمّ  
 فيه عقلاً و شرعاً فهو مأمورٌ به لا منهّيّ عنه، وهذا مثل قول لبّيد الشّاعر فأنّه  
 لمّا أنشد في حضور النّبي قوله:

ألا كلّ شيءٍ ما خلا الله باطلٌ وكلّ نعيمٍ لا محالة زائلٌ  
 إستحسنه النّبي و قال ﷺ هو أصدق شعرٍ قالته العرب و منه قول  
 السّعدي بالفارسيّة حيث قال:

برگ درختان سبز در نظر هوشيار

هر ورقش دفتري است معرفت كردگار

و منه قول الآخر:

ما إن مدحت محمداً بمقالتي لكن مدحت مقالتي بمحمّدٍ  
 و الأشعار بهذه المضامين عند العرب و العجم و غيرهما كثيرة و كيف  
 يمكن الحكم بقبح الشعر و ذمّ الشّاعر بقولٍ مطلق نعم الشّاعر الفاسق الهازل  
 الذي يقول الشعر لأجل المنافع الدّنيوية و يمدح الفساق و الفجّار و يتملّق في  
 شعره لجلب الحطام الدّنيوية أو لأغراضٍ أخرى، و هو مذمومٌ قطعاً و شعره  
 مردودٌ مطرودٌ جدّاً و لا يعدّ الشعر بهذا المعنى من الكمال بل هو من أرذل  
 الصّفات و شاعره من أخبث النّاس و هذا معلوم و لا كلام لنا فيه.

و أمّا الشّاعر المؤمن الصّالح إذا أتى بشعرٍ فيه موعظة كما أشرنا إلى شطيرٍ  
 منه فهو ممدوحٌ و شعره مطلوب و ربّما يكون أوقع في النفوس من النّثر و هذا

هو الكمال المطلوب من الشاعر وهذا ممّا لا خلاف فيه ولا أظنّ عاقلاً قال بقبح الشعر مطلقاً وأنّه ليس من الكمال بشئٍ أو أنّه نقص لقائله. إن قلت إذا كان الأمر على هذا المنوال وحُكمت بأنّ الشعر في حدّ ذاته كمال فمما معنى قوله تعالى: وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ أَلَيْسَ قَوْلُهُ: وَمَا يَنْبَغِي لَهُ دالّاً على نقصه وعيبه وبعبارة أخرى كيف منع الله ورسوله عن كمالٍ من الكمالات.

قلت الكمال والنقص من الأمور الإضافية التي تتفاوت بالنسبة إلى الأشخاص وبعبارة أخرى لهما عنوانان، أولي وثانوي، فقد يكون الشئ بعنوانه الأولي كمالاً وبعنوانه الثانوي نقص حتّى في شخص واحد فضلاً عن أشخاص متعددة كالصدق والكذب مثلاً، إذ لا شك لأحد أنّ الصدق حسن ممدوح عقلاً وشرعاً والكذب قبيح كذلك ذاتاً فالصادق ممدوح والكاذب مذموم والصدق مأمور به والكذب منهي عنه، وأما إذا كان الصدق موجباً و باعثاً لقتل مؤمن فهو مذموم والصادق ملعون مطرود ففي أمثال هذه الموارد يجب الكذب قطعاً فيصير الصدق مذموماً والكذب ممدوحاً وهذا هو العنوان الثانوي في مورد خاص.

والعنوان الأولي محفوظ لا يتغيّر ولا يتبدّل وإذا كان الوصف في شخص واحد هكذا فما ظنك في تغيير الحكم إذا قيس بأشخاص متعدّدة فهو أولى بأن يكون في حقّ شخص كمالاً وفي شخص آخر نقصاً من حيث الإضافة لا بما هو هو وبعبارة أخرى بعنوانه الثانوي لا بعنوان الأولي والشعر من هذا القبيل فأنّه أي الشعر إذا أضيف إلى زيد وعمر كان كمالاً لهما وإذا أنسب إلى الرسول كان نقصاً له ففي المثال يكون النقص من جانب الإضافة لا من جانب الشعر ونظائره كثيرة ألا ترى أنّ التقيّة من من الأعداء كمال في حدّ ذاته نقص في حقّ الرسول فإنّ الرسول لا تقيّة له وأما في غير الرسول فهي واجبة عقلاً و شرعاً كما قال المعصوم عليه السلام من لا تقيّة له لا دين له فإن كانت التقيّة في حدّ

ذاتها قبيحة فلم أمرنا الله و رسوله بها و أن كانت حسنة فلم لا تجوز للرسول و الجواب يستفاد ممّا ذكرناه و هو أنّها حسنة و غير حسنة بإعتبارين و لهذه الدّقيقة.

قال الله تعالى: **وَمَا يَنْبَغِي لَهُ أَيْ لِلرَّسُولِ لَا لِغَيْرِهِ** هذ كلّه في الشّعروأمّا الكتابة فقد مرّ الكلام فيها سابقاً و لا كلام لنا فيها فعلاً و ملّخص الكلام هو أنّ النّبي كان جامعاً لجميع الصّفات عارفاً عالماً بجميع ما يحتاج اليه البشر الى يوم القيامة إلّا أنّ مقام العلم غير مقام الإظهار و هو واضح.

وقوله تعالى: **إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ وَ قُرْآنٌ مُبِينٌ** إن، نافية، والمعنى ليس الذي يتلوه عليكم من الآيات إلّا ذكر و قرآن مبين و ليس من الشّعربشي.

**لِيُنْذِرَ مَنْ كَانَ حَيًّا وَيَحَقِّقَ الْقَوْلَ عَلَى الْكَافِرِينَ** أي أنّما أنزلنا القرآن عليه لينذر به من كان حيّاً، أي مؤمناً متّصفاً بحياة القلب و أمّا الكفار فأنّهم أموات غير أحياء، و يحقّق القول على الكافرين، إذا لم يقبلوا و خالفوا فيه و بعبارة أخرى إتماماً للحجّة عليهم ففي الآية إشارة الى أنّ الإنذار من النّبي له فائدتان:

**الأولى:** بالنسبة الى المؤمن الموحّد و هو الذي قلبه متّصفٌ بالحياة المعنوي واقعاً.

**الثّانية:** بالنسبة الى الكافر في تّمامية الحجّة عليه و أنّما فسرنا الحياة في الآية بالمؤمن لأنّ الحياة الواقعي حياة القلب بنور الإيمان فمن لا إيمان له لا حياة له واقعاً و أن كان حيّاً ظاهراً و أنّما خصّ الإنذار بمن كان حيّاً قلباً لأنّ شرط تأثير العلة في المعلول قابليّته و إستعداده لقبول التأثير و المؤمن بسبب إيمانه قابلٌ له بخلاف الكافر و لذلك قال من كان حيّاً ألا ترى أنّ أباسفيان و معاوية و أمثالهما من المنافقين لم يقبلوا إنذار النّبي بل إزدادوا كفراً و عتوّاً، بخلاف سلمان و أباذر و مقداد و أمثالهم ممّن كانوا متّصفين بحياة الإيمان و لنعم ما قيل بالفارسية:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ  
القرآن في تفسيره

جزء ٢٣

المجلد الرابع  
ع ٤٣

درختی که تلخ است ویراسه شت      گرش بر نشانی بباغ بهشت  
دار از جوی خلدش بهنگام آب      به بیخ انگبین ریزی وشهد ناب  
سر انجام گوهر ببار آورد      همان میوه تلخ بار آورد

أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَامًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ، وَ  
ذَلَّلْنَاهَا لَهُمْ فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ

و المعنى أو لم يروا هؤلاء الكفار أننا خلقنا لهم مما عملت أيدينا أنعاماً،  
قيل في معنى، مما عملت أيدينا، أي مما تولينا نحن إحداثة و لم يقدر على  
توليّه غيرنا و عمل الأيدي إستعارة من عمل من يعملون بالأيدي قاله الكشف  
و قال غيره معناه أننا عملناه من غير أن نكله الى غيرنا.

فهو بمنزلة ما يعمله العباد بأيديهم في أنهم تولوا فعله و لم يكلوه الى  
غيرهم و تقديره إنا تولينا خلق الأنعام لهم بأنفسنا، قاله الشيخ في التبيان و  
تبعهما العامة والخاصة في تفاسيرهم بألفاظ مختلفة و المال فيها واحد.

نعم قال بعض المفسرين من المعاصرين في تفسيره لهذه الآية، المراد  
بكون الأنعام مما عملته أيدي الله تعالى عدم إشراكهم في خلقها و إختصاصه  
به تعالى فعمل الأيدي كناية عن الإختصاص إنتهى.

أقول ما ذكره في تفسير الكلام لا بأس به إلا أنه ليس تفسيراً للفظ أعني به  
الأيدي والذي يختلج بالبال هو أن اليد هنا كناية عن القدرة و الجمع للتعظيم  
فهو من قبيل قوله تعالى: يَذَّالِلِ اللَّهُ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ<sup>(١)</sup> أي قدرة الله فوق قدرتهم  
فمعنى الآية أو لم يروا، أي أو لم يعلموا أننا خلقنا و أوجدنا لهم مما عملت  
أيدينا أي قدرتنا، أنعاماً لهم أي لأجل الإنتفاع بها فهم لها، أي للأنعام مالكون،  
في الدنيا كما يقال هذا مالك الغنم هذا مالك الأبل و هكذا و فيه إيماء الى أن

فيه القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٣

المجلد الرابع عشر



المالك الحقيقي لها هو الله الذي خلقها فالمالكية فيهم إعتبارية لا حقيقية ثم أشار إلى ما يترتب عليها من النفع.

فقال: **وَذَلَّلْنَاهَا**، أي سخرناها لهم فمنها ركوبهم ومنها يأكلون، الأنعام جمع نعم و هي الأبل والبقر والغنم، فالأبل للركوب والأكل والبقر والغنم للأكل، وأنما قال تعالى: **أَنْعَامًا**، ولم يقل حيوانًا، مثلاً لنقطه و هي أن الآية بصدد بيان الانتفاع من الحيوان بالركوب والأكل وليس كل حيوان قابلاً للركوب أو قابلاً للأكل، أو لأن الإبل والبقر والغنم من أنفع الحيوانات إذ لا يوجد في الحيوان ما يصلح للركوب والأكل معاً إلا بعضها ولهذا أتى بكلمة، **مِنْ**، التي تفيد التبعض وقال: **فَمِنْهَا رَكُوبُهُمْ وَمِنْهَا يَأْكُلُونَ**، أي من بعض الحيوانات وكيف كان فتخصيص الخلق في الآية بالأنعام الثلاثة للإشارة إلى أن هذه الثلاثة أنفع وأفيد من غيرها من حيث المنافع.

وقوله تعالى: **وَذَلَّلْنَاهَا**، أي سخرناها لهم محسوس لا يحتاج إلى دليل ألا ترى الإبل مع عظم جثتها يقودها الصبي ويضربه و يصرفه كيف يشاء و هي لا تخرج من طاعته و هكذا البقر.

قال الله تعالى: **سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ<sup>(١)</sup>**.

**وَلَهُمْ فِيهَا مَنَافِعُ وَمَشَارِبُ أَفَلَا يَشْكُرُونَ**

أي و للناس في الأنعام منافع و مشارب غير ما ذكرناه من الركوب والأكل، من أصوافها و أوبارها و أشعارها و شحومها و جلودها و غير ذلك و قوله: **وَمَشَارِبُ**، إشارة إلى شرب ألبانها، أفلا يشكرون الناس على نعمه التي أنعم الله بها عليهم وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها. أنا أقول و إن تعدوا كفران العباد كذلك.

جاء القرآن في تفسير القرآن



المجلد الرابع عشر

تنبيه:

أنظر أيها الإنسان إلى نعم الله التي أنعم الله بها عليك، ثم أنظر إلى العباد و شكرهم على النعم ثم أقض ما أنت قاض، فإن البشر الذي يدعي أنه أشرف المخلوق يعبد البقر ولا يعبد خالقه و يسجد للشمس و القمر و الأصنام و الأوثان و لا يسجد لله الخالق الجبار فإذا أمنت النظر فيما ذكرناه تعرف سر.

قال الله تعالى: لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَ لَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَ لَهُمْ أُذُنٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ<sup>(١)</sup>.

قال الله تعالى: أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا<sup>(٢)</sup>.  
فاعتبروا يا أولي الأبصار و لأجل هذه الدقيقة أشار الله تعالى بعد ذكر النعم إلى قوله:

وَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ آلِهَةً لَعَلَّهُمْ يُنْصَرُونَ، لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَهُمْ وَ هُمْ لَهُمْ جُنْدٌ مُحْضَرُونَ، فَلَا يَخْزِنَكَ قَوْلُهُمْ إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَ مَا يُعْلِنُونَ

أخبر الله تعالى في هذه الآيات بعد ذكره النعم التي أنعمهم بها و أوجب عليهم الشكر بها له تعالى، إن هؤلاء الكفار بدل الشكر، إتخذوا من دونه إلهة غير خالقهم و منعمهم، لعلهم ينصرون، بها يزعمهم و لم يعلموا أن الآلهة التي إتخذوها معبودين لأنفسهم لا يستطيعون نصرهم و هم لهؤلاء المعبودين بمنزلة الجند، فلا يخزنك قولهم يا محمد أننا نعلم ما في قلوبهم من الأسرار و ما يظهرون منها فلا يخفى مما يسرون و يعلنون، شيء علينا و سيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون.

ضياء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٣

المجلد الرابع عشر

أَوْ لَمْ يَرَ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ

أي أو لم يعلم الإنسان أننا خلقناه من نطفة وهي السير من الماء، فإذا هو خصيم مبين أي ظاهر، في هذه الآية نقاط و لطائف:

**الأولى:** أن مادة خلقه الإنسان هي النطفة وهي الماء الصافي و يعبر عنها بماء الرجل تارة وبالمعنى أخرى:

قال الله تعالى: **أَلَمْ يَكْ نُطْفَةٍ مِنْ مَنِيِّ يُفْنَى** <sup>(١)</sup>.

والنطفة من التراب:

قال الله تعالى: **هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ** <sup>(٢)</sup>.

و في هذا النوع من الخلق أشار إلى قدرته وأنه من يقدر أن يخلق من الماء إنساناً له عقل وفهم وإدراك يرى بالشحم و يبصر باللحم وهكذا ولذلك:

قال الله تعالى: **وَفِي أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ** <sup>(٣)</sup>.

قال الله تعالى: **وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ، ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ، ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا أَلْعَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ** <sup>(٤)</sup>.

ففي هذه الآيات ذكر الله مراحل الخلقة و قد تكلمنا فيها سابقاً بما لا مزيد عليه و غرضنا من ذكرها في المقام هو التذكير و التنبيه وأنه ليس في عالم الخلقة موجود أعجب خلقاً من الإنسان الذي سخر له ما في الأرض جميعاً بل ما في السماوات أيضاً لو عرف قدره و لم يتجاوز طوره و مع ذلك قد يكون أضل من الحيوان لو غفل عن نفسه و إتبع هواه و لم يعرف ربه الذي خلقه و أنعم عليه ما أنعم.

بناء القرآن في تفسيره

جزء ٢٣

المجلد الرابع

٢- غافر = ٦٧

١- القيامة = ٣٧

٤- المؤمنون = ١٢ إلى ١٤

٣- الذاريات = ٢١

**الثانية:** أَنَّهُ أَيُّ الْإِنْسَانِ كَثِيرُ الْمَخَاصِمَةِ وَإِلَى هَذَا أَشَارَ بِقَوْلِهِ: **خَصِيمٌ**، فَأَنَّهُ أَيُّ الْخَصِيمِ مَبَالِغَةٌ فِي الْخُصُومَةِ وَالْجِدَالِ وَالْمَنَازَعَةِ فَلَا يَقْبَلُ الْحَقَّ إِذَا كَانَ عَلَى خِلَافِ طَبْعِهِ وَمِيلِهِ وَلَا يَقْنَعُ بِذَلِكَ بَلْ كَثِيرًا مَا يَسْتَدَلُّ وَيَبْرَهِنُ عَلَى الْبَاطِلِ مَعَ عِلْمِهِ بِبَطْلَانِهِ كُلِّ ذَلِكَ لِعِنَادِهِ وَخُصُومَتِهِ لِلْحَقِّ، وَإِلَّا فَالْحَقُّ ظَاهِرٌ لَا خِفَاءَ فِيهِ كَالشَّمْسِ فِي رَابِعَةِ النَّهَارِ.

**الثالثة:** أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَعْطَى الْإِنْسَانَ الْعَقْلَ وَالْعِلْمَ لِلتَّدْبِيرِ وَالتَّفَكُّرِ لَا لِلْخُصُومَةِ وَالْجِدَالِ فَلَوْ تَدَبَّرَ الْعَاقِلُ فِي خَلْقِ الْإِنْسَانِ الَّذِي هُوَ مِنْهُمْ أَيْضًا لَمْ يَبْقَ لَهُ شَكٌّ فِي أَنَّهُ تَعَالَى عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ.

**الرابعة:** أَنَّ وَبَالِ الْخُصُومَةِ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَالْوَجْهَ فِيهِ هُوَ أَنَّ غَرَضَهُ مِنْهَا إِظْهَارُ الْبَاطِلِ وَإِطْفَاءُ الْحَقِّ وَمَنْ كَانَ فَقَدَ خَسِرَ خَسْرَانًا مُبِينًا وَهَذَا ظَاهِرٌ لَا خِفَاءَ فِيهِ لِلْمُتأملِ.

وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ  
هذه الآية في الحقيقة تفسير لسابقتها، فكأنه قيل ما معنى كونه خصيماً  
مبيناً ثم ما الدليل على أنه كذلك فقال الله تعالى الدليل عليه، قوله: مَنْ يُحْيِي  
الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ، توضيحه أن منكر البعث ضرب مثلاً ونسي خلقه فلو تدبر  
في خلقته وأنصف من نفسه لم يضرب لنا المثل بل ينبغي أن يقول إنه يحيي  
الموتى كما أحيانا وأوجدنا وحكم الأمثال واحد وحيث لم يقل ذلك بل قال  
من يحيي العظام وهى رميم، فكأنه نسي خلقه ولم يعلم أن الله خلقه من نطفة  
التي خلقت من التراب وأي فرق بين الخلق من التراب والخلق والإيجاد من  
الرَّمِيم الذي هو التراب بعينه وإلى هذا المعنى أشار بقوله:

قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ  
أي قل يا محمد في جوابه يحييها أي يحيي العظام، الذي أنشأها وأوجدها  
أول مرة من ترابٍ وهو بكلِّ خلقٍ عليم، أي أنه تعالى عالمٌ بخلقه قادرٌ عليه و

ليست الإعادة بأصعب وأشكل من الابتداء بل الأمر بالعكس فمن قدر على الابتداء قدر على الإعادة بطريق أولى لأن مادة الخلقة في الثانية موجودة بخلافها في الأولى فأن الإنشاء هو الإيجاد الابتدائي بخلاف الإعادة وقد مرّ الكلام فيه سابقاً وسيجي البحث فيه تفصيلاً إن شاء الله.

**الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنْتُمْ مِنْهُ تُوقِدُونَ**  
 قيل هذه الآية بيان لقوله: **الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ** بين في هذه الآية أن من قدر على أن يجعل في الشجر الأخضر ناراً مع أن الشجر الأخضر في غاية الرطوبة و هي أي الرطوبة مضادة للنار يقدر على الإيجاد والإعادة.

قال بعض المفسرين نبّه تعالى على وحدانيته ودلّ على كمال قدرته في إحياء الموتى بما يشاهدونه من إخراج المحرق اليابس من العود الندي الرطب وذلك أن الكافر قال النطفة حارة رطبة بطبع الحياة فخرج منها الحياة والعظم بارد يابس بطبع الموت فكيف تخرج منه الحياة فأنزل الله تعالى: **الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا**، أي أن الشجر الأخضر من الماء والماء بارد رطب ضد النار وهما لا يجتمعان فأخرج الله منه النار فهو القادر على إخراج الضد من الضد وهو على كل شيء قدير ويعني من الآية ما في المرخ والغفار وهي زنادة العرب ومنه قولهم كل شجر نارٍ وإستمجد المرخ والغفار فالغفار الزد وهو الأعلى والمرخ الزندة وهي الأسفل يؤخذ منهما غصنان مثل المساكين يقطران ماء فيحك بعضهما إلى بعض فيخرج منهما النار من الشجر الأخضر ولم يقل الخضراء وهو جمع لأنه رده إلى اللفظ العرب من يقول الشجر الخضراء.

وقوله: **فَإِذَا أَنْتُمْ مِنْهُ تُوقِدُونَ**، أي توقدون النار ومحصل الكلام هو أن الله قادر على كل شيء وعموم القدرة فيه تعالى قد ثبت عقلاً و شرعاً و ضد القدرة العجز والضعف وهما من شئون المخلوق.

أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ  
بَلَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ

الهمزة للإستفهام الإنكاري، مثل قوله تعالى: أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ<sup>(١)</sup> أي كافٍ، ومعنى الآية أليس الله الذي خلق السموات والأرض وما فيهما، بقادرٍ على أن يخلق مثلهم بلى أنه قادر و بعبارة أخرى من قدر على إختراع السموات والأرض كيف لا يقدر على خلق أمثاله.

بَلَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ أي هو خالقٌ وعالم بكيفية الإعادة بعد الموت.

إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ

لَمَّا أثبت الله تعالى قدرته أشار في هذه الآية إلى كيفية أعمال القدرة فقال  
إنما أمره إذا أراد شيئاً، أي إذا أراد إيجاداً. أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ، أشار  
بذلك عن سهولة الفعل عليه لا أنه يقول، كن، مثلاً بل إذا أراد كون الشيء، كان،  
فليس هناك صوت ولا نداء.

وإعلم أنَّ لله تعالى أمرين تكوينيَّي وتشريعيَّي، ونعني بالتكويني الأمر  
الإيجادي وهو الأمر الذي لا يتخلف فيه المراد عن الإرادة قطعاً وإلى هذا  
الأمر أشار الشَّبْستري بالفارسيَّة بقوله:

توانائی که در یک طرفه العین زکاف ونون پدید آورد کونین

چه قاف قدرتش دم بر قلم زد هزاران نقش بر لوح عدم زد

و أمَّا الأمر التَّشْرِيعِي وهو الَّذِي يَتَعَلَّقُ بِالْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ كَالْأَمْرِ بِالصَّلَاةِ وَ  
الصُّومِ وَ الْحَجِّ وَ الْجِهَادِ وَ أمثالها من الأحكام، ففيه قد يتخلف المراد عن  
الإرادة و قد لا يتخلف كما أنَّ المكلَّفَ المأمور بالصَّلَاةِ قد يصلي و قد لا يصلي  
و قد يصوم و قد لا يصوم وهكذا و أمَّا يتخلف المراد فيه عن الإرادة أحياناً

لأنَّ إختيار المكلف في إيجاد الفعل و عدمه واسطة بين الإرادة و المراد فأن إختيار الفعل لا يتخلف و إن إختيار التَّرك يتخلف و حيث أنَّ كثيراً ممَّن يدعون العلم في زماننا هذا و فيما مضى لم يفرقوا بين الأمرين وقعوا في خبطٍ عظيم و قالوا قد يأمر الله المكلف بالصلاة مثلاً و لكن لم يردّها منه و لذلك لا يصلي و قد يأمر بها و أرادها منه فيصلي، و لم يعلموا أنَّ الأمر بعد الإرادة لا قبلها فمَن لم يرد كيف أمر، و الحاصل أنَّ عدم الفرق أوقعهم في الجبر و الحقّ ما ذكرناه و للبحث فيه مقام آخر و فيما ذكرناه كفاية في المقام.

### فَسُبْحَانَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ

مختصّ بملك الله تعالى و هو مصدر ملك أدخلت فيه التاء نحو رحموت، و رهوت، و قال بعضهم الملكوت العزّة و السلطان و المملكة، و المعنى سبحانه الَّذي بيده أي بقدرته ملكوت كلّ شيء أي مالك كلّ شيء و إليه ترجعون، يوم القيامة فيجازكم على قدر طاعاتكم و يحاسبكم على أعمالكم و هو اليوم الَّذي لا أمر و لا نهى إلاّ لله تعالى فيفعل ما يشاء و يحكم ما يريد و لا يسأل عمّا يفعل و هم يسألون و الحمد لله ربّ العالمين.



## سُورَةُ الصَّافَاتِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالصَّافَّاتِ صَفًّا (١) فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا (٢)  
فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا (٣) إِنَّ إِلَهَكُمْ لَوَاحِدٌ (٤) رَبُّ  
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَرَبُّ  
الْمَشَارِقِ (٥) إِنَّا زَيْنَا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزَيْنَةٍ  
أَلَكُواكِبِ (٦) وَحِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ (٧)  
لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى وَيُقَذَّفُونَ مِنْ  
كُلِّ جَانِبٍ (٨) دُحُورًا وَلَهُمْ عَذَابٌ وَأَصِيبٌ (٩)  
إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ (١٠)  
فَاسْتَفْتِهِمْ أَهُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مَنْ خَلَقْنَا إِنَّا  
خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ (١١) بَلْ عَجِبْتَ وَ  
يَسْخَرُونَ (١٢) وَإِذَا دُكِّرُوا لَا يَذْكُرُونَ (١٣) وَ  
إِذَا رَأَوْا آيَةً يَسْتَسْخَرُونَ (١٤) وَقَالُوا إِن هَذَا  
إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ (١٥) أَعِذَا مِثْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَ  
عِظَامًا أَئِنَّا لَمَبْعُوثُونَ (١٦) أَوْ أَبَاؤُنَا أَلَاؤَلُونَ  
(١٧) قُلْ نَعَمْ وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ (١٨) فَإِنَّمَا هِيَ  
زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ فَإِذَا هُمْ يَنْظُرُونَ (١٩) وَقَالُوا يَا



وَلَيْنَا هَذَا يَوْمَ الدِّينِ (٢٠) هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ  
 الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ (٢١) أَحْشَرُوا الَّذِينَ  
 ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ (٢٢) مِنْ  
 دُونِ اللَّهِ فَاهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ (٢٣) وَ  
 قِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ (٢٤) مَا لَكُمْ لَا تَنَاصَرُونَ  
 (٢٥) بَلْ هُمْ آلِيَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ (٢٦) وَ أَقْبَلَ  
 بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ (٢٧) قَالُوا إِنَّكُمْ  
 كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ (٢٨) قَالُوا بَلْ لَمْ  
 تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ (٢٩) وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ مِنْ  
 سُلْطَانٍ بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طَافِينَ (٣٠) فَحَقَّ عَلَيْنَا  
 قَوْلُ رَبِّنَا إِنَّا لَذَاتُ قُنُونٍ (٣١)

### ◀ اللغة

الْصَّافَاتِ: الصَّف أن تجعل الشيء على خطٍّ مستوٍ كالنَّاس والأشجار و  
 نحو ذلك و قد يجعل بمعنى الصَّاف، و الصَّافات جمع الجمع يقال جماعة  
 صافّة ثم يجمع صافات.

فَالزَّاجِرَاتِ: الزَّجَر المنع و قيل الزَّجَر طردٌ بصوت يقال زجرته فأنزجر ثم  
 يستعمل في الطرد تارةً و في الصَّوت أخرى.

فَالتَّالِيَاتِ: من التَّلاوة قيل هم الملائكة و قيل هو ما يتلى و هو القرآن.  
 مَارِدٍ: المارد الخارج إلى الفساد العظيم و هو وصف للشياطين. يُقْدَفُونَ  
 القذف الرَّمى.

دُحُورًا: الدُّحُور الدَّفْع بعنفٍ.

وَأَصِْبْ: أي دائم.

خَطِيفَ الْخَطْفَةِ: الخطفة الإستلاب بسرعة.

شِهَابٌ ثَاقِبٌ: الشَّهاب كالعمود من نارٍ، و ثاقب أي مضيي يقال يقال حسب

ثاقب أي مضيي شريف.

فَاسْتَفْتِهِمْ: الإستفتاء طلب الحكم.

لَا زِبْ: معناه لازم فأبدلت الميم باءً، لأنها من مخرجها.

دَاخِرُونَ: أي صاغرون أذلاء.

## ◀ الإعراب

الصَّافَاتِ الواو للقسام و جواب القسم أَنْ إِلَهُكُمْ لِوَاحِدٍ. و صَفًا مصدر مؤكّد  
و كذلك زَجْرًا و قيل صَفًا مفعولٌ به لأنَّ الصَّف قد يقع على المصفوف رَبُّ  
السَّمَوَاتِ بدلٌ من واحدٍ، أو خبر مبتدأ محذوف أي هو رَبُّ السَّمَوَاتِ بِزِيْنَةٍ  
الْكَوَاكِبِ من إضافة النوع إلى الجنس كقولك باب جديد فالزينة كواكب و  
يجوز أن تكون الزينة مصدرًا أضيف إلى الفاعل و قيل إلى المفعول وَ حِفْظًا  
أي حفظناها حفظًا، فهو مفعول مطلق (ومن) يتعلّق بالفعل المحذوف لَا  
يَسْمَعُونَ جمع على معنى، كلّ، و موضع الجملة، جرّ على الصفة أو نصب  
على الحال، أو مستأنف، دُخُورًا مصدر في موضع الحال أو مفعولاً له و يجوز  
أن يكون جمع، داحر، مثل قاعد و قعود فيكون حالاً إِلَّا مَنْ إِسْتِثْنَاءٌ من  
الجنس الْخَطْفَةِ مصدر واللام فيها للجنس أو للمعهود منهم وَ أَزْوَاجَهُمْ  
الجمهور على النّصب أي و أحشروا أزواجهم أو هو بمعنى، مع، و هو في  
المعنى أقوى لَا تَنَاصَرُونَ في موضع الحال يَنْسَأُ لَوْنٌ حال و الإعراب في  
الباقي واضح كما لا يخفى على النّاقذ البصير.

## ◀ التفسير

### وَالصَّافَّاتِ صَفًّا

الواو للقسم والصافات قيل هم الملائكة مصطفون في السماء يسيحون الله وقيل صفوف الملائكة في صلاتهم عند ربهم وقيل هم الملائكة تصف أجنتها في الهواء واقفة حتى يأمرهم الله بما يريد، والصافات جمع صافّة يقال جماعة صافّة ثم يجمع، صافات فالصافات جمع الجمع والمعنى أقسم بالصافات.

### فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا

والزجر الطرد والمنع وقيل هو طرد بصوت قيل هم الملائكة أيضاً يزجرون الخلق عن المعاصي زجراً، وقيل أنها تزجر السحاب في سوقها لتمطر في مواضعها المقررة هي آيات القرآن تزجر عن معاصي الله بالمواعظ والنصائح.

### فَالتَّالِيَاتِ ذِكْرًا

قيل هم الملائكة، تقرأ كتاب الله، وقيل المراد بهم جبرئيل وحده فذكر بلفظ الجمع لأنه كبير الملائكة فلا يخلو من جنود وأتباع وقيل المراد كل من تلا ذكر الله وكتبه وقيل هي آيات القرآن وصفها بالتلاوة ويجوز أن يقال لآيات القرآن تاليات لأن بعض الحروف يتبع بعضاً.

وقيل المراد الأنبياء يتلون الذكر على أممهم، ثم أن الفاء في الزاجرات والتاليات للعطف والمعنى أقسم بهذه الثلاثة.

أن قلت ما معنى القسم من الله تعالى.

قلت يجوز أن يقسم الله بما شاء من خلقه وليس لخلقه أن يحلفوا إلا به، وقيل إنما جاز أن يقسم الله تعالى بهذه الأشياء لأنها تبنى عن تعظيمه بما فيها من القدرة الدالة على ربها.

و قال بعضهم التَّقدير، و رَبِّ الصَّافَاتِ لما ثبت من أَنَّ التَّعْظِيمَ بالقسم لِلَّهِ تعالى و كيف كان فقد أقسم اللَّهُ بهذه الأشياء و هى الصَّافَاتِ و الرَّاَجِرَاتِ و التَّالِيَتِ، و جواب القسم قوله: إِنَّ إِلَهُكُمْ لَوَاحِدٌ لا ثاني له في وجوده و وجوبه لأنَّه واجب الوجود و ما سواه ممكن الوجود فالوجود فيه تعالى عين ذاته و في غيره زائد على الذات عارض عليه و قد ثبت أَنَّ كُلَّ عَرَضٍ مُعَلَّلٌ مُحْتَاجٌ الى الغير، و على هذا لو فرضنا تعدد الآلهة، فإمَّا أن يكونوا موجودين أو معدومين لا سبيل إلى الثاني لأنَّ المعدوم لا يكون إلهاً إذ معطي الشَّيْ لا يكون فاقداً و حيث أَنَّهُ نعطى الوجود لِغيره كما هو المفروض فهو موجود، و على فرض التعدد فهم موجودون جميعاً، ثُمَّ أَنَّ الموجود أَمَّا أن يكون واجباً أو ممكناً و لا ثالث في المقام إذ الموجود لا يخلو منهما، لا سبيل إلى الإمكان لأنَّ الممكن لا يكون إلهاً لِغيره خالقاً له فَأَنَّ حُكْمَ الأمثال واحد و أَمَّا على فرض الواجب في الإلهية بأن يكون الإله جميعاً واجب الوجود فهو غير معقول لأنَّ مفهوم الوجود واحد و هو لا يتنزع عن الأمور المتعددة مع حفظ قيد التعدد و التَّكثُر و قد مضى الكلام فيه غير مرَّة في تضاعيف الآيات و لَعَلَّ اللَّهَ يحدث بعد ذلك أمراً.

## رَبُّ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مَا بَيْنَهُمَا وَ رَبُّ الْمَشَارِقِ

هذا بيان لقوله و إِلَهُكُمْ إِلَهٌ واحد، كافَّةً قيل ما الإله الواحد.

قال في الجواب رَبُّ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ أي الَّذِي خلق السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ ما بينهما من أنواع الموجودات من الملائكة و الإنسان و الحيوان و النَّبَاتِ وَ الجماد وَ رَبُّ الْمَشَارِقِ، قيل في معناه أي رَبُّ مَطَالَعِ الشَّمْسِ فَأَنَّ لِلشَّمْسِ في كُلِّ يومٍ مَشْرِقٌ وَ مَغْرِبٌ، وَ الْمَشَارِقُ هِيَ الْمَطَالَعُ بعدد أَيَّامِ السَّنَةِ ثلاث مائة وَ سِتُّونَ مَشْرِقاً وَ ثلاث مائة وَ سِتُّونَ مَغْرِباً هكذا قيل وَ الْحَقُّ أن يقال أَنَّ الْمَشْرِقَ وَ الْمَغْرِبَ إذا جئَ بِهِمَا بِالْأَفْرَادِ فإِشارةٌ إِلَى ناحيتي الشَّرْقِ وَ الْغَرْبِ ومنه:

قال الله تعالى: رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا<sup>(١)</sup>.

قال الله تعالى: لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وُجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ<sup>(٢)</sup>.

أي ناحيتي المشرق والمغرب، وإذا جئ بهما بلفظ التثنية فإشارة إلى مطلعي ومغربي الشتاء والصيف ومنه:

قال الله تعالى: رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ، فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ<sup>(٣)</sup>.

وإذا جئ بهما بلفظ الجمع فإشارة بمطالع كل يوم ومغربه ومنه:

قال الله تعالى: فَلَا أَقْسِمُ بِرَبِّ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ إِنَّا لَقَادِرُونَ<sup>(٤)</sup>.

وما نحن فيه من هذا القبيل فقولهُ رَبِّ الْمَشَارِقِ يعني رَبِّ مطالع الشمس في كل يوم وفيه إشارة إلى أن طلوع الشمس تحت قدرته تعالى كذلك غروبها وبذلك إحتج إبراهيم الخليل عليه السلام على نمرود حيث قال تعالى حكاية عنه: قال الله تعالى: قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ<sup>(٥)</sup>.

وجه الاستدلال هو أنك تدعي الألوهية فإن كنت صادقاً في قولك فأنت بالشمس من المغرب كما أن خلاق العالم أتى بها من المشرق وحيث لا تقدر على ذلك فلست بصادق في إدعاءك الألوهية وهو المطلوب.

إِنَّا زَيْنَا السَّمَاءِ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ

التزيين التحسين للشئ وجعل صورة تميل إليها النفس وقد ثبت أن لكل موجود زينة وزينة كل شئ بحسبه والزينة هي التي تجلب النفوس إلى الشئ المزين في جميع الأشياء وهذا واضح محسوس.

جاء القرآن في تفسير

جزء ٢٣

المجلد الرابع عشر

٢- البقرة = ١٧٧

٤- المعارج = ٤٠

١- المعارج = ٤٠

٣- الرحمن = ١٧ / ١٨

٥- البقرة = ٢٥٨

قال في المفردات سماء كل شيء أعلاه و قال بعضهم كل سماء بالإضافة إلى ما دونها فسماء و بالإضافة إلى ما فوقها فأرض إلا السماء العليا فأنها سماء بلا أرض و قد مرّ الكلام في معنى السماء و الأرض سابقاً.

و معنى الآية أنّ الكواكب بمنزلة الزينة للسماء و إن شئت قلت زينة السماء بالكواكب و هي النجوم المعلقة في الفضاء فوق رؤوسكم لتتهتدوا بها في ظلمات الليل و فيه دلالة على قدرة الخالق الذي خلقها و جعلها كذلك بلا عمد ترونها.

### وَ حِفْظًا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ

أي حفظناها من كل شيطانٍ مارد، أي الخارج إلى الفساد العظيم، و قيل هو وصفٌ للشياطين و هم المردة و المارد المتجرّد من الخير و المقصود من الحفظ أنّ الله تعالى منع الشياطين عن دخولهم في الملاء الأعلى كما قال:

### لَا يَسْمَعُونَ إِلَى آلَمٍ إِلَّا أَعْلَىٰ وَ يُقَذَّفُونَ مِنْ كُلِّ جَانِبٍ

قرأ عاصم و حمزة في رواية حفص «لَا يَسْمَعُونَ» بتشديد السين و الميم من التّسميع و عليها المصاحف، و قرأ الجمهور «يَسْمَعُونَ» بسكون السين و تخفيف الميم فالمعنى على القراءة الأولى قراءة التّشديد لا يقع منهم إستماعٌ أو سماعٌ أي كانوا يتسمعون و لكن لا يسمعون، و المعنى على القراءة الأخرى و هي قراءة التّخفيف هو عدم سماعهم و أن كانوا يستمعون و يؤيد هذه القراءة قوله تعالى: إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ لَمْعْزُولُونَ<sup>(١)</sup> و كيف كان فالأصل في «يَسْمَعُونَ» يتسمعون فأدغمت التاء في السين لقربها منها و الغرض أنّ الشياطين لا يقدرون على السّماع أو التّسمع إلى الملاء الأعلى فلا يطلعون على ما فيه من الأخبار و ذلك لأنّهم يقذفون أي يرمون من كلّ جانب بالشّهب.

## دُحُورًا وَ لَهُمْ عَذَابٌ وَأَصِْبٌ

الدَّحْر الطَّرْد يقال دحرتَه دحراً و دحوراً أي طردته، و قيل الدَّحْر الطَّرْد بالعنف فقولُه: دُحُورًا أي دفعاً لهم بعنفٍ و معنى الآية أَنَّهُمْ يرمون بالشَّهَب المحرقة من كلِّ جانبٍ إذا أرادوا الصُّعود إلى السَّمَاء للإستماع و لَهُمْ عَذَابٌ وَاصِبٌ، أي دائمٌ إلى يوم القيامة، ثمَّ إستثنى من ذلك فقال:

## إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ

لَمَّا أَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّ الشَّيَاطِينَ لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَاءِ الْأَعْلَى وَ أَنَّهُمْ مَتَى رَامُوا ذَلِكَ رَمَوْا مِنْ كُلِّ جَانِبٍ دَفْعاً لَهُمْ عَلَى أَشَدِّ الْوُجُوهِ قَالَ إِلَّا مَنْ خَطَفَ الْخَطْفَةَ أَيِ إِلَّا مِنْ إِسْتَلْبِ السَّمَاعِ إِسْتِلَاباً وَ الْخَطْفَةُ الْإِسْتِلَابُ بِسُرْعَةٍ فَمَتَى فَعَلَ أَحَدُهُمْ ذَلِكَ أَتْبَعَهُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ، كَالْعَمُودِ مِنَ النَّارِ، وَ الثَّاقِبُ الْمَضِي يُقَالُ شِهَابٌ ثَاقِبٌ أَيِ مَضِيٍّ وَ قِيلَ الْمُرَادُ كَوَاكِبُ النَّارِ تَتَّبِعُهُمْ حَتَّى تَسْقُطَهُمْ.

وَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي الشَّهْبِ تَرَحُّقُهُمْ مِنْ يَغْرُمُوتٍ وَ لَيْسَتْ الشُّعْبُ النَّبِي يَرْجِمُ النَّاسَ بِهَا مِنَ الْكَوَاكِبِ الثَّائِبَةِ وَ مُحْصَلُ الْكَلَامِ فِي هَذِهِ الْآيَاتِ أَنَّ الشَّيَاطِينَ مَنَعَهُمُ اللَّهُ مِنَ السَّمَاعِ وَ الْإِسْتِمَاعِ إِلَى الْمَلَاءِ الْأَعْلَى فَلَا يَعْلَمُونَ مَا فِي الْمَلَاءِ الْأَعْلَى مِنَ الْأَخْبَارِ.

في القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٣

المجلد الرابع في

## فَاسْتَفْتَيْتُهُمْ أَنَّهُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمْ مَنْ خَلَقْنَا إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ

أمر من الإستثناء و هو طلب الحكم و المعنى سلهم يا محمد، يعني سل المشركين منهم أهم أشد خلقاً أم من خلقنا، أي من خلقنا من السموات و الأرض و الجبال و البحار و قيل يدخل فيه الملائكة و من سلف من الأمم الماضية إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ أَيِ لاصِقٍ، و قال عكرمة لازب أي لزج.

وَ قَالَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ، أَيِ جَيِّدٌ قِيلَ نَ الْآيَةُ نَزَلَتْ فِي أَبِي الْأَشَدِّ بْنِ كِلْدَةَ وَ كُنِيَ لِذَلِكَ لَشْدَةً بَطْشُهُ وَ قُوَّتُهُ فَالضَّمِيرُ فِي قَوْلِهِ، هُمْ، لِمَشْرُكِي قُرَيْشٍ أَمْرُ نَبِيِّهِ

أَنْ يَسْتَخْرِجَهُمْ وَيَسْأَلَ عَنْهُمْ أَهْمَ، أَشَدَّ خَلْقًا أَمْ غَيْرَهُمْ مِمَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ عَجَائِبِ المَخْلُوقَاتِ.

إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ مِنْ طِينٍ لَازِبٍ، قِيلَ هُوَ شَهَادَةٌ عَلَيْهِمْ بِالضَّعْفِ وَالرَّخَاوَةِ لِأَنَّ مَا يَصْنَعُ مِنَ الطِّينِ غَيْرُ مَوْصُوفٍ بِالصَّلَابَةِ وَالْقُوَّةِ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ الْآيَةُ إِحْتِجَاجًا عَلَيْهِمْ بِأَنَّ الطِّينَ اللَّازِبَ الَّذِي خَلَقُوا مِنْهُ تَرَابٌ فَمِنْ أَيْنَ اسْتَكْرُوا أَنْ يَخْلُقُوا مِنْ تَرَابٍ مِثْلَهُ حَيْثُ قَالُوا: **أَعِذَا كُنَّا تُرَابًا** <sup>(١)</sup>.

أَقُولُ هَذَا مَا ذَكَرُوهُ فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ وَلَا بِأَسْ بِهِ وَالَّذِي يَقْوِي فِي النَّظَرِ فِي تَفْسِيرِهَا وَالْمَرَادُ بِهَا هُوَ أَنَّ مُشْرِكِي قَرِيشَ كَانُوا مَغْرُورِينَ بِكُثْرَتِهِمْ وَقُدْرَتِهِمْ وَشَجَاعَتِهِمْ فَلَمَّا بَعَثَ النَّبِيُّ وَدَعَاهُمْ إِلَى التَّوْحِيدِ وَالنَّبُوَّةِ مَعَ عَدَمِ الْأَنْصَارِ وَالْأَعْوَانِ هَدَّدُوهُ بِالْقَتْلِ فَأَمَرَ اللَّهُ نَبِيَّهُ أَنْ يَسْأَلَهُمْ أَهْمَ أَشَدَّ خَلْقًا مِنْ حَيْثُ الْجِسْمِ وَالبُطْشِ أَمْ غَيْرَهُمْ مِمَّنْ خَلَقْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَوْمِ نُوحٍ وَقَوْمِ عَادٍ وَقَوْمِ ثَمُودٍ وَغَيْرِهِمْ، فَلَمَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَطَغْيَانِهِمْ لَمْ يَقْدِرُوا عَلَى شَيْءٍ وَحُكْمِ الْأَمْثَالِ وَاحِدٍ فَكَمَا أَهْلَكْنَاهُمْ كَذَلِكَ نَهْلِكُهُمْ بِطَرِيقٍ أَوْلَى وَقَدْ صَدَّقَ اللَّهُ فِي وَعْدِهِ وَوَعِيدِهِ وَ مِنْ أَصْدَقِ مِنَ اللَّهِ قِيلًا.

### بَلْ عَجِبْتَ وَيَسْخَرُونَ

أَيُّ أَنَّكَ عَجِبْتَ مِنْ قُدْرَةِ اللَّهِ وَهُمْ يَسْخَرُونَ مِنْكَ وَمِنْ تَعَجُّبِكَ وَمَا نَرِيهِمْ مِنْ أَثَارِ قُدْرَةِ اللَّهِ أَوْ مِنْ إِنْكَارِهِمُ الْبَعْثَ وَهُمْ يَسْخَرُونَ مِنْ أَمْرِ الْبَعْثِ وَقِيلَ مَعْنَاهُ بَلْ عَجِبْتَ مِمَّا نَزَلَ عَلَيْكَ الْقُرْآنُ وَهُمْ يَسْخَرُونَ وَيَسْتَهْزِؤْنَ، هَذَا عَلَى قِرَاءَةِ الْفَتْحِ فِي التَّاءِ وَأَنْ يَكُونَ الْمُخَاطَبُ النَّبِيُّ، وَقَدْ بَعْضُ الْقُرَّاءِ بَضَمَ التَّاءِ وَأَنْكَرَهُ بَعْضُهُمْ وَقَالُوا أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْجِبُ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْمَا يَعْجِبُ مَنْ لَا يَعْلَمُ، وَقِيلَ الْمَعْنَى بَلْ عَجِبْتَ مِنْ إِنْكَارِهِمُ الْبَعْثَ.



وَإِذَا دُكِّرُوا لَا يَذْكُرُونَ

دُكِّرُوا، بكسر الكاف المشددة من التذكير والتذكير والمعنى أن هؤلاء الكفار إذا دُكِّرُوا بآيات الله وخوفوا بها لا يذكرون أي لا يتفكرون ولا ينتفعون بها و بعبارة أخرى سواء عليهم الإنذار وعدمه.

وَإِذَا رَأَوْا آيَةً يَسْتَسْخِرُونَ

أي يسخرون وهما لغتان وقيل التاء في يَسْتَسْخِرُونَ للطَّلب أي يطلب بعضهم من بعض أن يسخروا ويهزؤا بآيات الله وبهذا ظهر الفرق والأمر سهل.

وَقَالُوا إِن هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ

إن، نافية أي ليس هذا إلا سحرٌ ظاهرٌ ومن المعلوم أن حمل المعجزة على السحر كالإستهزاء أو هو نفسه.

أَعِذَا مِنَّا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَءِنَّا لَمَبْعُوثُونَ

وهذا من قول الكفار المنكرين للبعث والنشور فأنهم قالوا إذا كنا تراباً، بعد الموت في قبورنا ولم يبق منا فيها إلا العظام، إنا لمبعوثون، من القبور بعد ذلك ومحشورون ومجازون على أعمالنا.

أَوْ أَبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ

الذين ماتوا قبل ذلك فعلى قراءة الجمهور ألف الإستفهام دخلت على حرف العطف وهو الواو والمعنى أو أبائنا الأولون، كذلك يبعثون وأما قالوا ذلك على سبيل الإنكار أي ليس كذلك.

وقرأ افع، أو أبائنا الأولون، بسكون الواو على سبيل العطف بأو، وعلى هذا فليس في الكلام ألف الإستفهام، والجملة معطوفة على سابقتها أي إنا

في القرآن في تفسير المجلد الرابع

جزء ٢٣

المجلد الرابع

أَوْ أَبَائِنَا لِمَبْعُوثُونَ وَالْمَعْنَى عَلَى الْقَرَائِثِينَ وَاحِدٌ لَا فَرْقَ مِنْهُمَا إِلَّا الْإِسْتِفْهَامُ الْإِنْكَارِي فِي الْجُمْلَةِ الثَّانِيَةِ وَعَدَمُهُ وَأَتَمَّا قَالُوا ذَلِكَ عَلَى سَبِيلِ التَّعْجِبِ وَالْإِنْكَارِ فَقَالَ تَعَالَى فِي جَوَابِهِمْ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ.

قُلْ نَعَمْ وَأَنْتُمْ دَاخِرُونَ

أَي صَاغِرُونَ أَذْلَاءً، عَلَى رَغْمِ أَنْوَفِكُمْ فَأَنَّ الْبَعْثَ حَقٌّ لَا رَيْبَ فِيهِ.

فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَاحِدَةٌ فَإِذَا هُمْ يَنْظُرُونَ

قِيلَ أَي صِيْحَةٌ وَاحِدَةٌ وَهِيَ النَّفْخَةُ الثَّانِيَةُ وَسَمِيَتْ صِيْحَةً زَجْرَةً لِأَنَّ مَقْصُودَهَا الزَّجْرُ أَي أَنَّ الْمَبْعُوثَ يَزْجُرُ بِهَا كَزَجْرِ الْإِبْلِ وَالْخَيْلِ عِنْدَ السُّوقِ فَكَمَا أَنَّ الْإِبْلَ يَسَاقُ قَهْرًا وَلَا يَسُوقُ بِمِيلِهِ وَطَبْعِهِ كَذَلِكَ الْأُمُوتُ يَبْعَثُونَ وَيَسَاقُونَ إِلَى الْمَحْشَرِ وَهُمْ مَكْرَهُونَ، وَقَوْلُهُ، يَنْظُرُونَ، أَي يَنْظُرُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ، وَقِيلَ مَعْنَاهُ يَنْتَظِرُونَ مَا يَفْعَلُ بِهِمْ وَقِيلَ يَنْظُرُونَ إِلَى الْبَعْثِ الَّذِي أَنْكَرُوهُ فِي دَارِ الدُّنْيَا وَاسْتَهْزَؤْا بِهِ.

وَقَالُوا يَا وَيْلَنَا هَذَا يَوْمُ الدِّينِ

الدِّينُ هُنَا بِمَعْنَى الْجَزَاءِ وَالْوَيْلُ بِفَتْحِ الْوَاوِ وَسُكُونِ الْيَاءِ وَاللَّامُ كَلِمَةٌ يَقُولُهَا الْقَائِلُ إِذَا وَقَعَ فِي الْهَلَكَةِ وَمِثْلُهُ يَا وَيْلَتِي، وَيَا حَسْرَتِي وَيَا عَجْبًا وَمَعْنَى الْآيَةِ أَنَّهُمْ نَادَوْا عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْوَيْلِ لِأَنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ يَعْلَمُونَ مَا حَلَّ بِهِمْ مِنْ سُوءِ الْعَاقِبَةِ وَالْعَذَابِ وَهُوَ مَنْصُوبٌ عَلَى أَنَّهُ مُصَدَّرٌ عِنْدَ الْبَصْرِيِّينَ.

وَنَقَلَ عَنِ الْقَرَاءِ أَنَّ تَقْدِيرَهُ (يَا وَيْلَنَا) وَيُؤَيِّ بِمَعْنَى حُزْنٍ.

هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ

لَمَّا أَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ أَنَّهُمْ قَالُوا يَا وَيْلَنَا هَذَا يَوْمُ الدِّينِ حَكَى مَا يَقُولُ اللَّهُ لَهُمْ هَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ بَيْنَ النَّاسِ وَالْحُكْمِ وَتَمَيَّزَ الْحَقُّ مِنَ الْبَاطِلِ وَلِذَلِكَ

سَمِيَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَوْمَ الْفَصْلِ وَهُوَ الْيَوْمُ الَّذِي كُنْتُمْ تَكْذِبُونَ بِهِ فِي دَارِ الدُّنْيَا بَلْ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ بِهِ وَتَجْحَدُونَهُ.

**أُحْشِرُوا الَّذِينَ ظَلَمُوا وَأَزْوَاجَهُمْ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ**

أَي يَقُولُ اللَّهُ لِلْمَلَائِكَةِ أُحْشِرُوا الْمُشْرِكِينَ وَأَزْوَاجَهُمْ أَي أَشْيَاعَهُمْ وَاتَّبَاعَهُمْ فِي الشُّرْكِ وَالشَّرْكَ ظَلَمٌ عَظِيمٌ.

قَالَ قَتَادَةُ فَيُحْشَرُ الْكَافِرُ مَعَ الْكَافِرِ وَنَقَلَ بَعْضُ الْمَفْسِّرِينَ مِنَ الْعَامَّةِ عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ أَنَّهُ قَالَ الزَّانِي مَعَ الزَّانِي وَشَارِبُ الْخَمْرِ مَعَ شَارِبِ الْخَمْرِ وَصَاحِبُ السَّرْقَةِ مَعَ صَاحِبِ السَّرْقَةِ، وَقِيلَ الْمُرَادُ بِأَزْوَاجِهِمْ نَسَائِهِمُ الْمَوَافَقَاتِ عَلَى الْكُفْرِ وَقِيلَ قَرْنَانِهِمْ مِنَ الشَّيَاطِينِ وَمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ، أَيِ أَحْشَرُوا كُلَّ عَابِدٍ مَعَ مَعْبُودِهِ.

**مِنْ دُونِ اللَّهِ فَاهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ**

أَيِ سَوْقُوهُمْ إِلَى النَّارِ وَقِيلَ فَاهْدُوهُمْ أَيِ دُلُّوهُمْ يَقَالُ هَدَيْتَهُ الطَّرِيقَ أَيِ دَلَّلْتَهُ عَلَيْهِ وَأَمَّا عَبَّرَ عَنْ ذَلِكَ بِالْهَدَايَةِ وَقَالَ، فَاهْدُوهُمْ، مِنْ حَيْثُ كَانَ بَدَلًا مِنَ الْهَدَايَةِ إِلَى الْجَنَّةِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: **فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ** <sup>(١)</sup> ثُمَّ حَكَى اللَّهُ تَعَالَى مَا يَقُولُهُ لِلْمَلَائِكَةِ الْمُوَكَّلِينَ بِهِمْ وَقَالَ:

**وَقِفُّوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ**

الْوَقْفُ الْحَبْسُ أَيِ إِحْبَسُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْئُولُونَ، عَمَّا كَلَّفَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا مِنَ الْوَاجِبَاتِ وَالْمَحْزَمَاتِ وَأَمَّا قَالَ تَعَالَى لَهُمْ مَا قَالَ عَلَى وَجْهِ التَّكْيِيدِ وَالتَّقْرِيرِ دُونَ الْإِسْتِعْلَامِ قِيلَ فِي الْكَلَامِ تَقْدِيمٌ وَتَأْخِيرٌ أَيِ قِفُّوهُمْ لِلْحِسَابِ ثُمَّ سَوْقُوهُمْ إِلَى النَّارِ، وَهَذِهِ آيَةٌ وَأَمْثَالُهَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْكَافِرَ يَحَاسِبُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَالْمُؤْمِنِ الْمُسْلِمِ عِنْدَ الْعَامَّةِ وَالْخَاصَّةِ.

في تفسير القرآن

جزء ٢٣

المجلد الرابع عشر

و لعلَّ الوجه في أَنَّ الكافر يحاسب هو ما ذهب إليه أهل الحقِّ أعني بهم الشيعة و هو أَنَّ الكفَّار في الدُّنيا مكلَّفون بالفروع كما أَنهم مكلَّفون بالأصول.  
إن قلت كيف يُعقَّل أن يكون الكافر مكلَّفاً بالفروع و هو لا يقدر على قصد القربة في العبادات كالصَّلاة و الصَّوم و الحجِّ و غيرها في حال كفره و هي بدون القربة باطلة بالإتفاق.

قلت نعم لكن قولكم لا يقدر على قصد القربة في حَيَز المنع إذ يقدر أن يؤمن بالله و رسوله و يقصد القربة و قد ثبت أَنَّ الإمتناع بالإختيار لا ينافي الإختيار فله أن يسلم و يقصد القربة.

### مَا لَكُمْ لَا تَنَاصَرُونَ

أي لا تتناصرون و لذلك شدَّد بعضهم التاء و من لم يشدَّد حذف إحدايهما و على هذا فالمعنى لم لا يدافع بعضكم عن بعضٍ أو لا ينصر بعضكم بعضاً إن قدرتم عليه ثم قال الله تعالى:

### بَلْ هُمْ الْيَوْمَ مُسْتَسْلِمُونَ

أي أَنهم لا يقدرّون على التَّناصر و التَّدافع بعضهم عن بعض بل هم اليوم مستسلمون، أي مطيعون منقادون و قيل معناه مستحدثون مسترسلون، و قيل خاضعون ذليلون و المعاني متقاربة.

### وَ أَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ

أي يتخاصمون أي يسأل بعضهم بعضاً و يؤنّخه في أَنه أضلّه أو فتح له باباً من المعصية فيقول كلّ واحد منهم لصاحبه لم أغويتني أو لم عزّرتني يقول ذلك على وجه التأنيب و التضعيف و يقول له صاحبه لم قبلت عني ألم تكن من العقلاء في الدُّنيا.

## قَالُوا إِنَّكُمْ كُنْتُمْ تَأْتُونَنَا عَنِ الْيَمِينِ

قيل معناه أنكم تأتوننا عن طريق الخير و تصدوننا عن الحق و قيل معناه تأتوننا عن اليمين أي من جهة النصيحة و اليمن و البركة فلذلك إغتررنا بكم و العرب تيمن بما جاء من جهة اليمين، و قيل المراد باليمين القوة أي أنك كنتم تأتوننا من أقوى الوجوه فقبلنا قولكم، فأجابوا بما حكى الله عنهم:

## قَالُوا بَلْ لَمْ تَكُونُوا مُؤْمِنِينَ

مصدقين بالله و رسوله و لهذا وقعتم فيما وقعتم من الهلكة و ذلك لأن المؤمنين لا يخدع بقول الكافر في دينه لعلمه بأن الكافر عدوه و من يقبل النصيح من العدو فهو مجنون.

## وَمَا كَانَ لَنَا عَلَيْكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ بَلْ كُنْتُمْ قَوْمًا طَاغِينَ

هذا بمنزلة الاستدلال لهم على عدم إيمانهم و أنّ العلة هي عدم الإيمان و تقرير الاستدلال أنّه لم يكن لنا عليكم في ترك الحق من سلطان و لا قدرة فلا تسقطوا اللوم عن أنفسكم فأنه لازم لكم بل كنتم قوماً طاغين أي باغين متجاوزين عن الحق و طغيانهم كفرهم بالله و تجاوزهم عن الحد و منشأ ذلك كله هو حب الدنيا.

## فَحَقَّ عَلَيْنَا قَوْلُ رَبِّنَا إِنَّا لَذَائِقُونَ

أي وجب علينا قول ربنا إنّنا لا نؤمن و نموت على الكفر و قيل معناه وجب علينا قول ربنا بالعذاب الذي يستحق على الكفر و الإغواء و إنّنا لذائقون العذاب يعني ندرکه كما ندرک الطعوم بالذوق و في هذا الكلام إقرار لهم على أنفسهم بالذنب.

في القرآن في تفسير القرآن



المجلد الرابع عشر

فَأَعُوْثُنَاكُمْ اِنَّا كُنَّا غَاوِينَ (٣٢) فَانْتَهَمَ يَوْمَئِذٍ فِي  
 الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ (٣٣) اِنَّا كَذَلِكْ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ  
 (٣٤) اِنَّهُمْ كَانُوْا اِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ  
 يَسْتَكْبِرُوْنَ (٣٥) وَ يَقُوْلُوْنَ اِنَّا لَنَارِكُوْا اِلَهِيْنَ  
 لِّشَاعِرٍ مَّجْنُونٍ (٣٦) بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ وَ صَدَقَ  
 الْمُرْسَلِينَ (٣٧) اِنَّكُمْ لَذَاتَقُوْا الْعَذَابِ اَلَّا لِمَ (٣٨)  
 وَ مَا تُجْزَوْنَ اِلَّا مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ (٣٩) اِلَّا عِبَادَ  
 اللّٰهِ الْمَخْلَصِينَ (٤٠) اُولٰٓئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَّعْلُومٌ (٤١)  
 فَوَاكِهَ وَ هُمْ مُكْرَمُونَ (٤٢) فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ (٤٣)  
 عَلٰى سُرُرٍ مُّتَقَابِلِينَ (٤٤) يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِّنْ  
 مَّعِيْنٍ (٤٥) بَيِّنَاتٍ لِّدَلٰلِ الشَّارِبِينَ (٤٦) لَا فِيْهَا  
 غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَفُونَ (٤٧) وَ عِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ  
 الطَّرْفِ عَيْنٌ (٤٨) كَاَنَّهُنَّ بَيْضٌ مَّكْنُونٌ (٤٩) فَاَقْبَلَ  
 بَعْضُهُمْ عَلٰى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُوْنَ (٥٠) قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ  
 اِنِّىْ كَانَ لِىْ قَرِيْنٌ (٥١) يَقُوْلُ اِنَّكَ لَمِنَ الْمُصَدِّقِيْنَ  
 (٥٢) اِذَا مِتْنَا وَ كُنَّا تُرَابًا وَ عِظَامًا اِنَّا لَمَدْبُوْنُونَ  
 (٥٣) قَالَ هَلْ اَنْتُمْ مُّطْلَعُونَ (٥٤) فَاطَّلَعَ فَرَآهُ فِيْ  
 سَوَآءٍ الْجَحِيْمِ (٥٥) قَالَ تَاللّٰهِ اِنْ كِدْتَ لَتُرْدِيْنَ (٥٦)  
 وَ لَوْ لَا نِعْمَةٌ رَّبِّىْ لَكُنْتُ مِّنَ الْمُخْضَرِّيْنَ (٥٧)  
 اَفَمَا نَحْنُ بِمَعْسِيْنَ (٥٨) اِلَّا مَوْتَتَنَا اَلْاُولٰٓى وَ مَا  
 نَحْنُ بِمُعْزِيْنَ (٥٩) اِنَّ هٰذَا لَهٰوَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ  
 (٦٠) لِمِثْلِ هٰذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُوْنَ (٦١) اَذَلِكْ خَيْرٌ

نُزُلًا أَمْ شَجَرَةُ الزَّقُّومِ (٦٢) إِنَّا جَعَلْنَاهَا فِتْنَةً  
 لِلظَّالِمِينَ (٦٣) إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ  
 الْجَحِيمِ (٦٤) طَلْعُهَا كَأَنَّهُ رُؤُوسُ الشَّيَاطِينِ (٦٥)  
 فَإِنَّهُمْ لَا يَكُلُونَ مِنْهَا فَمَا لُتُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ (٦٦)  
 ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوْبًا مِنْ حَمِيمٍ (٦٧) ثُمَّ إِنَّ  
 مَرْجِعَهُمْ لَإِلَى الْجَحِيمِ (٦٨) إِنَّهُمْ أَلْفَوْا آبَاءَهُمْ  
 ضَالِّينَ (٦٩) فَهُمْ عَلَىٰ آثَارِهِمْ يُهْرَعُونَ (٧٠)

### ◀ اللغة

عَاوَيْنَ: الإغواء الدُّعاء الى الغي والغِي نقيض الرُّشد.

سُرُرٍ: جمع سرير.

مَعِينٍ: بفتح الميم وكسر العين هو الماء الشَّدِيد الجري من أمعن الأمر إذا  
 اِشْتَدَّ دخوله فيه.

عَوَّلُ: بفتح العين الفساد الَّذِي يلحق الفعل خَفِيًّا يقال إغْتَالَهُ إغْتِيَالًا إذا أَفْسَدَ  
 عليه أمره ومنه الغيلة وهي القتل سرًّا.

يُسْرِفُونَ: التَّنْزِيف السَّكَرَانُ لِأَنَّهُ يَنْزِفُ عقله.

قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ: أي راضيات الطَّرْفِ.

عينٌ: الواسعة العين.

قَرِينٌ: بمعنى صاحب.

لَشَوْبًا: من ردى يردى إذا هلك يقال أرداه غيره إذا هلكه.

شَجَرَةُ الزَّقُّومِ: الزَّقُّوم ثمر شجرة منكورة وقيل ثمرة مرة خشنّة منتنة  
 الرائحة.

لَشَوْبًا: الشَّوْب خلط الشَّيْء بما ليس منه ممَّا هو شرٌّ منه.

## ◀ الإعراب

فَوَإِكُّهٖ بَدَلٌ مِّن رِّزْقٍ أَوْ عَلَى تَقْدِيرٍ هُوَ، فِي جَنَابٍ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ ظَرْفًا أَوْ حَالًا أَوْ خَبْرًا ثَانِيًا وَكَذَا عَلَى سِرِّهِ مُتَقَابِلِينَ حَالٌ مِّن مَّكَرْمُونَ أَوْ مِّن الضَّمِيرِ فِي الْجَارِ مِنْ مَّعِينٍ نَعَتْ لِكَأْسٍ وَكَذَلِكَ يَنْضَاءُ وَعَنْهَا، يَتَعَلَّقُ بِبَيْنَزْفُونَ. إِلَّا مَوْتَتَنَا الْأَوَّلَى هُوَ مُصَدَّرٌ مِنْ إِسْمِ الْفَاعِلِ وَقِيلَ هُوَ إِسْتِثْنَاءٌ نُّزُلًا (نَزْلًا) تَمَيِّيزٌ لِّشَوْبًا بِمَعْنَى مَشُوبٍ أَوْ هُوَ مُصَدَّرٌ عَلَى بَابِهِ.

## ◀ التفسير

فَأَغْوَيْنَاكُمْ إِنَّا كُنَّا غَاوِينَ

أَي دَعَوْنَاكُمْ إِلَى الْغَيِّ وَالضَّلَالَةِ فَغَوَيْنَا نَحْنُ أَيْضًا وَذَلِكَ لِأَنَّ مَنْ أَغْوَى غَيْرَهُ فَهُوَ أَيْضًا مُتَصِفٌ بِالْغَوَايَةِ فَإِنَّ مُعْطِيَ الشَّيْءِ لَا يَكُونُ فَاقِدًا لَهُ بَلْ هُوَ أَغْوَى مِمَّنْ يَغْوِيهِ فَإِنَّ الْمُضِلَّ أَضِلُّ مِنَ الضَّالِّ.

فَإِنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ

أَي أَنَّ الْغَاوِينَ وَالْمَغْوِينَ مُشْتَرِكُونَ فِي الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالْوَجْهُ فِيهِ أَنَّ الْمَغْوِي صَارَ سَبَبًا لِإِضْلالِ غَيْرِهِ، وَالْغَيْرُ صَارَ تَابِعًا لَهُ بِقَبُولِهِ الْغَوَايَةَ فَالتَّابِعُ وَالْمَتَّبِعُ كِلَاهُمَا فِي النَّارِ.

إِنَّا كَذَلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُجْرِمِينَ

إِذْ لَيْسَ جَزَاءُ الْجَرَمِ إِلَّا الْعِقَابُ مُقْتَضِي الْعَدْلِ كَمَا أَنَّ جَزَاءَ الطَّاعَةِ وَالْإِنْقِيَادِ هُوَ الْجَنَّةُ.

إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ

هَذَا جَوَابٌ عَنْ سُؤَالٍ مُقَدَّرٍ كَأَنَّهُ قِيلَ مَا كَانَ جَرْمُهُمْ فِي الدُّنْيَا فَقَالَ تَعَالَى فِي الْجَوَابِ أَنَّهُمْ كَانُوا فِي الدُّنْيَا مِنَ الْمُسْتَكْبِرِينَ عَنْ تَوْحِيدِ اللَّهِ وَعِبَادَتِهِ وَأَيُّ



إستكباراً أعظم وأشنع من إنكار التوحيد فأَنْ إنكاره مساوئق لإنكار الفطرة التي فطر الناس عليها.

### وَيَقُولُونَ أَإِنَّا لَتَارِكُوا آلِهَتِنَا لِشَاعِرٍ مَّجْنُونٍ

أي يقولون هؤلاء المستكبرين ءإنّا لتاركوا آلِهتنا، من الأصنام والأوثان وغيرهما لشاعر مجنون يدعونا إلى خلافه ويعنون بذلك النبي الذي دعاهم إلى التوحيد يرمونه بالشعر تارةً وبالجنون أخرى وهذا يدل على فرط جهلهم و حماقتهم وعنادهم حتّى قالوا ما قالوا في حقّ النبي المعصوم عن الأرجاس كأنّهم لم يعلموا أنّ المجنون لا عقله لأنّ الجنون أفة يغطّي على العقل حتّى يظهر التخليط في فعل المجنون فالمجنون في الحقيقة من لا يقبل الحقّ فأنّه مكابر عقله وأي فرق بين فاقد العقل رأساً وبين من لا يستفيع بعقله و غطّاه بإختياره ولذلك ردّ الله تعالى عليهم بقوله:

### بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَّقَ الْمُرْسَلِينَ

أي ليس الأمر على ما قالوه بل لأنبي جاء بالحقّ من عند الله و صدّق المرسلين الذي أرسلهم الله إلى خلقه في سالف الزّمن من آدم إلى خاتم الأنبياء، و وجه الرّد أنّه لو كان مجنوناً لم يجي بالحقّ ولم يصدّق المرسلين، فإنّ المجنون لا يعرف الحقّ لا يعرف الحقّ كيف يقول به و هكذا في تصديقه الأنبياء.

جاء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٣

المجلد الرابع

و الحاصل أنّ الفعل والقول يدلّان على العقل والجنون فمن كان فعله حقّاً فهو عاقل وإلّا فهو مجنون من حيث لا يشعر به فإنّ الجنون فنون وله مراتب شدةً وضعفاً ونقصاً وكمالاً، و حيث النبي لا يقول إلّا حقّاً ولا يفعل إلّا حسناً فهو عاقل وكّلما كان القول والفعل أتنّ وأحكم فصاحبهما أعقل وبالعكس بالعكس.

## إِنَّكُمْ لَذَآئِقُوا الْعَذَابِ الْآلِيمِ

و هو العذاب المؤلم الموجه بتكذيبكم النبي و ما جاء به من الأحكام و متابعتكم الشيطان و عبادتكم الأصنام و الأوثان و إنكاركم الحق.

## وَمَا تُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ

ما، نافية أي لا تجزون إلا ما كنتم تعملون، في الدنيا من المعاصي و سوء الأعمال و الأقوال فذلك العذاب و الجزاء بما كسبت أيديكم و ما ربك بظلام للعبيد و لنعم ما قال الشاعر بالفارسية:

از مكافات عمل غافل مشو گندم از گندم بروید جو ز جو  
و قال الآخر:

دهقان سالخورده چه خوش گفت با پسر

کای نور چشم من بجز از کشته ندروی

## إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ

ثم أن الله تعالى إستثنى من المخاطبين عباد الله المخلصين الذين أخلصوا العبادة لله تعالى ولم يشركوا به أحداً.

## أُولَئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَعْلُومٌ

أي أولئك الذين خلصوا في عبادتهم ولم يشركوا به شيئاً لهم رزق معلوم عند الله في الجنة ثم فصل الرزق و بيّنه بقوله:

## فَوَاكِهُ وَهُمْ مُكْرَمُونَ

و هي جمع فاكهة و هي تكون رطباً و يابساً يتفكهون بها في الجنة فأن فواكه الجنة لا تقاس بفواكه الدنيا و قوله: وَ هُمْ مُكْرَمُونَ، أي معظمون عند الله متوجون بتاج الكرامة و الشرف فمن أكرمه الله فاز فوزاً عظيماً و ضد الإكرام

الإهانة والمعنى أنهم يرزقون الفواكه في الجنة مع كونهم مكرمين معززين عند الله.

### فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ

أي بساتين فيها أنواع النعم من الفواكه وغيرها وهم مع ذلك.

### عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ

أي أنهم يجلسون على سرر متقابلين، يستمتع بعضهم بالنظر إلى وجوه البعض فهم يلتذون بنعمة الرؤية والمحادثة والأنس وأية نعمة أفضل منها.

### يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِكَأْسٍ مِنْ مَعِينٍ

قيل الكأس إناء فيه شراب وإلا فهو إناء وقوله: يُطَافُ عَلَيْهِمْ، بصيغة المجهول وقوله: مَعِينٍ بفتح الميم وكسر العين فهو الماء الجاري على وجه الأرض وعلى هذا فالمعنى يطاف لعيهم بكأس من خمر تجري كما تجري العيون قاله الزجاج.

وقيل هو الماء الشديد الجري من أمعن في الأرض إذا اشتد دخوله فيه هكذا قيل وعندي احتمال آخر وهو أن المعين يقال للماء الموافق للطبع من حيث الحلاوة والطعم ويقال له بالفارسية (گوارای وجود) ومن المعلوم أن الخمر في الجنة كذلك ثم وصف الخمر في الكأس.

### بَيَضَاءَ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ

قال بعضهم، بيضاء صفة للخمر وقيل صفة للكأس فعلى الأول معنى الكلام أن الخمر موصوف بالبياض لأنها تجري في أنهار وهي خمر فيها اللذة والإمتاع فترى بيضاء صافية في نهاية الرقة واللطافة مع النورية التي لها والشفافة.

في القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٣

المجلد الرابع

و على القول الثَّانِي، و هو أن تكون بيضاء صفة للكأس فالمعنى أَنَّ الكأس متصِّفٌ بالبياض و اذا كانت الخمر أو الكأس كذلك فالشَّارِب يَلْتَذُّ بها ففي الكلام إشارة إلى أَنَّ الظَّرْفَ له مدخل في اللذة و هو كذلك.

لَا فِيهَا غَوْلٌ وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَفُونَ

الْغَوْلُ يفتح الغين الفساد أي لا يكون في ذلك الشَّرَابُ غَوْلٌ و لا فساد و المقصود أَنَّهُ ليس بفاسد و لا يقبل الفساد أيضاً و قوله: وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَفُونَ أي لا يسكرون به لِأَنَّ السَّكْرَ ينزف العقل، و بعبارة أخرى أَنَّهُ ليس كشراب الدُّنْيَا الَّذِي حكم الشَّرْعُ بحرمة لَأنَّهُ منكراً و مزيلٌ للعقل بخلاف شراب الجنة فَأنَّهُ ليس بمنكرٍ

وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرَفِ عَيْنٌ

قيل معنى قاصرات الطَّرَفِ، تقصر طرفهنَّ فَهُنَّ على أزواجهنَّ، و قيل معناه راضيات.

و قال ابن عَبَّاس قاصرات الطَّرَفِ، أي قصرن طرفهنَّ على أزواجهن فلا ينظرن إلى غيرهم و قيل قاصرات الطَّرَفِ، أي محبوسات على أزواجهنَّ غير ذلك.

أقول قاصرات مأخوذ من قولهم قد إقتصر على كذا إذا إقتنع به و عدل عن غيره.

قال إمرؤ القيس:

من القاصرات الطَّرَفِ لو دبَّ محوُّ

من الدُّرِّ فوق الأنب منها لأثرا

و قوله: عَيْنٌ، بكسر العين عظام العيون الواحدة عيناء، و قيل عين، حسان العيون، و قيل الشَّدِيدَاتِ بياض العين، و قيل الشَّدِيدَاتِ سوادها يقال رجلٌ

أعين واسع العين بَيْنَ العين و الجمع، عين، و أصله فعل بالضم فكسرت العين  
لثلاً تنقلب الواو ياء و منه قيل لبقر الوحش عين، و الثور أعين، و البقرة عينا ثم  
وصف الله تعالى قاصرات الطرف بقوله:

كَأَنَّهُنَّ بَيضٌ مَكْنُونٌ

أي مصون شَبَّهْنَ ببعض النعام تَكْنِهَا النُّعَامَةُ بالرَّيش من الرِّيح و الغبار  
فلونها أبيض في صفرة و هو أحسن ألوان النساء هكذا قيل و قال سعيد بن  
جبير شَبَّهْنَ ببطن البيض قبل أن يقشر و تَمَسَّه الأيدي.  
و قال الطَّبْرِي هو القشر الرقيق الذي على البيضة بين ذلك و العرب تشبه  
المرأة بالبيضة لصفائها و بياضها.

فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ

يعني أَنَّ أهل الجنة يتسألون بعضهم على بعض عَمَّا تَفَضَّلَ اللَّهُ عليهم من  
أنواع اللذات و الكرامات.

قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ  
أي صاحب يختص بي، إما من الإنس أو من الجن.

يَقُولُ إِنَّكَ لَمِنَ الْمُصَدِّقِينَ

ببوم القيامة و البعث و الحساب و غير ذلك و تعتقد أَنَّ الله يبعث من في  
القبور بعد أن يصيروا تراباً و عظاماً فيها و أنهم يحشرون بعد ذلك و يجازون  
على أعمالهم إن خيراً فخيراً و إن شراً فشرّاً.

إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا إِنَّنَا لَمَدِينُونَ  
إشارة إلى ما ذكرناه لمدينون أي يجازون.

قَالَ هَلْ أَنتُمْ مُطَّلِعُونَ

بناء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٣

المجلد الرابع عشر

اختلفوا في المراد بالقائل في هذه الآية فقال بعضهم هو من قول المؤمن لأخوانه في الجنة هل أنتم مطَّلعون إلى النار للنظر كيف حال ذلك القرين الذي قال لي ءإنك لمن المصدِّقين بيوم القيامة وما يقع فيه من الحساب و الجزاء. وقال بعض المفسِّرين هو من قول الملائكة، وليس قوله: هَلْ أَنْتُمْ مُطَّلِعُونَ إِسْتِفْهَامٌ بل هو بمعنى الأمر أي اطلِّعوا.

و قال الشَّيْخ في التَّبَيَّن، أي يؤمرون أن يروا مكان هذا القرين في النَّار و الأمر هو الله بواسطة الملائكة فيقول نعم فيقال له اطلِّع في النَّار فيطلِّع في الجحيم فيراه في سواءه أي وسطه، و قرأ ابن عباس، مُطَّلَعُونَ، بإسكان الطاء خفيفة على معنى هل أنتم مقبلون.

و قال الزَّجَّاج طلع و اطلِّع و اطلع بمعنى واحد.

أقول الظَّاهر أَنَّ القائل بهذا الكلام هو الله تعالى بواسطة الملائكة و الدليل عليه قوله: أَنْتُمْ، ولو كان القائل هو المؤمن لقال أنت، لأنَّ المخاطب واحد على الغرض اللَّهمَّ إلَّا أن يقال أَنَّ المخاطب بهذا الكلام جميع أخوانه و كيف كان فالأمر سهل بعد وضوح المعنى.

فَاطَّلَعَ قَرَاهُ فِي سَوَاءِ الْجَحِيمِ، قَالَ تَاللَّهِ إِنْ كِدْتَ لَتُرْدِينَ

إِنْ مَخْفَقَةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ دخلت على، كاد كما تدخل، على كان، و اللَّام في قوله: لَتُرْدِينَ، هي الفارقة بينها و بين النافية و قوله: لَتُرْدِينَ، من ردئ، يردي إذا هلك، أو أرداه إذا أهلكه فقوله تردين، من أردى يردي و التَّاء للخطاب و المعنى تالله أي أقسم بالله إن كدت لتهلكني في الدنيا حيث قلت لي ما قلت فلو أطعته لتهلكك كما قال تعالى:

وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي لَكُنْتُ مِنَ الْمُخْضَرِّينَ

أي لولا رحمة ربِّي و لطفه و عنايته في ترك متابعتك لأتبعته و قبلت قولك و كنت من المخضرين معك في النَّار.

أَفَمَا نَحْنُ بِمَمِيتِينَ، إِلَّا مَوْتَتَنَا الْأُولَىٰ وَ مَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ

الإستفهام للإنكار و قيل للتوبيخ لما كان القرين قال له في الدنيا، إنك لمن المصدقين إذا متنا و كنّا تراباً و عظاماً إنّا لمدينون حيث أنكر البعث و الحساب و الجزاء، قال المؤمن له بعد أن رآه في وسط الجحيم، أفما نحن بممّيتين إلاّ الموتة الأولى و ما نحن بمُعذّبين كما قلت في الدنيا و كنت معتقداً به و قد رأيت الموتة الثّانية و العذاب يوم القيامة.

و الحاصل أنّ المؤمن و بخّه على قوله و إعتقاده في الدّنيا و شكر الله على أن جعله من المرحومين بعدم قبول قول القرين كما قال تعالى:

إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ

و أيّ فوزٍ أعظم و أشرف من لطف الرّب و عنايته بعبدّه بتركه متابعة الشّيطان و قبوله متابعة الحقّ.

لِمِثْلِ هَذَا فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ

هذا أيضاً من قول المؤمن للكافر و المعنى لمثل هذا الثّواب، و المثل هذا اليوم الذي لا ينفع فيه مال و لا بنون إلاّ من أتى الله بقلب سليم، فليعمل العاملون في الدّنيا فإنّ الدّنيا مزرعة الآخرة.

قال أمير المؤمنين عليه السلام: اليوم عمَلٌ و لا حساب و غداً حسابٌ عمَلٌ.

أَذَلِكَ خَيْرٌ نُزْلاً أَمْ شَجَرَةُ الزَّقُّومِ

الزّقوم قيل هو ثمر شجرة منكّرة جدّاً من قولهم يزقم هذا الطّعام إذا كان تناوله على مشقّة شديدة لكونه منافياً للطّبع، و قيل شجرة الزّقوم ثمرها مرّة خشنة متنتة الرّائحة، و قيل شجرة الزّقوم مشقّة من التّزقم و هو البلع على جهدٍ لكراحتها و تنّتها، و قيل أنّها تحيا بلهب النّار كما تحيا الشّجرة في الدّنيا

في القرآن  
في تفسير القرآن

جزء ٢٣

المجلد الرابع

يبرد الماء فلا بدّ لأهل النَّار من أن ينحدر إليها من كان فوقها فيأكلون منها و كذلك يصعد إليها من كان أسفل.

إذا عرفت هذا فالمعنى، أذلك، أي نعيم الجنّة خيرٌ نزلًا، أي رزقًا فإنّ النُّزْل في اللّغة الرِّزْق الَّذِي لَهُ سَعَة، أم شجرة الرِّقُوم، و من المعلوم أنّ نزل الجنّة خير فلاستفهام للإنكار أي ذلك خير، و في الآية تنبيهٌ على أنّ العاقل لا يأخذ إلاّ بما هو أنفع له في الدُّنيا والآخرة و حيث أنّ الدُّنيا مزرعة الآخرة فلا يزرع فيها إلاّ ما له ثمرٌ طيّب و هو العمل الصّالح فأنّه شجرة ثمرها الجنّة و نعيمها و أن شئت قلت هو شجرة طوبى كما أنّ الكفر و العصيان شجرة الرِّقُوم و أنّما قلنا ذلك لأنّ أصل الشَّجرة في الدُّنيا و ثمرها في الآخرة فالمؤمن يغرس شجرة طوبى و الكافر يغرس شجرة الرِّقُوم ذلك بما كسبت أيديهم و ما ربك بظلامٍ للعبيد.

### إِنَّا جَعَلْنَاهَا فِتْنَةً لِلظَّالِمِينَ

أي إنّنا جعلنا شجرة الرِّقُوم فتنَةً أي محنةً لشدة التَّعبُد، قيل أنّ المشركين قالوا كيف تنبت هذه الشَّجرة في النَّار و لم يعلموا أنّ الله قادر على منع النَّار من إحراقها حتّى تنبت الشَّجرة فيها معناه إنّها عذاب للظّالّمين.

### إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ، طَلْعُهَا كَأَنَّهُ رُؤُوسُ الشَّيَاطِينِ

هذه الآية في الحقيقة بيان و تفسير لشجرة الرِّقُوم كأنّه قيل و ما شجرة الرِّقُوم، قال تعالى شجرةٌ تخرج في أصل الجحيم و هذا يدلّ على أنّ الشَّجرة من النَّار فقول المشرك كيف تنبت هذه الشَّجرة في النَّار لا معنى له فإنّ الشَّجرة إذا كانت من جنس النَّار لا إشكال في خروجها منها، و قوله: طَلْعُهَا كَأَنَّهُ رُؤُوسُ الشَّيَاطِينِ، أي ثمرها يسمّى طلعاً لطلوعه شبّه ثمرها برؤوس الشَّيَاطِينِ لم تر قطّ قيل فيه ثلاثة أقوال:



**أحدها:** أَنْ قَبِحَ صُورَةُ الشَّيَاطِينِ مَتَّصِرٌ فِي النَّفْسِ وَ لَذَلِكَ يَقُولُونَ لَشَيْءٍ يَسْتَقْبِحُونَهُ جَدًّا كَأَنَّهُ شَيْطَانٌ، وَ يَقُولُونَ رَأْسُهُ رَأْسُ شَيْطَانٍ.

**الثاني:** أَنَّهُ شَبَّهَ بِرَأْسِ حَيَّةٍ يَسْمِيهَا الْعَرَبُ شَيْطَانًا وَ مِنْهُ قَوْلُ الشَّاعِرِ:

فَنَجْرُدُ يَحْلِفُ حِينَ أَحْلَقَ كَمَثَلِ شَيْطَانِ الْحِمَاطِ أَعْرِفْ

**الثالث:** أَنَّهُ شَبَّهَ بِنَبْتٍ مَعْرُوفٍ بِرُؤُوسِ الشَّيَاطِينِ وَ قِيلَ قَدْ دَلَّ اللَّهُ عَلَى أَنَّ يَشُوهَ خَلْقَ الشَّيَاطِينِ فِي النَّارِ حَتَّى لَوْ رَأَاهُمْ رَأَى مِنْ الْعِيَادِ لِاسْتَوْحَشَ مِنْهُمْ غَايَةَ الْإِسْتِيحَاشِ فَلِذَلِكَ يَشَبَّهُ بِرُؤُوسِهِمْ، هَذِهِ الْوُجُوهُ ذَكَرَهَا فِي التَّبْيَانِ.

وَ قَالَ فِي الْكَشَافِ وَ شَبَّهَ بِرُؤُوسِ الشَّيَاطِينِ دَلَالَةً عَلَى تَنَاهِيهِ فِي الْكَرَاهَةِ وَ قَبِحِ الْمَنْظَرِ لِأَنَّ الشَّيْطَانَ مَكْرُوهٌ مُسْتَقْبَحٌ فِي طَبَاعِ النَّاسِ إِلَى آخِرِ مَا قَالَ إِنَّهُ.

أَقُولُ أَقْوَالَ الْمَفْسِّرِينَ فِي الْمَقَامِ مِتَّحِدَةِ الْمَعْنَى مُخْتَلِفَةِ الْأَلْفَاظِ وَ الْعِبَارَاتِ وَ ذَلِكَ أَنَّهُمْ أَخَذُوا بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ وَ لَيْتَ شَعْرِي مَا أَرَادُوا بِذَلِكَ وَ آيَةٌ فَائِدَةٌ فِي هَذِهِ الْمَلْفَقَاتِ الَّتِي لَا أَصْلَ لَهَا وَ لَا يَسَاعِدُهُ الْعَقْلُ السَّلِيمُ.

وَالَّذِي نَقُولُ فِي الْمَقَامِ هُوَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى شَبَّهَ ثَمَرَ الشَّجَرَةِ بِرُؤُوسِ الشَّيَاطِينِ وَ هَذَا مِمَّا لَا كَلَامَ فِيهِ، فَالْمَشَبَّهُ هُوَ الثَّمَرُ وَالْمَشَبَّهُ بِهِ رُؤُوسُ الشَّيَاطِينِ وَ حَرْفُ التَّشْبِيهِ الْكَافُ وَ أَمَّا الْكَلَامُ فِي وَجْهِ الشَّبِّهِ وَ لَا يَجِبُ عَلَى الْمُخَاطَبِ أَنْ يَعْلَمَ وَجْهَ الشَّبِّهِ وَ أَمَّا يَجِبُ الْعِلْمُ بِهِ لِلْمَشَبَّهِ وَ هُوَ فِي الْمَقَامِ لَيْسَ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى شَكٌّ أَنَّهُ يَعْلَمُ كَيْفَ رُؤُوسِ الشَّيَاطِينِ لِأَنَّهُ خَلَقَهُمْ وَ عِلْمُهُ تَعَالَى بِوَجْهِ الشَّبِّهِ كَافٍ فِي صَحَّةِ التَّشْبِيهِ وَ أَمَّا أَنْ رُؤُوسِ الشَّيَاطِينِ كَيْفَ تَكُونُ، فَاللَّهُ أَعْلَمُ.

**فَانَّهُمْ لَا يَكُونُونَ مِنْهَا فَمَا لِيُونَ مِنْهَا أَلْبَطُونَ**

أَخْبَرَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّ أَهْلَ النَّارِ يَأْكُلُونَ مِنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ الْخَبِيثَةِ وَ يَمْلَأُونَ بِطُونَهُمْ مِنْهَا لَشِدَّةٍ مَا يَلْحَقُهُمْ مِنْ أَلَمِ الْجُوعِ وَ فِي التَّعْبِيرِ بِالْمَلَأِ وَ هُوَ الطَّرْحُ فِي الْوَعَاءِ بِمَا لَا يَحْتَمِلُ الزِّيَادَةَ عَلَيْهِ، إِشَارَةً إِلَى قَوْلِهِ:

**ثُمَّ إِنَّ لَهُمْ عَلَيْهَا لَشَوْبًا مِنْ حَمِيمٍ**

وَالَّذِي نَقُولُ فِي الْمَقَامِ هُوَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى شَبَّهَ ثَمَرَ الشَّجَرَةِ بِرُؤُوسِ الشَّيَاطِينِ وَ هَذَا مِمَّا لَا كَلَامَ فِيهِ، فَالْمَشَبَّهُ هُوَ الثَّمَرُ وَالْمَشَبَّهُ بِهِ رُؤُوسُ الشَّيَاطِينِ وَ حَرْفُ التَّشْبِيهِ الْكَافُ وَ أَمَّا الْكَلَامُ فِي وَجْهِ الشَّبِّهِ وَ لَا يَجِبُ عَلَى الْمُخَاطَبِ أَنْ يَعْلَمَ وَجْهَ الشَّبِّهِ وَ أَمَّا يَجِبُ الْعِلْمُ بِهِ لِلْمَشَبَّهِ وَ هُوَ فِي الْمَقَامِ لَيْسَ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى شَكٌّ أَنَّهُ يَعْلَمُ كَيْفَ رُؤُوسِ الشَّيَاطِينِ لِأَنَّهُ خَلَقَهُمْ وَ عِلْمُهُ تَعَالَى بِوَجْهِ الشَّبِّهِ كَافٍ فِي صَحَّةِ التَّشْبِيهِ وَ أَمَّا أَنْ رُؤُوسِ الشَّيَاطِينِ كَيْفَ تَكُونُ، فَاللَّهُ أَعْلَمُ.

جزء ٢٣

الجزء الرابع عشر

الشُّوبَ بِفَتْحِ الشَّيْنِ خَلَطَ الشَّيْءُ بِمَا لَيْسَ مِنْهُ مِمَّا هُوَ شَرٌّ مِنْهُ يُقَالُ هَذَا الطَّعَامُ مَشُوبٌ وَقَدْ شَابَهُ شَيْءٌ مِنَ الْفَسَادِ وَالْحَمِيمُ الْمَاءُ الْحَارُّ لِيَكُونَ أَشْنَعُ. قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَ سَقُّوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ<sup>(١)</sup>.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا، إِلَّا حَمِيمًا وَ غَسَاقًا<sup>(٢)</sup>. وَقِيلَ يَمِزُجُ لَهُمُ الرِّقُومَ بِالْحَمِيمِ لِيَجْمَعَ بَيْنَ مَرَارَةِ الرِّقُومِ وَ حَرَارَةِ الْحَمِيمِ تَغْلِيظًا لِعَذَابِهِمْ.

وَقَالَ بَعْضُ الْمَفْسِّرِينَ إِذَا شَابَ وَ خَلَطَ الرِّقُومَ اجْتَمَعَتِ الْمَكَارِهِ فِيهِ مِنَ الْمَرَارَةِ وَ الْخَشُونَةِ وَ نَتْنِ الرَّائِحَةِ وَ الْحَرَارَةِ الْمُحْرِقَةِ نَعُودُ بِاللَّهِ مِنْهَا وَ الْحَمِيمِ الْحَارِّ الَّذِي لَهُ مِنَ الْإِحْرَاقِ الْمَهْلِكِ، وَ الضَّمِيرُ فِي عَلَيْهَا، رَاجِعٌ إِلَى الشَّجَرَةِ.

ثُمَّ إِنَّ مَرْجِعَهُمْ لِأَلَى الْجَحِيمِ  
أَيُّ أَنَّهُمْ يَرُدُّونَ بَعْدَ ذَلِكَ الْعَذَابِ إِلَى النَّارِ الْمَوْقُودَةِ.

إِنَّهُمْ أَلْفَوْا آبَاءَهُمْ ضَالِّينَ

أَيُّ أَنَّهُمْ صَادَفُوا آبَاءَهُمْ ضَالِّينَ عَنْ طَرِيقِ الْحَقِّ فَاقْتَدَوْا بِهِمْ فِي الدُّنْيَا كَمَا حَكَى اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ بِقَوْلِهِ: إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَى آثَارِهِمْ مُهْتَدُونَ<sup>(٣)</sup> وَ إِلَى هَذَا الْمَعْنَى أَشَارَ اللَّهُ تَعَالَى بِقَوْلِهِ:

فَهُمْ عَلَى آثَارِهِمْ يُهْرَعُونَ

أَيُّ يَسْرِعُونَ إِلَى آثَارِهِمْ وَ يَقْتَدُونَ بِهَا.

أَقُولُ يَسْتَفَادُ مِنْ هَذِهِ الْآيَةِ وَ أَمْثَالِهَا أَنَّ التَّقْلِيدَ فِي أَصُولِ الدِّينِ أَعْنَى بِهَا التَّوْحِيدَ وَ النَّبُوَّةَ وَ الْمَعَادَ وَ الْإِمَامَةَ وَ الْعَدْلَ عَلَى مَذْهَبِ الشَّيْعَةِ وَ فِي الثَّلَاثَةِ الْأُولَى أَعْنَى التَّوْحِيدَ وَ النَّبُوَّةَ وَ الْمَعَادَ عَلَى مَذْهَبِ الْعَامَّةِ لَا يَصَحُّ سِوَاءُ كَانَ

التقليد فيها من المقلد الحيّ أم من الميت فالتقليد في التوحيد و النبوة و المعاد حرام بإجماع المسلمين و يؤيده العقل فأنه يحكم بأن معرفة الله و رسوله و الاعتقاد بما جاء به الرسول منوطٌ بالعقل و ليست من الأحكام الشرعية التي لا سبيل للعقل إلى البلوغ إليها لأن كثيراً من الأحكام لولا أكثرها تعبدّي محض و الفروع الفقهيّة تحتاج إلى الاستنباط من الأصول كما قرّر في محله و على هذا فالمكلف لا بدّ له من التقليد أو العمل بالإحتياط لو كان عالماً به أو التقليد من المجتهد الذي يقدر على الاستنباط و أمّا الأصول الإعتقاديّة فيجب على كلّ مكلف العلم بها من طريق العقل بقدر الطّاقة البشريّة، لا يكلف الله نفساً إلّا وسعها إذا عرفت هذا فاعلم.

أنّ الأصول الإعتقاديّة في الشريعة المقدّسة ثلاثة، التوحيد و النبوة و المعاد، هذا بإجماع المسلمين و أمّا عندنا فهي خمسة بزيادة العدل و الإمامة و للبحث فيه مقام آخر و الذي نقول به في المقام هو أنّ التقليد في غير الأحكام الفرعيّة لا معنى له و هذا ممّا يتفق عليه جميع العقلاء من المسلمين و ما أقبح بالرجل العاقل أن يكون مقلداً لغيره في إعتقاده و اذا كان التقليد في الإعتقادات غير معقولٍ في حقّ العاقل فما ظنك بمن يدّعي العلم و الإجتهد و هو مقلد لغيره في دينه و يقول لمّا فعل الأسلاف كذلك و إعتقدوا به فنحن أيضاً نتبّعهم و نفتدي بهم و هل هذا إلّا من قبيل قول المشركين:

إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِم مُّقْتَدُونَ<sup>(١)</sup>.

و نحن نرى أنّ أكثر المسلمين و هم جميع المذاهب غير مذهب الشيعة من مصاديق هذه الآية حتّى في التوحيد و النبوة و المعاد فضلاً عن العدل و الإمامة كما هو ظاهر على من مارس خلال هذه الديار فأنهم أخذوا توحيدهم و نبوتهم و معادهم و إمامتهم من أبي هريرة و أنس بن مالك و عائشة و أمثالهم

ولو كان ما ذكره غير مطابق للعقل ولا نعني بالتقليد في الاعتقاد إلا هذا وإني حين إشتغالي بتأليف مفتاح السعادة في شرح نهج البلاغة رأيت كلاماً من ابن أبي الحديد المعتزلي وهو أحد شراح الكتاب و تعجبت منه.

و محصل كلامه أننا لا نشك في أن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب كان بعد النبي من أفضل المسلمين و أعلمهم و أعدلهم و أزهدهم و أولى و أحق بالخلافة من غيره كائناً من كان إلا لحسن ظننا بأسلافنا من المسلمين في صدر الإسلام تابعتهم و قلنا بصحة خلافة أبي بكر و عمر و ذلك لأن الحاضر يرى ما لا يراه الغائب فلعلهم يروا مصلحة الإسلام في خلافة أبي بكر و لا يصح لنا تخطأهم في ذلك فأنهم كانوا عقلاء موثقين في ديانتهم هذا محصل كلامه و هو من علماء العامة و قد إعترفوا بفضلته و علمه و نحن أيضاً لا ننكر فضلته، أترى أن هذا الكلام لا يدل على أنه من مصاديق الآية.



وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ (٧١) وَلَقَدْ  
 أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُنْذِرِينَ (٧٢) فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ  
 عَاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ (٧٣) إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ  
 (٧٤) وَلَقَدْ نَادَيْنَا نُوْحًا فَلْنِعْمَ الْمُجِيبُونَ (٧٥) وَ  
 نَجَّيْنَاهُ وَ أَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ (٧٦) وَ جَعَلْنَا  
 ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ (٧٧) وَ تَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي  
 الْآخِرِينَ (٧٨) سَلَامٌ عَلَى نُوْحٍ فِي الْعَالَمِينَ  
 (٧٩) إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (٨٠) إِنَّهُ مِنْ  
 عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ (٨١) ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ (٨٢)  
 وَ إِنَّا مِنْ شِيعَتِهِ لَإِبْرَاهِيمَ (٨٣) إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ  
 سَلِيمٍ (٨٤) إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَ قَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ  
 (٨٥) أَتَيْفُكَا إِلَهَةٌ دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ (٨٦) فَمَا  
 ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ (٨٧) فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي  
 النَّجْمِ (٨٨) فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ (٨٩) فَتَوَلَّوْا عَنْهُ  
 مُدْبِرِينَ (٩٠) فَرَاغَ إِلَى إِلَهِهِمْ فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ  
 (٩١) مَا لَكُمْ لَا تَنْطِقُونَ (٩٢) فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا  
 بِالْيَمِينِ (٩٣) فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ يَزْفُونَ (٩٤) قَالَ  
 أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ (٩٥) وَ اللَّهُ خَلَقَكُمْ وَ مَا  
 تَعْمَلُونَ (٩٦) قَالُوا ابْنُوا لَهُ بُنْيَانًا فَأَلْقُوهُ فِي  
 الْغَيِّ (٩٧) فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمْ  
 الْأَسْفَلِينَ (٩٨) وَ قَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي  
 سَيَهْدِينِ (٩٩) رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ (١٠٠)

ضياء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٣

المجلد الرابع عشر

فَبَشِّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ (١٠١) فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ  
 قَالَ يَا بُنَيَّ إِنِّي أَخَذْتُكِ فِي الْمَتَاعِ إِنِّي أَخَذْتُكِ  
 فَاظْطَرُّ مَاذَا تَرَى قَالَ يَا أَبَتِ أَفَعَلُ مَا تُؤْمَرُ  
 سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ (١٠٢) فَلَمَّا  
 أَسْلَمْنَا وَتَلَّهِ لِلْجَبِينِ (١٠٣) وَنَادَيْنَاهُ أَنْ يَا  
 إِبْرَاهِيمُ (١٠٤) قَدْ صَدَّقْتَ الرُّءْيَا إِنَّا كَذَلِكَ  
 نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (١٠٥) إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْبَلَاءُ  
 الْمُبِينُ (١٠٦) وَفَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ (١٠٧) وَ  
 تَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ (١٠٨) سَلَامٌ عَلَى  
 إِبْرَاهِيمَ (١٠٩) كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (١١٠)  
 إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ (١١١) وَبَشِّرْنَاهُ  
 بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ (١١٢) وَبَارَكْنَا عَلَيْهِ  
 وَعَلَى إِسْحَاقَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ وَظَالِمٌ  
 لِنَفْسِهِ مُبِينٌ (١١٣) وَلَقَدْ مَنَّا عَلَى مُوسَى وَ  
 هَارُونَ (١١٤) وَنَجَّيْنَاهُمَا وَقَوْمَهُمَا مِنَ الْكَرْبِ  
 الْعَظِيمِ (١١٥) وَنَصَرْنَاهُمْ فَكَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ  
 (١١٦) وَآتَيْنَاهُمَا الْكِتَابَ الْمُسْتَبِينَ (١١٧) وَ  
 هَدَيْنَاهُمَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ (١١٨) وَتَرَكْنَا  
 عَلَيْهِمَا فِي الْآخِرِينَ (١١٩) سَلَامٌ عَلَى مُوسَى وَ  
 هَارُونَ (١٢٠) إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (١٢١)  
 إِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ (١٢٢) وَإِنَّ إِلْيَاسَ  
 لَمِنْ الْمُرْسَلِينَ (١٢٣) إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَلَا تَتَّقُونَ

(١٢٤) أَتَدْعُونَ بَعْلًا وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ  
 (١٢٥) اللَّهُ رَبَّكُمْ وَرَبَّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ (١٢٦)  
 فَكَذَّبُوهُ فَإِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ (١٢٧) إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ  
 الْمُخْلَصِينَ (١٢٨) وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ  
 (١٢٩) سَلَامٌ عَلَى إِبْرَاهِيمَ (١٣٠) إِنَّا كَذَلِكَ  
 نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (١٣١) إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا  
 الْمُؤْمِنِينَ (١٣٢) وَإِنْ لَوْ طَأَّ لِمِنَ الْمُرْسَلِينَ (١٣٣)  
 إِذْ نَجَّيْنَاهُ وَآهْلَهُ أَجْمَعِينَ (١٣٤) إِلَّا عَجُوزًا فِي  
 الْغَابِرِينَ (١٣٥) ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخِرِينَ (١٣٦) وَإِنَّكُمْ  
 لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ (١٣٧) وَبِاللَّيْلِ أَقْلًا  
 تَعْقِلُونَ (١٣٨) وَإِنْ يُونُسَ لِمِنَ الْمُرْسَلِينَ (١٣٩)  
 إِذْ أَبَقَ إِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ (١٤٠) فَسَاهَمَ فَكَانَ  
 مِنَ الْمُدْحَضِينَ (١٤١) فَالْتَقَمَهُ الْحُوتُ وَهُوَ  
 مُلِيمٌ (١٤٢) فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ (١٤٣)  
 لَلَبِثَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ (١٤٤) فَنَبَذْنَاهُ  
 بِالْعَرَاءِ وَهُوَ سَقِيمٌ (١٤٥) وَانْبَثْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً  
 مِنْ يَقْطِينٍ (١٤٦) وَارْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ  
 يَزِيدُونَ (١٤٧) فَأَمَنُوا فَمَسَّغْنَاهُمْ إِلَى حِينٍ (١٤٨)  
 فَاسْتَفْتَيْهِمْ رَسُولُكَ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبَنُونَ (١٤٩) أَمْ  
 خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنَاثًا وَهُمْ شَاهِدُونَ (١٥٠) أَلَا  
 إِنَّهُمْ مِنْ إِفْكِهِمْ لَيَقُولُونَ (١٥١) وَلَكَ اللَّهُ وَانَّهُمْ  
 لَكَاذِبُونَ (١٥٢) أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ

(١٥٣) مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ (١٥٤) أَقَلَّا  
 تَذَكَّرُونَ (١٥٥) أَمْ لَكُمْ سُلْطَانٌ مُبِينٌ (١٥٦) فَأْتُوا  
 بِكِتَابِكُمْ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ (١٥٧) وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَ  
 بَيْنَ آلِجَنَّةِ نَسْبًا وَ لَقَدْ عَلِمْتَ آلِجَنَّةِ إِنَّهُمْ  
 لَمُحْضَرُونَ (١٥٨) سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ  
 (١٥٩) إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ (١٦٠) فَاتَّكُمُ وَمَا  
 تَعْبُدُونَ (١٦١) مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفَاتِنِينَ (١٦٢) إِلَّا  
 مَنْ هُوَ صَالٍ الْجَحِيمِ (١٦٣) وَمَا مِثْلًا إِلَّا لَهُ مَقَامٌ  
 مَعْلُومٌ (١٦٤) وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّاقُونَ (١٦٥) وَإِنَّا  
 لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ (١٦٦) وَإِنْ كَانُوا لَيَقُولُونَ  
 (١٦٧) لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا مِنَ الْأَوَّلِينَ (١٦٨) لَكُنَّا  
 عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ (١٦٩) فَكَفَرُوا بِهِ فَسَوْفَ  
 يَعْلَمُونَ (١٧٠) وَ لَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا  
 الْمُرْسَلِينَ (١٧١) إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ (١٧٢) وَ  
 إِنَّ جُنْدَنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ (١٧٣) فَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّى  
 حِينٍ (١٧٤) وَ أَبْصَرْهُمْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ (١٧٥)  
 أَفَعِدَّائِنَا يَسْتَعْجِلُونَ (١٧٦) فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ  
 فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ (١٧٧) وَ تَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّى  
 حِينٍ (١٧٨) وَ أَبْصَرَ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ (١٧٩)  
 سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ (١٨٠) وَ  
 سَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ (١٨١) وَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ  
 الْعَالَمِينَ (١٨٢)



## ◀ اللّغة

الْكَرْبُ: الحزن الثَّقِيل على القلب.  
 أَنْفَكَا: الإفك هو أشنع الكذب وأقبحه.  
 فَرَاغٌ: أي قال والزّواغ الحياء.  
 يَزْفُونَ: يقال وزف يزف إذا أسرع.  
 تَلَّهُ لِلْجَبِينِ: أي كبّه وحوّل وجهه إلى القبلة، وقيل معنى، تَلَّهُ، أي صرعه،  
 أضجعه.

## ◀ الإعراب

فَلَنَعْمَ الْمُجِيبُونَ المخصوص بالمدح محذوف أي نحن سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ  
 مبتدأ وخبر في موضع نصب، بتركنا وكذلك نعتٌ لمصدر محذوف أي جزاء  
 كذلك أَنْفَكَا منصوب، بتريدون، وإِلَهَةً بدل منه ضَرْبًا مصدر من فراغ لأن  
 معناه ضرب و يجوز أن يكون في موضع الحال مَا تَعْمَلُونَ مَا مصدرية و قيل  
 موصولة نبيًا حال من إسحاق.

## ◀ التفسير

وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ

واللّام في لقد، لام القسم و هي تدخل على الجواب كقولك واللّه كان كذا،  
 وقد تدخل للتأكيد هكذا قيل والمعنى اقسم أنّه لقد ضلّ قبلهم، أي قبل  
 هؤلاء الكفار الذين كانوا في عصر النّبي، أكثر الأوّلين كقوم نوح وقوم عاد و  
 ثمود وغيرهم ممّن ضلّ عن طريق الحقّ وإتباع الهدى فأضلّال الذّهاب  
 عن الحقّ إلى طريق الباطل.

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُّنْذِرِينَ

ثُمَّ أَقْسَمَ أَنَّهُ أَرْسَلَ إِلَى الْأُمَمِ السَّالِفَةِ مُنْذِرِينَ، مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَالرُّسُلِ إِلَّا أَنْ أَكْثَرَهُمْ كَذَّبُوا الرُّسُلَ وَأَنْكَرُوا رِسَالَتَهُمْ كَمَا كَذَّبَكَ قَوْمُكَ.

### فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ

أي فأنظر يا محمد كيف كان عاقبة المُنْذَرِينَ بفتح الدَّال أي الَّذِينَ أُنْذِرُوا بواسطة الأنبياء. والمعنى فأنظر يا محمد عاقبة تكذيبهم أَنَّهُمْ خَسِرَ الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةَ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ<sup>(١)</sup>.

### إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ

وهم الَّذِينَ كَانُوا مُطِيعِينَ مُتَقَادِينَ لِلْأَنْبِيَاءِ وَقَبِلُوا مِنْهُمْ دَعْوَتَهُمْ وَلَمْ يَنْكُرُوهُمْ وَأَخْلَصُوا عِبَادَتَهُمْ لِلَّهِ تَعَالَى وَلَمْ يَشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً فَأَنَّ اللَّهَ خَلَّصَهُمْ وَ نَجَّاهُمْ مِنَ الْعَذَابِ وَوَعَدَهُمُ الثَّوَابَ عَلَى خُلُوصِهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

### وَلَقَدْ نَادَيْنَا نُوْحًا فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ

أخبر الله تعالى في هذه الآية أَنَّ نُوْحًا نَادَى رَبَّهُ وَاسْتَنْصَرَهُ عَلَى قَوْمِهِ وَاللَّهُ تَعَالَى أَجَابَهُ وَنَصَرَهُ وَهُوَ نِعْمَ الْمُجِيبُ فَالْمَخْصُوصُ بِالْمَدْحِ وَهُوَ، نِعْمَ مُحَذِّفٌ.

### وَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ

الْكَرْبُ بفتح الكاف الحزن الثقيل على القلب وإلى هذا المعنى أشار الشَّاعِرُ بقوله:

عسى الكرب الذي أمسيت فيه يكون ورائه فرج قريب

نوح النَّبِيُّ أَوَّلُ نَبِيٍّ بَعْدَ جَدِّهِ إِدْرِيسَ النَّبِيِّ وَكَانَ إِسْمُهُ عَبْدَ الْغَفَّارِ إِنَّمَا سَمِّيَ نُوْحًا لِكثَرَةِ نَوَاحِهِ وَبِكَائِهِ مَدَّةَ خَمْسِ مِائَةِ سَنَةٍ خَوْفًا مِنَ اللَّهِ تَعَالَى ثُمَّ

تحسّره على ضلال أمته و هو أوّل الأنبياء الخمسة أولي العزم المبعوثين إلى الجنّ و الإنس كافّة و الأربعة بعد نوح، إبراهيم، و موسى و عيسى و محمّد ﷺ سيّدهم و أفضلهم و كان نوح عظيم القدر و المشهور أنّه عاش (٢٥٠٠ سنة) و قيل غير ذلك و قد مرّ الكلام في قصّة نوح و عمره و غير ذلك من أحواله مفصّلاً.

و قوله تعالى: وَ نَجَّيْنَاهُ وَ أَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ، الظاهر أنّ المراد بالكرب العظيم هو الطوفان العظيم الذي غرق فيه خلق كثير بل جميع الخلق إلّا من ركب معه السفينة على ما مرّ بيانه سابقاً.

### وَ جَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمْ الْبَاقِينَ

لما فرغ نوح من عمل السفينة في مدّة ثمانين سنة و ركب فيها من ركب من الحيوانات و الوحوش و الطيور و المؤمنين الذين إستقاموا معه دعا نوح سائر من معه من أهل بيته و أولاده و قومه المؤمنين فأجابوه و دخلوا السفينة بأجمعهم ماعدا إبّنه الكافر و إسمه كنعان و زوجته الخائنة أمّ كنعان و إسمها (واخلة) و كانت خيانتها أنّها لم تؤمن به و كانت تنسبه إلى الجنون.

ثمّ أنّه ركب السفينة بمن معه و كان فيهم بنوه الثلاثة، سام و حام و يافث، و زوجته عمورية أمّ أولاده الصّالحين و هؤلاء من أولاده و أهله نجوا من الغرق و لعلّ المراد بالذريّة في الآية هو هم فأنّهم بقوا بعد الطوفان في الأرض و تناسلوا و بنوا مدائن و بلاداً بمرور الأيام، قيل أنّ الرّوم، و فارس و أصناف العجم ولد سام، و السّندان من الحبش و الزّنج و غيرهم ولد حام، و التّرك و الصّين و الصّقاليّة ولد يافث و لعلّ المراد بالذريّة الباقية في الآية هو ما ذكرناه من أولاده الثلاثة الذين بقوا بعده و يحتمل أن يكون المراد بالباقيين من ذريّته أولادهم إلى يوم القيامة.

فَأَنَّ المشهور أَنَّ البشر الموجود كُلَّهُم من ذرية المؤمنين الَّذِينَ ركبوا السفينة مع نوح واللَّه أعلم بحقيقة الحال.

وَالَّذِي نقطع به هو أَنَّ أولاد نوح الَّذِينَ كانوا معه في السَّفينة كانت لهم ذرية لا محالة والأنبياء والأوصياء والصلحاء بعد نوح كانوا من أولاد سام الَّذي كان وصي أبيه وأمر نوح سائر أولاده وذراريه بإتباعه وبشَرهم بنبي اللَّه هود من بعده وَأَمَّا قلنا ذلك لِأَنَّ أولاد حام، و يافث تجبروا وحسدوا على ولد سام بما أتاهم اللَّه من فضله ومحصل الكلام أَنَّ ذرية نوح كانت باقية إلى يوم القيامة وهذا ممَّا لا خلاف فيه وهو من أعظم بركاته وعناياته في حقِّه.

### وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ

اِخْتَلَفُوا في معنى الآية بعد إيفاقهم على أَنَّ الضَّمير في عليه، يرجع إلى نوح، فقال مجاهد وقناة يعني أبينا عليه ذكراً جميلاً وأثنينا عليه في أمة محمد ومعنى تركنا، أبقينا فيكون قوله: **سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ** على غير جهة الحكاية. وقال القراء معناه، تركنا عليه قولاً هوَّ أن يقال في آخر الأمم سلامٌ على نوح في العالمين، وقيل معناه تركنا عليه ثناءً حسناً في كل أمة فأنه محبَّب إلى الجميع حتَّى في المجوس من يقول أنه، أفريدون. وقال صاحب الكشَّاف وتركنا عليه في الآخرين، من الأمم هذه الكلمة.

### سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ

يعني يَسْلَمُونَ عليه تسليماً ويدعون له، وقال في العالمين، معناه، الدُّعاء بثبوت هذه التَّحية فيهم جميعاً وأن لا يخلوا أحد منهم منها إنتهى موضع الحاجة من كلامه.

أقول الظاهر أَنَّ المفعول به في الكلام محذوف والتقدير وتركنا عليه ثناءً في الآخرين أو مدحاً وهو سلامٌ على نوح في العالمين، فحذف المفعول به في الآية الأولى والمبتدأ في الثانية.

## إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ

كما فعلنا بنوح من الثناء والبقاء في ذريته.

## إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ

هذه الآية بمنزلة التعليل لقوله تعالى: وَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ الى قوله: فِي الْعَالَمِينَ، أي أنما نجَّيْنَاهُ من الكرب وجعلنا البقاء في ذريته والمدح والثناء في الآخرين لأنه كان من عبادنا المؤمنين، كأنه قيل بما إستحقَّ نوح ذلك قال تعالى: إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ ومن كان كذلك فهو يستحقُّ هذه الألفاظ والعنايات والبركات وأنما قال من عبادنا، لأنَّ العبودية من أعلى المقامات ولا مقام فوقها وقيدُها بالإيمان لأنها لا تحصل إلا به.

## ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ

وهم الذين تخلَّفوا عن ركوب السفينة ولم يؤمنوا بنوح فأَنَّ اللَّهَ تعالى أغرقهم جميعاً.

## وَإِنَّ مِنْ شِيعَتِهِ لِإِبْرَاهِيمَ

الشَّيْعَةُ الجماعة التابعة لرئيس لهم هكذا فسرها بعضهم والحقُّ أَنَّ الشَّيْعَةَ الجماعة التابعة لغيره رئيساً كان أو غيره يقال شايعه إذا تبعه، والمعنى أَنَّ من شيعة نوح إبراهيم لأنه أي إبراهيم تابعه في مناجه وسته في التوحيد والعدل وإتباع الحقِّ، وكلمة، من، للتبعيض أي أَنَّ إبراهيم بعض شيعته وذلك لأنَّ جميع الأنبياء بعد نوح كانوا من شيعة نوح في إتباع الحقِّ أي سلكوا في طريق العبودية والصبر على الأذى في طريق الحقِّ مسلك نوح والسرفيه أَنَّ الأنبياء كلهم كانوا يدعون النَّاسَ الى التَّوْحِيدِ وهذا هو الغاية والمقصد الأعلى في النبوة والرَّسالة وبهذا المعنى يصدق أَنَّ النَّبِيَّ المتأخَّرَ زماناً يتبع المتقدم معني بالشَّيْعَةِ إلا هذا.

و أما إختلاف الطُّرُق و المسالك للوصول الى هذا المقصد لا ينافي أصل المدعى فَأَنَّ مقتضيات الزَّمان يوجب إختلاف الطُّرُق قطعاً و النسخ في الأديان لا ينافي المتابعة لِأَنَّ النسخ في الأحكام الفرعية التي تختلف بإختلاف الزَّمان ليس في الأصول الإعتقادية و ثأنما هو في الفروع و هو ظاهرٌ.

إِذْ جَاءَ رَبَّهُ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ

أي جاء إبراهيم الى الموضع الَّذي أمره الله تعالى بالرجوع اليه بقلب سليم عن الشُّرك بريُّ عن المعاصي قاله في التَّبيان.

و قيل القلب السليم النَّاصح لله عزَّ وجلَّ في خلقه، و قيل أن يعلم أنَّ الله حقَّ و أنَّ السَّاعة قائمة و أنَّ الله يبعث من في القبور و غير ذلك من الإحتمالات، و يظهر من كلمات أهل اللغة أنَّ السليم، السَّالم فقوله: بِقَلْبٍ سَلِيمٍ، أي سالم عن حبِّ الدُّنيا و زخارفها.

بعبارة أخرى كان قلبه سالماً عن كلِّ ما سوى الله لم يتعلَّق بشيٍ غيره أو سالماً من كلِّ شكٍّ و ريب في معرفة الله و توحيده و إبراهيم الخليل كان كذلك بل جميع الأنبياء كانوا كذلك فَأَنَّ إثبات الشَّيْ لشيٍ لا ينفي ما عداه إلاَّ أَنَّ القلوب متفاوتة و الإدراكات و الإستعدادات ليست في الإنسان على نمطٍ واحد حتَّى في الأنبياء و الى هذا أشار الله تعالى بقوله: تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ<sup>(١)</sup> و قد ثبت عقلاً و شرعاً أَنَّ مراتب الفضيلة في الإنسان يأتصافه بالكمالات و هي تختلف شدَّةً و ضعفاً و كمالاً و نقصاً و الأصل في جميع الكمالات هو المعرفة بالله تعالى فمن كان أعرف بها فهو أفضل.

إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ

إبراهيم الخليل عليه السَّلام هو جدُّ نبينا مُحَمَّد ﷺ و اذا كان يوم القيامة يَأْتِي النَّدَاءَ مِنْ قِبَلِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ يَا مُحَمَّدُ نِعَمَ الْأَبِ أَبوك إبراهيم

وَنِعَمَ الْأَخَ أَخُوكَ عَلَيَّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَلَا شَكَّ أَنَّ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ أَفْضَلَ مِنْ جَمِيعِ الْأَنْبِيَاءِ بَعْدَ نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ ﷺ وَلَقَدْ اتَّفَقَتْ كُلُّ مِلَّةٍ مِنْ أَهْلِ الْأَدْيَانِ الْمُخْتَلَفَةِ مِنَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَالْمُسْلِمِينَ وَغَيْرِهِمْ عَلَى نُبُوَّتِهِ وَتَعْظِيمِهِ وَجَعَلَ النُّبُوَّةَ فِي صُلْبِهِ وَذُرِّيَّتِهِ وَجَعَلَ نَبِيِّنَا مِنْ وَلَدِهِ وَنَسْلِهِ وَكَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قُدْرَةً وَمُعَلِّمًا لِلْخَيْرِ وَإِمَامًا هَدَى لِلنَّاسِ مِنْ غَيْرِ مُعَلِّمٍ وَلَا مَرْبٍّ سِوَى اللَّهِ تَعَالَى وَانْفَرَدَ فِي عَصْرِهِ بِالتَّوْحِيدِ وَجَمِيعِ أَهْلِ عَصْرِهِ كُفْرَةً، وَكَانَ كَثِيرَ السُّجُودِ عَلَى الْأَرْضِ وَكَثِيرَ الصَّلَاةِ عَلَى نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ ﷺ وَكَثِيرَ الْخُضُوعِ لِرَبِّهِ وَكَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مُضِيًّا بِحَبِّ الضُّيُوفِ وَفَضَائِلِهِ كَثِيرَةً وَالْآيَاتُ تَشْهَدُ بِهَا.

كَانَ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِبْنًا لِتَارِخٍ وَكَانَ أَبُوهُ تَارِخٌ مُؤْمِنًا مُوَحِّدًا لِلَّهِ تَعَالَى لَمْ يَسْجُدْ لِصَنْمٍ قَطٍّ وَهَذَا مَا لَا خِلَافَ فِيهِ عِنْدَ الشَّيْعَةِ تَبَعًا لِأَنَّمَا أَهْلُ الْبَيْتِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ.

أَمَّا الْعَامَّةُ فَقَدْ حَمَلُوا الْآيَةَ وَأَمْثَالَهَا عَلَى مَا يَفْهَمُ مِنْهُ عَرَفَ الْعَوَامُ وَقَالُوا أَنَّ أَبَاهُ كَانَ آذِرًا وَكَانَ كَافِرًا بِاللَّهِ وَاسْتَدَلُّوا بِظَوَاهِرِ الْآيَاتِ وَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ لَفْظَ الْأَبِ قَدْ يَرَادُ بِهِ الْعَمُّ أَيْضًا وَهَذِهِ الْآيَةُ وَأَمْثَالَهَا مِنْ هَذَا الْقَبِيلِ وَالذَّلِيلِ عَلَى مَا ذَكَرْنَاهُ مِنَ الْقُرْآنِ.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهًا وَاحِدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ<sup>(١)</sup>.

عَدَّ فِي الْآيَةِ إِسْمَاعِيلَ مِنْ آبَاءِ يَعْقُوبَ وَمِنَ الْمَعْلُومِ أَنَّ إِسْمَاعِيلَ كَانَ عَمًّا لَهُ وَهَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّ الْأَبَ قَدْ يَرَادُ بِهِ الْعَمُّ وَيُمْكِنُ أَنْ يَسْتَدَلَّ عَلَى الْمَدْعَى.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: الَّذِي يَرِيكَ حِينَ تَقُومُ، وَتَقْلَبُكَ فِي السَّاجِدِينَ<sup>(٢)</sup>. كَيْفِيَّةُ الْإِسْتِدْلَالِ بِهَا أَنَّ قَوْلَهُ: وَتَقْلَبُكَ فِي السَّاجِدِينَ، مَعْنَاهُ تَقْلُبُ النُّطْفَةِ الَّتِي خَلَقْتَ مِنْهَا فِي السَّاجِدِينَ أَيْ كَانَتْ النُّطْفَةُ تَتَنَقَّلُ مِنْ صُلْبِ سَاجِدٍ إِلَى

صلب ساجدٍ حَتَّىٰ إِنْتَهت إِلَىٰ صَلْبِ عَبْدِ اللَّهِ وَ مِنْ الْمَعْلُومِ أَنَّ الْكَافِرَ لَا يَكُونُ سَاجِدًا لِلَّهِ وَ حَيْثُ أَنَّ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ جَدَّ النَّبِيِّ ﷺ فَلَا مَحَالَةَ كَانَتِ النَّطْفَةُ الَّتِي خَلَقَ مِنْهَا النَّبِيُّ فِي صُلْبِهِ وَ قَبْلَهُ فِي صُلْبِ أَبِيهِ فَلَوْ كَانَ أَبُوهُ كَافِرًا حَامِلًا لِلنَّطْفَةِ الَّتِي خَلَقَ مِنْهَا إِبْرَاهِيمَ لَزِمَ مِنْهُ أَنْ يَكُونَ النَّبِيُّ مَخْلُوقًا مِنْ نَظْفَةِ الْكَافِرِ وَ هُوَ خِلَافُ مَا يَسْتَفَادُ مِنَ الْآيَةِ هَذَا كُلُّهُ مِنْ حَيْثُ الْإِسْتِدْلَالُ بِالْقُرْآنِ الَّذِي لَا يُمْكِنُ لِأَحَدٍ إِنْكَارُهُ وَ أَمَّا الْأَخْبَارُ مِنْ طَرَقِ أَهْلِ الْبَيْتِ فَهِيَ أَيْضًا كَثِيرَةٌ مِثْلَ قَوْلِهِمْ: أَشْهَدُ أَنَّكَ كُنْتَ نُورًا فِي الْأَصْلَابِ الشَّامِخَةِ وَالْأَرْحَامِ الْمُطَهَّرَةِ، إِلَىٰ آخِرِ مَا قَالَ ثُمَّ أَنَّ هَذِهِ الْآيَاتِ وَالْأَخْبَارَ مُؤَيَّدَةٌ بِحُكْمِ الْعَقْلِ أَيْضًا إِذَا كَانَ سَالِمًا عَنْ الْأَفَاتِ وَ هَذَا الْقَدَرُ مِمَّا ذَكَرْنَاهُ يَكْفِي فِي إِثْبَاتِ الْمَدْعَى وَ هُوَ أَنَّ الْمُرَادَ بِأَبِيهِ فِي الْآيَةِ عَمَّهُ، وَ كَانَ إِبْرَاهِيمَ فِي كِفَالَتِهِ وَ إِطْلَاقِ الْأَبِ عَلَى الْعَمِّ شَائِعٌ عِنْدَ الْعَرَبِ خَاصَّةً إِذَا كَانَ الْعَمُّ قَائِمًا بِكِفَالَةِ ابْنِ أَخِيهِ وَ لِذَلِكَ كَانُوا يَقُولُونَ لَزِيدِ بْنِ حَارِثَةَ، زَيْدُ بْنُ مُحَمَّدٍ، لِكِفَالَتِهِ ﷺ إِيَّاهُ وَ لَنَرْجِعَ إِلَىٰ تَفْسِيرِ الْآيَةِ وَ نَقُولُ:

قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِعَمِّهِ وَ قَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ، أَيُّ شَيْءٍ تَعْبُدُونَهُ وَ الْمُرَادُ الْأَصْنَامَ وَالْأَوْثَانَ وَ أَمَّا عَبَّرَ عَنِ الْأَصْنَامِ بِالشَّيْءِ الْمُسْتَفَادِ مِنْ مَا الْإِسْتِفْهَامِيَّةُ تَحْقِيرًا لَهَا كَمَا يُقَالُ لِلشَّيْءِ الْحَقِيرِ، مَا هَذَا أَوْ أَيُّ شَيْءٍ فَعَبَّرَ عَنْهُمْ وَ بَخَّهَمَ عَلَىٰ عِبَادَتِهِمْ وَ خُضُوعِهِمْ لِلْأَصْنَامِ الَّتِي لَا تَنْفَعُ عِبَادَتَهَا وَ لَا تَضُرُّ تَرْكَهَا وَ الْمَقْصُودُ أَنَّ الْمَوْجُودَ الْعَاقِلَ لَا يَتَّبِعُ إِلَّا عَقْلَهُ وَ الْعَقْلَ لَا يَحْكُمُ بِمُتَابَعَةِ الْعَاقِلِ لِلْجِمَادِ الَّذِي لَا حَيَاةَ لَهُ فَضْلًا عَنْ الْعَقْلِ فَمَنْ تَبَعَ الْجِمَادَ فَهُوَ أَجْمَدُ وَأَخْسَرُ مِنْ مَعْبُودِهِ.

أَنْفَكَ إِلَهَةً دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ

الْإِفْكَ بِسُكُونِ الْفَاءِ قِيلَ فِي مَعْنَاهُ هُوَ أَسْوَأُ الْكَذْبِ وَ هُوَ الَّذِي لَا يَثْبُتُ وَ يَضْطَرِبُ قَالَهُ الْمُبَرِّدُ.

وَ قَالَ فِي الْمَفْرَدَاتِ الْإِفْكَ كُلُّ مَصْرُوفٍ عَنْ وَجْهِ الَّذِي يَحَقُّ أَنْ يَكُونَ عَلَيْهِ وَ مِنْهُ قِيلَ لِلرِّيَاحِ الْعَادِلَةِ عَنِ الْمَهَابِ مُؤْتَمَكَّةً إِنْتَهَى.



والألوهة جمع إله، وهو الذي يتأله الخلق إليه أي يرجع إليه في المصائب والحوادث ولذلك سمي الإله إلهاً.

قال الله تعالى: **وَلَنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ** <sup>(١)</sup>.

قال الله تعالى: **هُمْ أَلْعَدُوُّ فَأَحْذَرُهُمْ فَاتْلَهُمُ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ** <sup>(٢)</sup>.

أي يصرفون عن الحق في الاعتقاد الى الباطل ومن الصدق في المقال الى الكذب ومن الجميل في الفعل الى القبيح.

ف قوله تعالى: **أَنفِكَ إِلَهَةً دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ** يصح أن يجعل تقديره، أتريدون آلهة من الإفك و يصح أن يجعل، إفكاً، مفعول تريدون و يجعل آلهة بدلاً منه، و يجوز أن يكون، إفكاً، حالاً، و المعنى أتريدون آلهة من دون الله أفكين كاذبين صارفين عن الحق.

### فَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ

أي ما ظنكم به تعالى الى يوم الحساب و قد عبدتم غيره، و يحتمل أن يكون المعنى أي شيء ظنكم به سوء ظنٌ.

### فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ، فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ

قيل معناه أنه استدلل بها على وقت حمى كانت تعتاده فقال إنني سقيم، و من أشرف على شيء جاز أن يقال أنه فيه كما قال الله تعالى: **إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ** <sup>(٣)</sup> و قيل أرسل اليه ملكهم أن غداً عيدنا فأخرج معنا فنظر الى نجم طالع فقال أن هذا يطلع مع سقمي و كان علم النجوم مستعملاً عندهم منظوراً فيه فأوهمهم هو من تلك الجهة و أراهم من معتقدهم عذراً لنفسه و ذلك أنهم كانوا أهل رعاية و فلاحه و هاتان المعيشتان يحتاج فيهما الى نظر في النجوم و الأقوال في المقام كثيرة.

بناء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٣

المجلد الرابع عشر

أَقُولُ أَمَّا قَوْلُهُ: فَتَنْظَرُ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ، فَالنُّجُومُ يَكُونُ جَمْعُ نَجْمٍ كَمَا يَطْلُقُ عَلَى نَجُومِ السَّمَاءِ يَطْلُقُ عَلَى نَجُومِ الْأَرْضِ أَعْنِي بِهَا النَّبَاتُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَ النُّجُومُ وَ الشَّجَرُ يَسْجُدَانِ<sup>(١)</sup> وَ لَا دَلِيلَ عَلَى أَنَّ الْمُرَادَ بِالنُّجُومِ فِي الْآيَةِ نَجُومِ السَّمَاءِ.

وَ أَمَّا قَوْلُهُ: إِنِّي سَقِيمٌ، مَعْنَاهُ إِنِّي سَقِيمُ الْقَلْبِ لِكُفْرِهِمْ وَ عِنَادِهِمْ وَ عِبَادَتِهِمْ الْأَصْنَامِ.

وَ أَمَّا مَا رَوَاهُ الْعَامَّةُ فِي تَفَاسِيرِهِمْ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: أَنَّهُ قَالَ لَمْ يَكْذِبْ إِبْرَاهِيمُ النَّبِيُّ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَّا ثَلَاثَ كَذَبَاتٍ يَحَاجِزُ بِهَا عَنْ رَبِّهِ، قَوْلُهُ: إِنِّي سَقِيمٌ وَ لَمْ يَكُنْ كَذَلِكَ وَ قَوْلُهُ: بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا، وَ قَوْلُهُ: فِي سَارَةٍ، أَنَّهَا أُخْتِي وَ كَانَتْ زَوْجَتَهُ.

فَقَالَ الشَّيْخُ فِي التَّبْيَانِ، أَوَّلُ مَا فِيهِ أَنَّهُ خَبِرَ وَاحِدٌ لَا يَعْوَّلُ عَلَيْهِ وَ النَّبِيُّ أَعْرَفُ بِمَا يَجُوزُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ وَ مَا لَا يَجُوزُ مِنْ كُلِّ أَحَدٍ وَ قَدْ دَلَّتِ الْأَدْلَةُ الْعَقْلِيَّةُ عَلَى أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ لَا يَجُوزُ عَلَيْهِمْ أَنْ يَكْذِبُوا فِي مَا يُؤَدُّونَهُ عَنِ اللَّهِ مِنْ حَيْثُ أَنَّهُ كَانَ يُؤَدِّي إِلَى أَنْ لَا يُوَثَّقَ بِشَيْءٍ مِنْ أَخْبَارِهِمْ وَ إِلَى أَنْ لَا يَنْزَاحَ عَلَيَّهِ الْمَكْلُفِينَ، وَ لَا فِي غَيْرِ مَا يُؤَدُّونَهُ مِنَ اللَّهِ مِنْ حَيْثُ أَنَّ تَجْوِيزَ ذَلِكَ يَنْفِرُ عَنْ قَبُولِ قَوْلِهِمْ فَإِذَا يَجِبُ أَنْ يَقْطَعَ أَنَّ الْخَبَرَ لَا أَصْلَ لَهُ إِنْتَهَى مَا ذَكَرَهُ تَبِيُّهُ وَ هُوَ مَتِينٌ جَدًّا.

إِنْ قُلْتَ فَمَا تَقُولُ فِي صُورَةِ التَّقِيَّةِ عَلَى مَذْهَبِ الشَّيْعَةِ فَإِنَّ الْمَتَّقِيَّ قَدْ يَكْذِبُ وَلَوْ كَانَ مَعْصُومًا.

قُلْتُ نَعَمْ هَذَا ثَابِتٌ فِي غَيْرِ النَّبِيِّ وَ أَمَّا النَّبِيُّ ﷺ فَلَا تَقِيَّةَ لَهُ وَ أَمَّا التَّقِيَّةُ ثَابِتَةٌ فِي حَقِّ الْوَصِيِّ وَ غَيْرِهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَ لَيْسَ كَلَامُنَا فِيهِ فَعْلًا وَ مِنْ الْمَعْلُومِ أَنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ نَبِيًّا.

فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ

في القرآن في تفسير القرآن

المجلد الرابع عشر

جزء ٢٣

أَيَّ أَعْرَضُوا عَنْ إِبْرَاهِيمَ لَمَّا قَالَ لَهُمْ إِنِّي سَقِيمٌ وَخَرَجُوا إِلَى عِيدِهِمْ.

**فَرَاغَ إِلَيَّ آلِهَتُهُمْ فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ، مَا لَكُمْ لَا تَنْطِقُونَ**

قال السُّدِّي ذهب إليهم، و قيل جاء إليهم، و قيل مال إليهم، و قيل أقبل إليهم و قيل عدل و المعنى متقارب يقال راغ يروغ و روغاناً إذ مال و طريق رائغ أي مائل فالمعنى مال إبراهيم إلى آلهتهم.  
قال الشاعر:

و يريك من طرف اللسان حلاوةً و يروغ عنك كما يروغ الثعلب  
فلما مال إبراهيم إلى آلهتهم قال (ألا تأكلون) خاطبها بخطاب من يعقل  
لأنهم أي الكفار أنزلوها بتلك المنزلة و كذا قوله (مالكم لا تنطقون) و أنما  
خاطبهم بذلك مع أنه كان عالماً بأن الجماد لا يأكل، لأن الكفار جعلوا بين يدي  
الأصنام طعاماً ليأكلوه إذا رجعوا من العيد و أنما تركوه لتصيبه بركة أصنامهم  
بزعمهم و قيل تركوه للسدنة.

و قيل قرَّب إبراهيم إليها طعاماً على جهة الإستهزاء، فقال: **أَلَا تَأْكُلُونَ، مَا لَكُمْ لَا تَنْطِقُونَ.**

**فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ**

خَصَّ الضَّرْبَ بِالْيَمِينِ لِأَنَّهَا أَقْوَى وَ الضَّرْبُ بِهَا أَشَدُّ.

و قيل المراد باليمين القوَّة و قيل العدل، و اليمين ها هنا العدل كما أن  
الجور الشَّمَال، و لا يبعد أن يكون المراد باليمين التي حلفها حين قال: **وَ تَاللَّهِ**  
**لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ<sup>(١)</sup>.**

**فَأَقْبِلُوا إِلَيْهِ يَزِفُونَ**

في تفسير القرآن

جزء ٢٣

المجلد الرابع عشر

يَزِفُونَ بِتَشْدِيدِ الْفَاءِ وَتَخْفِيفِهَا فَعَلَى الْأَوَّلِ هُوَ مِنْ زَفٍّ يَزَفُّ زَفًّا، وَأَصْلُ الزَّفِيفِ فِي هُبُوبِ الرِّيحِ وَسُرْعَةِ النَّعَامِ، يُقَالُ زَفَزَفَ النَّعَامُ إِذَا أَسْرَعَ وَ مِنْهُ إِسْتَعِيرَ زَفُّ الْعُرُوسِ وَإِسْتَعَارَةٌ مَا يَقْتَضِي السُّرْعَةَ، وَ عَلَى التَّخْفِيفِ، فَهُوَ مِنْ وَزَفٍ يَزِفُ مِثْلَ وَزَنِ يَزِنُ، إِذَا أَسْرَعَ قَالَ أَبُو إِسْحَاقَ.

وَقَالَ الْكِسَائِيُّ وَالْفَرَّاءُ لَا نَعْرِفُ التَّخْفِيفَ فِي الْقِرَاءَةِ وَبِهِ قَالَ النَّحَّاسُ.  
أَقُولُ الْأَقْوَى قِرَاءَةُ التَّشْدِيدِ وَعَلَيْهَا الْمَصَاحِفُ وَمَعْنَاهُ السُّرْعَةُ وَعَلَى هَذَا فَمَعْنَى الْآيَةِ فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ أَيَّ إِلَى إِبْرَاهِيمَ مُسْرِعِينَ فَلَمَّا أَقْبَلُوا إِلَيْهِ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لَهُمْ عَلَى وَجْهِ الْإِنْكَارِ.

### قَالَ أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ

الِإِسْتِفْهَامُ لِلْإِنْكَارِ عَلَى وَجْهِ التَّوْبِيخِ أَيَّ كَيْفَ يَصَحُّ أَنْ يَعْبُدَ الْإِنْسَانُ الْعَاقِلُ مَا يَعْمَلُهُ بِيَدِهِ وَأَمَّا قَالَ ذَلِكَ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَنْحِتُونَ الْأَصْنَامَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ نَبَّهَهُمْ وَقَالَ: **وَ اللَّهُ خَلَقَكُمْ وَ مَا تَعْمَلُونَ** الْوَائِلُ لِلْحَالِ أَيَّ كَيْفَ تَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ بِأَيْدِيكُمْ وَ الْحَالُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَكُمْ وَ خَلَقَ الَّذِي تَعْمَلُونَ بِأَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَصْنَامِ، وَ هَا هُنَا إِشْكَالٌ لَا يَدُّ لَنَا مِنَ التَّنْبِيهِ عَلَيْهِ وَ هُوَ أَنَّ قَوْلَهُ: **أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ** يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الْأَصْنَامَ الْمَنْحُوتَةَ مِنْ أَعْمَالِ الْعِبَادِ كَغَيْرِهِ مِنَ الْأَعْمَالِ، وَ أَمَّا قَوْلُهُ:

### وَ اللَّهُ خَلَقَكُمْ وَ مَا تَعْمَلُونَ

صَرِيحٌ فِي أَنَّ أَعْمَالَ الْعِبَادِ مَخْلُوقَةٌ لِلَّهِ تَعَالَى وَ إِذَا كَانَ عَمَلُ الْعَبْدِ مَخْلُوقًا لَهُ تَعَالَى فَمَا ذَنْبُ الْعَبْدِ فِي عَمَلِهِ فَقَالَ الشَّيْخُ فِي التَّبْيَانِ لِأَنَّهَا أَيَّ الْأَصْنَامِ الْمَنْحُوتَةِ أَجْسَامُ وَ اللَّهُ تَعَالَى هُوَ الْمُحَدِّثُ لَهَا وَ لَيْسَ لِلْمُجْبَرَةِ أَنْ تَتَعَلَّقَ بِقَوْلِهِ: **وَ اللَّهُ خَلَقَكُمْ وَ مَا تَعْمَلُونَ** فَتَقُولُ الْمُجْبَرَةُ ذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ اللَّهَ خَالِقُ الْأَفْعَالِ لَأُمُورٍ:

أحدها: أَنَّ موضوع كلام إبراهيم لهم بني على التّقرّيع لهم لعبادتهم الأصنام و لو كان ذلك من فعله تعالى لما توجّه اليهم العيب بل كان لهم أن يقولوا لم توبّخنا على عبادتنا للأصنام واللّه هو الفاعل لذلك فكانت تكون الحجّة لهم لا عليهم.

الثاني: أَنَّ قال لهم أَتَعْبُدُونَ مَا تَحْتُونَ و نحن نعلم أنّهم لم يكونوا يعبدون نحتهم الذي هو فعلهم و أنّما يعبدون الأصنام التي هي أجسام فعل اللّه بلا شكّ فقال لهم، و اللّه خلقكم، و خلق هذه الأجسام و ساق الكلام الى آخر ما قال أن أردت الوقوف على ما ذكره على تفصيله فعليك بالتّبيان.

و نحن نقول ما ذكره ﷻ في الجواب عن الإشكال لا يخلوا من الضّعف تحسم به مادّة الإشكال، و ذلك لأنّ جوابه الأوّل في الحقيقة من قبيل المصادرة بالمطلوب إذ للقائل بالجبر أن يقول نحن نلتزم بكون الحجّة لهم لا عليهم و هذا أصل الإشكال.

و أمّا الوجه الثاني ممّا ذكره في الجواب فهو أيضاً لا يرجع الى محصل، قوله أنّهم لم يكونوا يعبدون نحتهم الذي هو فعلهم و أنّما كانوا يعبدون الأصنام التي هي أجسام و هي فعل اللّه بلا شكّ، فللجبري أن يقول نحن لم نقل أنّهم كانوا يعبدون نحتهم بل قلنا أنّهم كانوا يعبدون الأجسام المنحوتة لا الأجسام بما هي أجسام أعني بها الخشب و الحديد، قولكم هي فعل اللّه بلا شكّ لا يضرّنا و ذلك لأنّ الأجسام بما هي أجسام قبل النّحت فعل اللّه و أمّا بعد النّحت فهي فعل العبد.

بعبارة أخرى الأجسام المطلقة فعل اللّه دون المقيّدة و كلامنا في الثاني دون الأوّل فإنّ عابد الصّنم لا يعبد الخشب بما هو هو بل يعبد الخشب بعد نحته فهو يعبد الخشب المقيّد بالنّحت و هذا فعل العبد قطعاً و لا يلزم من كون المطلق فعل اللّه أن يكون المقيّد أيضاً كذلك فالإشكال باقٍ بحاله و هو أنّ

الآية تدلّ على أنّ فعل العبد فعل الله فالتحت فعل الله كما أنّ الخشب فعله و إذا كان العمل فعل الله فما ذنب العبد و المفروض أنّه عبد شيئاً خلقه الله و إنّما الذمّ يثبت له فيما إذا عمل شيئاً بإختياره ثمّ عبده.

و حاصل الكلام أنّ الصنم الذي يعبده العبد إمّا فعل الله أو فعل العبد، فإن كان فعل الله فلا ذنب عليه لأنّه عبد ما خلقه الله لعبادته و أن كان العمل فعل العبد فما معنى قوله: **وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَ مَا تَعْمَلُونَ**، أليس معناه والله خلقكم و أعمالكم، و أن شئت قلت بناءً على ظاهر الآية أنّ الله تعالى جعل الخشب صنماً ليعبد لا العبد.

و قال القرطبي في تفسيره لهذه الآية تبعاً لصاحب الكشف ما هذا لفظه **وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَ مَا تَعْمَلُونَ** أي خلقكم و خلق ما تعملونه من الأصنام قال في الكشف فإن قلت كيف يكون الشئ الواحد مخلوقاً لله معمولاً لهم حيث أوقع خلقه و عملهم عليها جميعاً.

قلت هذا كما يقال عمل النجار الباب و الكرسي و عمل الصانع السوار و الخللخال و المراد عمل إشكال هذه الأشياء و صورها دون جواهرها و الأصنام جواهر و إشكال فخالق جواهرها الله و عاملوا إشكالها الذين يشكّلونها بنحتهم و حذفهم بعض أجزاءها حتّى يستوي التشكيل الذي يريدونه و ساق الكلام إلى أن قال أنّ الله تعالى قد احتجّ عليهم بأنّ العابد و المعبود جميعاً خلق الله و كيف يعبد المخلوق المخلوق على أنّ العابد منهما هو الذي عمل صورة المعبود و شكله و لولاه لما قدر أن يصوّر نفسه و يشكّلها إلى آخر ما حال بتفصيله إنتهى.

أقول إنّما نقلنا أقوالهم في المقام بألفاظها و عباراتها حفظاً للأمانة و أن تعلم أنّ الإشكال قويّ لا يمكن التخلص عنه بسهولة و الذي نقول في الباب بعون الملك الوهاب هو أنّ الفعل الصادر من العبد له وجهان:

وجهٌ إلى الرَّبِّ ووجهٌ إلى العبد.

فمن جهة أنَّ العبد سبَّب لإيجاده في الخارج فهو ينسب إليه و من جهة أنَّ الله تعالى علَّة الإيجاد فهو ينسب إليه تعالى و الفرق بين السَّبب و العلَّة أنَّ السَّبب واسطة في الفعل و العلَّة موجدة إيَّاه و السَّر في ذلك أنَّ العالم و ما فيه عالم الأسباب و المسببات، أبى الله أن يجري الأمور إلاَّ بأسبابها لا أنَّه تعالى لا يقدر على الإيجاد بغير الأسباب فأَنَّه على كلِّ شيءٍ قدير بل لأجل أنَّه جعل عالم المادَّة كذلك بمشيئته وإرادته لمصلحة لا علم لنا بها و هو تعالى أعلم بها و على هذا فمن حيث أنَّ السَّبب مباشر للفعل يقال هذا فعل العبد و من حيث أنَّ الله علَّة الإيجاد يقال هذا فعل الله فالنسبة إليهما بإعتبارين فقوله تعالى: **وَ اللَّهُ خَلَقَكُمْ وَ مَا تَعْمَلُونَ** أي ما تعملون بعنوان السببية لا بعنوان الخالقية و حيث أنَّ السَّبب مباشر للفعل فضره و نفعه راجع إليه و لذلك يقتل مباشر القتل في القصاص لا من أمره به و لا من قبض روح المقتول فأَنَّ الجرم ثابت للمباشر في الدُّنيا و الآخرة فتحصل ممَّا ذكرناه أنَّ نسبة الفعل الى الخالق لا إشكال فيه.

فقول الجبري إذا كان الفعل مخلوقاً له فما ذنب العبد لا معنى له و ذلك لأنَّ الفعل مخلوق له تعالى من جهة العلَّة و الإيجاد لا من جهة المباشرة و السببية فأَنَّه من هذه الجهة منسوبٌ إلى العبد و لذلك تكون تبعات الفعل من الضَّر و النَّفع في الدُّنيا و الآخرة راجعة إلى العبد أن خيراً فخيئاً و أن شراً ففسراً، هذا أوَّلاً.

ثانياً: لاشكَّ أنَّ الصَّنم فعل العبد ظاهراً و لا شكَّ أنَّ العبد فعل الله و فعل الفعل فعله و هذا يرجع إلى أنَّ السَّبب فعل الله لأنَّ الله جعله سبباً ففعله فعله حقيقتاً و أن لم يكن فعله ظاهراً و هذا كما يقال ابن الإبن إبن، فزيد مثلاً إبن لعمرو ظاهراً لأنَّه أولده من جهة السببية و الموافقة و هو أي زيد إبن لخالد

واقِعاً إِذْ لَوْ لَمْ يَكُنْ خَالِدٌ لَمْ يَكُنْ عَمْرُو وَ إِذَا لَمْ يَكُنْ عَمْرُو لَمْ يَكُنْ زَيْدٌ ثَبَتَتْ  
الْوَلَايَةُ لِلْجَدِّ.

ثَالِثاً: لَاشَكَّ أَنَّ الْفِعْلَ مَخْلُوقٌ حَادِثٌ سِوَاءَ كَانَ مَخْلُوقاً لِلَّهِ أَمْ كَانَ مَخْلُوقاً  
لِلْعَبْدِ، وَ الْمَخْلُوقُ لَا يَكُونُ مَعْبُوداً كَانَتْ مَا كَانَ لِأَنَّهُ مِنَ التَّرْجِيحِ بَلَا مَرَجَحٍ فَأَنَّ  
حُكْمَ الْأَمْثَالِ وَاحِدٌ وَ الْعَقْلُ يَحْكُمُ بِبَطْلَانِهِ هَذَا مَا فَهَمْنَاهُ مِنَ الْآيَةِ وَ اللَّهُ أَعْلَمُ.

### قَالُوا ابْنُوا لَهُ بُنْيَانًا فَأَلْقُوهُ فِي الْجَحِيمِ

حَكَى اللَّهُ تَعَالَى فِي هَذِهِ الْآيَةِ أَنَّ قَوْمَ إِبْرَاهِيمَ قَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ، ابْنُوا لَهُ  
بُنْيَانًا قِيلَ أَنَّهُمْ بَنَوْا لَهُ شِبْهَ الْحُظِيرَةِ وَ قِيلَ مِثْلُ التَّنُورِ ثُمَّ أَحْجَمُوا فِيهِ نَاراً لِيَلْقُوهُ  
فِيهَا وَ الْبِنَاءُ وَضَعُ الشَّيْءِ عَلَى غَيْرِهِ عَلَى وَجْهِ مَخْصُوصٍ فَأَلْقُوهُ فِي الْجَحِيمِ  
يَعْنِي اطْرَحُوهُ فِي النَّارِ وَ الْجَحِيمُ عِنْدَ الْعَرَبِ النَّارُ الَّتِي تَجْتَمِعُ بِعَظْمِهَا عَلَى  
بَعْضٍ.

وَ قَالَ إِبْنُ عَبَّاسٍ بَنَوْا حَائِطاً مِنْ حِجَارَةٍ طَوْلُهُ فِي السَّمَاءِ ثَلَاثُونَ ذِرَاعاً وَ  
مِثْلُهُ نَاراً وَ اطْرَحُوهُ فِيهَا وَ اللَّامُ فِي الْجَحِيمِ تَدَلُّ عَلَى الْكِنَايَةِ أَيِ أَلْقُوهُ فِي  
جَحِيمِهِ أَيِ جَحِيمِ ذَلِكَ الْبِنْيَانِ.

### فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ

الْكَيْدُ يَفْتَحُ الْكَافَ الْحِيلَةَ وَ الْمَكْرَ وَ الْخَدْعَةَ وَ الْمَعْنَى أَنَّ الْقَوْمَ وَ هُمُ الْكَفَّارُ  
أَرَادُوا بِهِ أَيِ إِبْرَاهِيمَ كَيْدًا وَ مَكْراً فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ، أَيِ أَهْلَكَهُمُ اللَّهُ، وَ قِيلَ  
مَعْنَاهُ جَعَلْنَاهُمُ الْمَقْهُورِينَ الْمَغْلُوبِينَ فَلَمْ يَنْفِذْ فِيهِ مَكْرَهُمْ وَ لَا كَيْدَهُمْ وَ قَدْ مَرَّ  
الْكَلَامُ فِيهِ سَابِقاً فَلَا نَعِيدُهُ ثَانِياً.

### وَ قَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَيَّهْدِينِ

قِيلَ هَذِهِ الْآيَةُ أَوَّلُ فِي الْهَجْرَةِ وَ الْعِزَّةِ وَ أَوَّلُ مِنْ فِعْلِ ذَلِكَ إِبْرَاهِيمَ وَ ذَلِكَ  
حِينَ خَلَّصَهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ قَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي، أَيِ مُهَاجِرٌ مِنْ بِلَدِ قَوْمِي وَ



مولدي إلى مكانٍ أتمكّن من عبادة ربّي فأنته سيهديني إلى الطريق المستقيم  
فأنته بعباده رؤوفٌ رحيمٌ.

فمن مقاتل هو أول من هاجر من الخلق مع لوط و سارة إلى الأرض  
المقدّسة وهي الشّام، و قيل معناه ذاهبٌ بعملٍ و عبادتي و قلبي و نيّتي  
فعلى هذا ذهابه بالعمل لا بالبدن.

أقول ما ذكره في معنى الآية لا بأس به و الأحسن أن يقال مراده عليه  
السّلام بالذهاب إلى ربّه الذّهاب إلى مكانٍ يقدر فيه لعبادة ربّه و هو الأرض  
المقدّسة و فيه إشارة إلى أنّ المؤمن موظّف بحفظ دينه فإذا كان في مكانٍ لا  
يقدر على حفظه يجب عليه الانتقال منه إلى مكانٍ يقدر على حفظه و عبادة  
ربّه فإنّ أرض الله واسعة و الرّزق بيده و التّوفيق منه.

### رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصّٰلِحِيْنَ، فَبَشِّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيْمٍ

لَمَّا خَلَّصَهُ اللهُ مِنَ النَّارِ وَ حَفَظَهُ مِنْ كَيْدِ الْفَجَّارِ وَ شَرِّ الْأَشْرَارِ وَ أَرَادَ الذَّهَابَ  
إِلَى رَبِّهِ لِيَتَخَلَّى لِلْعِبَادَةِ دَعَا رَبَّهُ وَ طَلَبَ مِنْهُ وَلَدًا صَالِحًا يَأْنَسُ بِهِ فِي غُرْبَتِهِ وَ  
يَكُونُ لَهُ مِنَ الْبَاقِيَاتِ الصَّالِحَاتِ وَ لِذَلِكَ لَمْ يَقُلْ رَبِّ هَبْ لِي وَلَدًا قَالَ مِنَ  
الصّٰلِحِيْنَ فَأَنَّ الْوَلَدَ إِذَا لَمْ يَكُنْ صَالِحًا فَلَا خَيْرَ فِيهِ بَلْ عَدَمُهُ أَوْلَى مِنْ وَجُودِهِ،  
فَأَجَابَهُ اللهُ تَعَالَى إِلَى ذَلِكَ فَبَشَّرُوهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ، قِيلَ الْحَلِيمُ هُوَ الَّذِي لَا يَعْمَلُ  
فِي الْأُمُورِ قَبْلَ وَقْتِهَا فَفِي ذَلِكَ بَشَارَةٌ لَهُ عَلَى بَقَاءِ الْغُلَامِ حَتَّى يَصِيرَ حَلِيمًا  
هَكَذَا قِيلَ وَ الْأَمْرُ سَهْلٌ.

في تفسير القرآن

جزء ٢٣

المجلد الرابع عشر

فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يَا بُنَيَّ إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ  
فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى قَالَ يَا أَبَتِ أَفْعَلْ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنْ  
الصّٰبِرِيْنَ

لَمَّا أَجَابَ اللهُ دَعْوَةَ إِبْرَاهِيمَ وَ أَعْطَاهُ وَلَدًا ذَكَرًا سَوِيًّا اخْتَبَرَ عَبْدَهُ إِبْرَاهِيمَ وَ  
ابْتَلَاهُ بِقَصَّةِ الذَّبْحِ أَيِ ذَبْحِ وَلَدِهِ الَّذِي بَشَّرَهُ اللهُ بِهِ وَ أَعْطَاهُ بِيَدِهِ مُشْكَلًا جَدًّا لَا

يقدر على إجراؤه إلا من أتى الله بقلب سليم فأخبر الله في هذه الآية أنه لما بلغ الغلام معه أي مع أبيه السَّعي في طاعة الله أو للعمل الذي تقوم به الحجة، أو الإحتلام على قول ابن عباس وغير ذلك من الأقوال.

قال، أي قال أبوه، يا بني إني أرى في المنام إني أذبحك فأنظر ماذا ترى، قال في التبيان وكان الله تعالى أوحى إلى إبراهيم في حال اليقظة وتعبده أي يمضي ما يأمر به في حال نومه من حيث أن منامات الأنبياء لا تكون إلا صحيحة ولو لم يأمر به في اليقظة لما جاز أن يعمل على المنامات إنتهى ما ذكره.

وقال مقاتل رأى ذلك إبراهيم ثلاث ليال متتاليات (متتابعات) وقال محمد بن كعب كانت الرُّسل يأتيهم الوحي من الله أيقاظاً و رقوداً فَأَنَّ الأنبياء لاتنام قلوبهم وهذا ثابت في الخبر المرفوع.

قال رسول الله ﷺ إِنَّا معاشر الأنبياء تنام أعيننا ولا تنام

قلوبنا إنتهى.

وقال ابن عباس رؤيا الأنبياء وحي، وإستدل بهذه الآية.

وقال السدي لما بشر إبراهيم به قبل أن يولد قال هو إذاً لله ذبيح فقيل له في منامه قد نذرت نذراً فف بنذكرك.

أقول أما مسألة المنام فهو كما ذكره الشيخ في التبيان وعليه إتفاق الشيعة فيما نعلم وللبحث فيه مقام آخر وأما قول القائل أنه نذر قبل أن يولد الولد أنه ذبيح فهو ممّا لا دليل عليه وكيف كان لا شك أن إبراهيم عزم على ذبح ولده وكان عمره ثلاث عشرة سنة فلما قال له أبوه يا بني أتني أرى في المنام أتني أذبحك فأنظر ماذا ترى، أحب أن يعلم حال ابنه في صبره على أمر الله وعزمته على طاعته.

قَالَ يَا أَبَتِ أَفْعَلْ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ أي قال الولد في جواب أبيه، يا أبت إفعل ما تؤمر من جانب الله ستجدني إن شاء الله من الصّابرين، على ذلك البلاء فَأَنَّ العبد وما في يده كان لمولاه.

فَلَمَّا أَسْلَمْنَا وَتَلَّهِ لِلْجَبِينِ، وَنَادَيْنَاهُ أَنْ يَا إِبْرَاهِيمُ، قَدْ صَدَّقْتَ الرُّءْيَا إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ

أي فلما إستلما و رضيا بالحكم أخذ إبراهيم ابنه و تله للجبين، معنى تله، أي صرعه و الجبين عبارة عن يمين الجبهة أو شمالها، و قيل معناه كبه و حوّل وجهه إلى القبلة و أضجعه على الأرض.

روي أن الذبيح قال لإبراهيم لما أراد ذبحه ياأبت أشدد رباطي حتى لا أضطرب، و أكفف ثيابك لئلا يتضح عليها شيء من دمي فتراه أمي فتحزن و أسرع مرّ السكّين على حلقي ليكون الموت أهون عليّ، و أقذفني للوجه لئلا تنظر إلى وجهي فترحمني و لئلا أنظر إلى الشفرة فأجزع و اذا أتيت إلى أمي فأقرأها مني السلام، فلما جرّ إبراهيم السكّين على حلقة لم تعمل السكّين شيئاً ثم ضرب به على جبينه و حزّ في قفاه فلم تعمل السكّين شيئاً.

وَ نَادَيْنَاهُ أَنْ يَا إِبْرَاهِيمُ

هو جواب، لمّا، قال الفراء العرب تدخل الواو في جواب فلماً، و حتّى، و إذا، و لذلك قال: وَ نَادَيْنَاهُ أَنْ صَدَّقْتَ الرُّءْيَا (ياإبراهيم) إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ، و معنى صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا، فعلت ما أمرت به في المنام.

إِنَّ هَذَا لَهُوَ أَلْبَلَأُ الْمُبِينُ

أي الاختيار الظاهر و قيل هو النعمة البيّنة الظاهرة و سمّي النعمة بلاءً كما سمّي النّعمة بلاءً.

وَ قَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ

يعني فدينا الولد بذبح عظيم و الفداء جعل الشيء مكان غيره لدفع الضرر عنه و العظيم هو الكبير إتفقوا على أن الفداء كان كبشاً أتاه جبرئيل من الجنة و هو قول أكثر المفسرين.

وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ، سَلَامٌ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ، كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ

يعني أثبتنا أو أبقينا عليه أي على إبراهيم في الآخرين الثناء الجميل و هو قولهم سلامٌ على إبراهيم، و قد مرَّ الكلام في مثله في قصّة نوح ثم قال تعالى هكذا نجزي كلَّ محسن.

إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ

أي أنَّ إبراهيم كان كذلك كما كان نوح أيضاً كذلك و قد مضى شرحه هذا تفسير ألفاظ الآيات في قصّة إبراهيم و أنّه صار مأموراً بذبح ولده إلى قوله تعالى: وَ قَدْ يَنَازَعُ فِي ذَبْحِ عَظِيمٍ و هذا ممّا لا خلاف فيه و أنّما الخلاف في الولد الذي أمر بذبحه في المنام هل هو إسماعيل أو إسحاق و لابدّ لنا من تعيين الذبيح على ما يظهر في الأخبار و الآثار في الباب فنقول:

أكثر العامة و قاطبتهم على أنَّ الذبيح كان إسحاق، و أمّا الشيعة قد ائْتَفَقَتْ على أنَّ الذبيح كان إسماعيل و لم يختلف فيه أحد تبعاً لأهل البيت الذين هم أدرى بما في البيت و نحن نذكر ما قالته العامة أولاً ثمّ نتبعه بما قالته الشيعة ثانياً فنقول:

قال القرطبي و هو من أعيان العامة في تفسيره ما هذا لفظه، و اختلف العلماء في المأمور بذبحه فقال الأكثر الذبيح إسحاق و ممّن قال بذلك العباس بن عبد المطلب و ابنه عبد الله و هو الصحيح عنه.

روى الثوري وابن جريح يرفعانه إلى ابن عباس أنّه قال الذبيح إسحاق الصحيح عن عبد الله بن مسعود أنَّ رجلاً قاله له يابن الأشياخ الكرام فقال عبد الله ذلك يوسف بن يعقوب بن إسحاق ذبيح الله بن إبراهيم خليل الله.

و قد روى حماد بن زيد يرفعه إلى رسول الله ﷺ أنَّ الكريم بن الكريم بن الكريم بن يوسف بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم.

و روى أبو الزبير عن جابر قال الذبيح إسحاق و ذلك مروى عن علي بن أبي طالب و عن عبد الله بن عمر أن الذبيح إسحاق و هو قول عمر، فهؤلاء سبعة من الصحابة و قال به من التابعين و غيرهم علقمة و الشعبي و مجاهد و سعيد بن جبير و كعب الأحبار و قتادة و مسروق و عكرمة و القاسم بن أبي بزة و عطاء و مقاتل و الزهري و السدي و مالك ابن أنس كلهم قالوا الذبيح إسحاق و عليه أهل الكتابين اليهود و النصارى و إختاره غير واحد منهم النحاس و الطبري و غيرهما إنتهى ما ذكره في المقام.

و قال في موضع آخر ما هذا لفظه، و إحتجوا بأن الله عزّ وجلّ قد أخبر عن إبراهيم حين فارق قومه فهاجر إلى الشام مع امرأته سارة و ابن أخيه لوط فقال: **إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَيَهْدِينِ** أنّه دعا فقال: **رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ** فقال تعالى: **فَلَمَّا أَعْتَزَلْتَهُمْ وَ مَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَ هَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَ يَعْقُوبَ<sup>(١)</sup>**، و لأنّ الله قال: **وَ قَدَيْنَاهُ بِذَبْحٍ عَظِيمٍ** فذكر أنّ الفداء فى الغلام الحليم الذي بشر به إبراهيم و أنّما بشر بإسحاق لأنّه قال: **وَ بَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ** و قال هنا بعلام حليم و ذلك قبل أن يتزوَّج هاجر و قبل أن يولد له إسماعيل و ليس في القرآن أنّه بشر بولدٍ إلّا إسحاق إنتهى كلامه.

أقول أمّا ما نقله عن العبّاس و ابنه عبد الله و الثوري إلى آخرهم فهو على فرض صحّة النّقل لا يعتمد عليه لأنّ قصّة إبراهيم و قصّة الذّبح و بالجملة جميع ما ذكره الله تعالى في كتابه من أحوال الأنبياء و غير الأنبياء ليس ممّا يعلم إلّا من طريق أهل البيت فإنّهم أدرى بما في البيت و أنّما قلنا ذلك لأنّ الثوري و ابن جريح و مقاتل و أمثالهم من أين علموا أنّ الذبيح كان إسحاق و أنّما قالوا ذلك من عند أنفسهم، و أمّا ما ذكره من الإحتجاج على إثبات المدعى فهو كما ترى أو هن من بيوت العنكبوت و ذلك لأنّه لم يستدلّ في إثبات مدّعه بشيءٍ يعتنى به و أنّما لفق ملفّقات لا أصل لها ألا ترى أنّه يقول أنّ

جاء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٣

المجلد الرابع عشر

إبراهيم هاجر إلى الشام مع إمرأته سارة وابن أخيه لوط ولم يعلم أن لوطاً كان ابن خالته لا ابن أخيه كما أن سارة أيضاً كانت ابنة خالته وهي أخت لوط وهما ابنا هاران، وإستدلالة بأن الله قال وهبنا له إسحاق ويعقوب، لا يدل على أنه هو الذبيح بل يدل على أن الله وهب إسحاق ويعقوب له في زمانه.

وقوله: **وَقَدْ يَنْبَأُ يَذْهَبَ عَظِيمٌ**، وأن الفداء في الغلام الحليم الذي بشر به إبراهيم، فهو مما لا خلاف فيه فإن البشارة كانت في الغلام الحليم بصريح الآية وأما أن الغلام الحليم هو إسحاق فلا تدل الآية عليه وقول المستدل أنه بشر بإسحاق نقول بشر به بعد ما بشر بالغلام الحليم ألا ترى أنه تعالى بعد قوله: **فَبَشِّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ** ذكر أوصاف الغلام وأنه صبر على المحنة والأذى في قصة الذبيح وبذلك سمى حليماً وبعد ذكر القصة ونزول الفداء له، قال وبشرناه بإسحاق نبياً من الصالحين.

وقوله، وذلك قبل أن يتزوج هاجر وقبل أن يولد له إسماعيل، فهو دليل على جهل المستدل وأنه لم يعلم أن هاجر كانت أمة لسارة وهبتها سارة لإبراهيم فولد إسماعيل منها ولم يكن لسارة ولد أصلاً وذلك أن إبراهيم عليه السلام سار حتى نزل بأرض فلسطين وخلف لوطاً في الشامات وأقام مع زوجته سارة دهرًا طويلاً لم يولد لهما ولد حتى بلغ من العمر مائة وعشرين سنة وبلغت سارة تسعين سنة فقال **عَلَيْهَا** لسارة لوبعتيني هاجر لعل الله أن يرزقنا منها ولداً يكون لنا خلفاً، فأجابته سارة إلى ذلك وباعته هاجر فحملت بإسماعيل ولما ولدته إغتمت سارة من ذلك وغلب عليها ما يأخذ النساء من الغيرة حتى جعلت تؤذيه فشكى إبراهيم ما تفعله سارة معه إلى ربه فأمر الله تعالى جبرئيل أن ينزل بالبراق ويحمل إبراهيم وهاجر وإبناهما إسماعيل ويسير بهم إلى مكة المكرمة فأنزلهم في موضع البيت بين جبال شامخة ليس فيها أنيس ولا ماء ولا زرع والبيت يومئذ ربوة من المدر فلما أنزل إبراهيم عليه السلام هاجر ولدها بين تلك الجبال الموحشة وأراد الإنصراف دون أن يترك لها هاجر وإبناها إلا شيئاً

قليلاً من الزَّادِ إعترضته هاجر صارخةً باكيةً وقالت له إلى من تدعنا هنا فقال إبراهيم عليه السلام أدعكما إلى ربِّي الَّذي أمرني أن أضعكم في هذا المكان و هو حاضر معكما يَكْفِيكما ثم رفع رأسه إلى السَّمَاءِ وقال:

رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ (١).

ثم انصرف عنهما كما أمره ربّه و قد ذكرنا قصّة هاجر وإسماعيل مفصلاً فيما مضى عند قوله تعالى: رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ و لا نطيل الكلام بذكرها ثانياً. و أما قصّة سارة وإسحاق.

قال الله تعالى: وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِيذٍ، فَلَمَّا رَأَى أَيْدِيَهُمْ لَا تُصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ لُوطٍ، وَامْرَأَتُهُ فَأَيَّمَةٌ فَضْحَكَتْ فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحاقَ يَعْقُوبَ، قَالَتْ يَا وَيْلَتَى أَأَلِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلِي شَيْخًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ، قَالُوا أَتَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ إِنَّهُ حَمِيدٌ مَجِيدٌ (٢).

و أنما ذكرنا الآيات ليعلم القارئ أنّ المستدلّ كأنه كان أجنبيّاً من القرآن ولم يقرأ هذه الآيات و أنّ سارة حملت بإسحاق بعد تسعين سنة مضت من عمرها و قد ولد إسحاق بأرض فلسطين و لم ير مكّة المكرّمة فضلاً عن كونه ذبيحاً فيها و أظنّ أنّ إسماعيل كان أكبر من إسحاق بثلاثين سنة أو أقلّ أو أكثر و كانت ولادة إسحاق بعد بناء البيت.

و قد روي عن الأصمعي أنّه قال سألت أبا عمرو بن العلاء عن الذّبيح فقال يا أصمعي أين عزب عنك عقلك و متى كان إسحاق بمكّة و أنما كان إسماعيل بها و هو الَّذي بنى البيت مع أبيه و المنحر بمكّة.

في تفسير القرآن

جزء ٢٣

المجلد الرابع عشر

وَأَمَّا الْأَخْبَارُ الْوَارِدَةُ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ فِي هَذَا الْبَابِ فَكَثِيرَةٌ جَدًّا وَ قَدْ نَقَلَ عَنْهُمَا الْفَرِيقَيْنِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ أَنَا ابْنُ الذَّبِيحِينَ، وَ قَدْ فَسَّرُوا الْحَدِيثَ بِأَنَّ الْمُرَادَ بِهِمَا إِسْمَاعِيلَ وَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْمَطْلَبِ، وَلَوْ كَانَ الذَّبِيحُ إِسْحَاقَ، لَمْ يَصَحَّ هَذَا الْحَدِيثُ لِأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمْ يَكُنْ مِنْ أَوْلَادِ إِسْحَاقَ بَلْ كَانَ مِنْ أَوْلَادِ إِسْمَاعِيلَ بِالِاتِّفَاقِ.

روى في تفسير نور الثقلين بأسناده عن ابن فضال عن أبيه قال سألت أبا الحسن علي بن موسى الرضا عليه السلام عن معنى قول النبي أنا ابن الذبيحين قال عليه السلام: يعني إسماعيل بن إبراهيم الخليل عليه السلام و عبد الله بن عبد المطلب أمّا إسماعيل فهو الغلام الحليم الذي بشر الله تعالى به إبراهيم فلما بلغ معه السعي و هو لما عمل مثل عمله قال يا بني أني أرى في المنام أني أذبحك فأنظر ماذا ترى قال أبت أفعل ما تؤمر ولم يقل أفعل ما رأيت ستجدني إن شاء الله من الصابرين، فلما عزم على ذبحه فداه الله بذبح عظيم، بكبش أملح يأكل في سواد و يشرب في سواد و ينظر في سواد و يمشي في سواد و يبول و يبعر في سواد و كان يرتع قبل ذلك في رياض الجنة أربعين عاماً و ما خرج من رحم أنثى و أنما قال الله تعالى له كن فيكون (فكان) ليفتدي به إسماعيل فكل ما يذبح في منى فدية لإسماعيل إلى يوم القيامة فهذا أحد الذبيحين إلى قوله عليه السلام و العلة التي من أجلها دفع الله الذبح عن عبد الله و هي كون النبي و الأئمة صلوات الله عليهم أجمعين في صلبيهما فببركة النبي و الأئمة عليهم السلام دفع الله الذبح عنهما فلم تجز السنة في الناس تقتل أولادهم ولولا ذلك لوجب على الناس كل أضحي التقرب إلى الله تعالى ذكره بقتل



أولادهم وكلّما يتّقرب به النّاس إلى الله عزّ وجلّ من أضحية فهو فداء لإسماعيل إلى يوم القيامة و الحديث طويل أخذنا منه موضع الحاجة<sup>(١)</sup>.

و نقل فيه أيضاً عن كتاب الخصال بأسناده عن الحسن بن عليّ قال عليه السلام: كان عليّ بن أبي طالب عليه السلام بالكوفة في الجامع إذ قام إليه رجل من أهل الشّام فسأله عن مسائل فكان فيما سأله أخبرني عن ستّة لم يركضوا في رحم فقال عليه السلام: آدم و حواء و كبش إسماعيل الحديث.

و عن الكافي بأسناده عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال: لو خلق الله عزّ وجلّ مضغة هي أطيب من الضّان لفدى بها إسماعيل إنتهى. وفي حديث آخر لو علم الله عزّ وجلّ شيئاً أكرم من الضّان لفدى به إسماعيل إنتهى<sup>(٢)</sup>.

و سئل عن ابن عباس عن الذّبيح فقال زعمت اليهود أنّه إسحاق و كذبت اليهود في ذلك، ولنعم ما قاله أبو سعيد الضّرير لما سئل عن الذّبيح حيث قال: أنّ الذّبيح هديت إسماعيل نطق الكتاب بذاك و التّنزيل شرف به خصّ الإله نبينا و أتى به التّفسير و التّأويل إن كنت أمّته فلا تنكر له شرفاً به قد خصّه التّفضيل

في القرآن في تفسير القرآن

### وَبَشِّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ نَبِيًّا مِنَ الصّٰلِحِيْنَ

لما ذكر الله تعالى قصّة إسماعيل أشار إلى قصّة إسحاق و أخبر أنّه كان نبياً من الصّالحين و قد أشرنا إلى أولاده إسحاق و لما توفّي إبراهيم الخليل في فلسطين قام بعده ولده إسحاق و إنتقلت إليه النّبوة فصار نبياً بعد أبيه و دعا قومه إلى الله و من المعلوم أنّ النّبي صالح قولاً و فعلاً.



المجلد الرابع عشر

وَبَارَكْنَا عَلَيْهِ وَعَلَى إِسْحَاقَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ وَظَالِمٌ لِنَفْسِهِ مُبِينٌ

أخبر الله تعالى في هذه الآية عن البركات النازلة على إبراهيم وإسحاق، و آية بركة أعظم من النبوة لهما وجعلها في ذريتهما فأَنَّ أنبياء بني إسرائيل كانوا من ذرية إسحاق بن إبراهيم ثُمَّ قال تعالى: وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ وَظَالِمٌ لِنَفْسِهِ، من، تبعية أي بعض ذريتهما كانوا محسنين وبعضهم ظالمين وذلك أَنَّهُ تزوج بزوجات وصار له منهن أولاد وأحفاد وكان أحبهم إليه ابنه يعقوب المعروف بلقب إسرائيل ومعناه عبد الله وكان ابنه الآخر عيص سقياً يحسد أخاه يعقوب ولَمَّا إنتهت أيام أبيهما إسحاق بعد ما عاش مائة وثمانين سنة أوصى إسحاق إلى يعقوب وأودعه ودائع النبوة ثُمَّ أمره بالخروج إلى الشام حذراً من أخيه عيص فخرج يعقوب بعد وفاة أبيه إلى الشام ونزل عند خاله له يقال له (ليابن قاهر) وبعد مدة من إقامته خطب إلى خاله صغرى بنتيه وإسمها راحيل أم يوسف الصديق فقلوه تعالى ومن ذريته محسنٌ، إشارة إلى يعقوب النبي، وقوله: ظَالِمٌ إشارة إلى عيص وهلمَّ جرأ في أولادهما إلى يوم القيامة.

وَلَقَدْ مَتَنَّا عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ

موسى وهارون كانا أخوين، أبوهما عمران بن يصر بن فاهت بن لاوي بن يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم <sup>عليه السلام</sup> وكان بين موسى وإبراهيم خمس مائة سنة وكان أخوه هارون أكبر سنّاً منه وتوفى قبل موسى وكان له شريكاً في النبوة بمعنى أَنَّهُ لو كان حياً بعد موسى لكان نبياً وعاش موسى مائتين وأربعين سنة وهو أول رسول أرسل من بني إسرائيل ومن تقدّمه كانوا أنبياء غير رسل وآخر رسل بني إسرائيل عيسى بن مريم قيل كان في لسان موسى عقدة وثقل وكان أخوه هارون أفصح منه لساناً وكان لهارون ولدان أحدهما، شبير، والثاني،

شَبَّرَ، و أم موسى إسمها بوخايد أو فاحية أو نخيب على إختلاف الروايات و هى بنت إسموئيل من ولد إبراهيم و لم يكن لموسى ولد و إنما الخلافة كانت لولد هارون كما أن نبينا محمد ﷺ لم يكن له ولد و إنما الخلافة كانت لولد أخيه و ابن عمه علي بن أبي طالب قال رسول الله ﷺ في خطبته الغديرية: مَعَاشِرَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ ذُرِّيَّةَ كُلِّ نَبِيٍّ فِي وَلَدِهِ وَجَعَلَ ذُرِّيَّتِي مِنْ صُلْبِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ.

و لذلك سمي الحسن و الحسين بإسم ولدي هارون فأب، شَبَّرَ، سرياني و بالعربية، حسن، و شبير، الحسين، و كان الوحي من الله ينزل على موسى لكونه أفضل من أخيه و هو يخبر أخاه بما يوحى إليه. (كما أن الوحي من الله كان ينزل على رسول الله و هو ﷺ كان يخبر أخاه علي بن أبي طالب) و اذا غاب موسى عن قومه كان خليفة موسى فيهم هارون و هو أخوه من أمه و أبيه، و قوله تعالى: وَ لَقَدْ مَنَّا مَعْنَاهُ مَنَّا عَلَى مُوسَى وَ هَارُونَ بِالنُّبُوَّةِ حَيْثُ جَعَلْنَاهُمَا نَبِيًّا وَ هُوَ مِنْ أَكْثَرِ الْمُؤْمِنِينَ.

### وَنَجَّيْنَاهُمَا وَقَوْمَهُمَا مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ

أي و نجينا موسى و هارون و قومهما يعني بني إسرائيل من الكرب العظيم، و هو تسلط فرعون عليهم كان يذبحون أبنائهم و يستحيون نسائهم و قد مرّ الكلام فيه مفصلاً فيما مضى غير مرّة.

### وَنَصَرْنَاهُمْ فَكَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ

أي و نصرنا موسى و هارون و قومهما و خلصناهم من ظلم فرعون و أتباعه فكانوا أي كان موسى و أتباعه غالبين على أعدائهم ظاهراً و باطناً. أمّا ظاهراً فلأن الله تعالى أغرق فرعون و أتباعه و أمّا باطناً فلغلبة موسى على السحرة بالآيات و الحجج الظاهرة إلى ما بيناه في موضعه.

## وَ أَتَيْنَاهُمَا الْكِتَابَ الْمُسْتَبِينَ

و المراد بالكتاب التوراة وصف الكتاب بالإستبانة لأن فيه من البيان بالمحاسن التي يظهر منه في الإستماع و الحكم المودعة فيها من المواعظ و بيان الأحكام ما لا يخفى.

## وَ هَدَيْنَاهُمَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ

أي هدينا موسى و هارون إلى الصراط المستقيم، قيل الصراط المستقيم الإسلام قاله قتادة و قيل معناه إنا أرسلنا موسى و هارون و دللناهما على الطريق المؤدي إلى الحق الموصول إلى الجنة.

## وَ تَرَكْنَا عَلَيْهِمَا فِي الْأَخْرِينَ

المدح العظيم و الثناء الجميل قلنا.

سَلَامٌ عَلَى مُوسَى وَ هَارُونَ، إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ، إِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ، وَ إِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ

و هل جزاء الإحسان إلا الإحسان و قد ثبت عقلاً و شرعاً أن الجزاء يترتب على العمل الصالح و من المعلوم أن الأنبياء عليهم السلام في رأس الصالحين قولاً و فعلاً و لا ينال إلى هذا المقام أحد إلا بمتابعة الأنبياء و هو مما لا خفاء فيه.

## وَ إِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ

إلياس بكسر الألف من أنبياء بني إسرائيل و موجز القول فيه أن بني إسرائيل بعد أن أسكنهم يوشع بن نون و صي موسى، أرض الشام و أنقسموا أسباطاً، سكن كل سبط فيهم ناحية، و صل منهم أرض بعلبك و فيه إلياس و هو أعبد عبادهم و زهادهم فبعثه الله نبياً إليهم و كان عليهم يومئذ ملك أمرهم بعبادة صنم له يقال له بعل و كانت له زوجة فاجرة متعسفة يدير أمورها كاتب

حكيم صالح كان قد إستنفذ منها ثلاث مائة مؤمن أرادت قتلهم و لما بعث إلياس إلى الملك و قومه و وعظهم و نصحهم و بلغ أحكام الله تعالى و دعاهم إلى طاعته كذبوه و طردوه و أهانوه و هددوه بالقتل و لكنّه صبر على أذاهم و أستمر في دعوته إلا أنهم كانوا لا يزدادون إلا طغياناً و كفراً إلى أن أوحى الله تعالى إليه أن يخبر الملك و زوجته الزانية أنّه تعالى الى على نفسه هلاكهما إن لم يتوبا إلى الله تعالى و لما أخبرهم إلياس بذلك إشتد غضبهم عليه و همّوا بقتله و تعذيبه فخرج إلى جبل بعيد عنهم فصعد و أختفى فيه وحيداً سبع سنين يأكل من نبات الأرض و حشيشهما و ثمار الأشجار و أخفى الله تعالى مكانه عن القوم و لم يمكّنهم من إرتقاء ذلك الجبل و أجذبت أرضهم و كان لملك ولد مرض عرضاً أعجز الأطباء شفاءه فأضطروا إلى الخروج وراء إلياس فعاهدوه بالتباعة و الإيمان بدينه و ربّه فنزل معهم و دعا لولد الملك فشفى و سقى الله تعالى أرضهم و أخرجت خيراتها ببركة نبي الله إلياس عليه السلام و كان إلياس و من كان قبله و بعده إلى أن بعث عيسى ابن مريم، من الأنبياء الذين كانوا يدعون الناس إلى شريعة موسى و لم يكن لهم كتاب إلا التوراة و لم يكن أحد منهم صاحب كتاب و شريعة فقلوه تعالى: **وَ إِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ** معناه أنّ الله تعالى أرسله إلى الناس كغيره من الأنبياء و ليس معناه أنّه كان مثل موسى و عيسى صاحب كتاب و شريعة ناسخة شريعة من قبله.

فضاء القرآن في تفسير القرآن

**إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَلَا تَتَّقُونَ**

من الله تعالى بترك المعاصي.

جزء ٢٣

المجلد الرابع عشر

**أَتَدْعُونَ بَعْلًا وَ تَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ**

أي أتعبدون بعلاً، و هو صنم كانوا يعبدونه كما مرّ، قيل البعل في لغة أهل اليمن هو الربّ يقولون من بعل هذا الثوب أي من ربّه و قوله: **وَ تَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ** أي تتركون عبادته و طاعته أحسن الخالقين و بعبارة أخرى

هو أحسن من يقال له خالق، بل في الحقيقة لا خالق إلا هو فهو الذي يستحق أن يعبد لا غيره كما قال:

اللَّهُ رَبُّكُمْ وَرَبَّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ

الله، علم على الأصح للذات الواجب الوجود المستجمع لجميع الصفات الكمالية وهو رب السموات والأرضين وما بينهما و رب العرش العظيم. قال الله تعالى: **الْحَقُّ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ** والمعنى هو الذي خلقكم ودبركم ورباكم فكيف تدعون غيره.

فَكَذَّبُوهُ فَإِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ

حكى الله تعالى عنهم أنهم كذبوا نبيهم ولم يصدقوه في دعوته إليهم إلى طاعة ربهم فأهلكهم الله وأنهم لمحضرون عذاب النار ثم إستثنى منهم عباده الذين أخلصوا في عبادتهم وطاعتهم لله فقال:

إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ

فأنهم في كنف حماية الله وعنايته في الدنيا والآخرة.

وَتَرَكْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ

الثناء الجميل في آخر الأمم بأن قال:

سَلَامٌ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ

أي سلام على آل محمد، وإبراهيم من أسماء قالوا أن آل محمد كل من أُل إليه بحسب أو قرابة وقال قوم آل محمد كل من كان على دينه، ولا خلاف بين التحويين أن أصل آل أهل فغلبوا الهاء همزة وجعلوها مدة لئلا يجتمع ساكنان ألا ترى أنك إذا صغرت آل قلت، أهيل يجوز أويل لأنه رد إلى الأصل لا إلى اللفظ فعلى هذا آل الرسول أهل بيته الطاهرين لا كل من كان على دينه.

وإعلم أن قوله تعالى: **سَلَامٌ عَلَىٰ آلِ يَاسِينَ**، قد كثر الكلام فيه و صار (**إِلِ يَاسِينَ**) معركة الأراء بين المفسرين.

قال الزمخشري في الكشاف قرئ على آل ياسين بكسر الألف و ادريسين على أنها لغات في إلياس و إدريس و لعل لزيادة الياء و الثون في السريانية معنى و قرئ على لياسين، بالوصل على أنه جمع يراد به إلياس و قومه و ساق الكلام الى أن قال و أما من قرأ على آل ياسين فعلى أن ياسين إسم أبي إلياس، يقال إلياس بن ياسين، أضيف اليه الآل إنتهى كلامه.

و قال أبو الفتوح الرازي في تفسيره ما تعريبه قرأ ابن عامر و نافع و يعقوب آل ياسين، بالمد و قرأ الباقون اليا سين بكسر الألف، فمن قرأ آل ياسين قال معناه على آل محمد و ياسين إسم من أسماء، و من قرأ اليا سين بكسر الألف قال هو لغة في إلياس كقولهم، إسماعيل، و إسماعين، و ميكائيل و ميكائين و ميكال. أقول الحق ما ذكرناه و أن آل ياسين، آل محمد صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ و، ياسين، من أسماء.

فمن كتاب معاني الأخبار بأسناده الى قاذح عن الصادق جعفر بن محمد عَلَيْهِ السَّلَام عن أبيه عن آباءه عن علي عليهم السلام في قول الله عز وجل: **سَلَامٌ عَلَىٰ آلِ يَاسِينَ** قال عَلَيْهِ السَّلَام: يس محمد و نحن آل يس إنتهى.

و عن عيون الأخبار في باب ذكر مجلس الرضا مع المأمون في الفرق بين العترة و الأمة حديث طويل و في أثناءه قال المأمون فهل عندك في الآل شيء أوضح من هذا في القرآن قال أبو الحسن الرضا عَلَيْهِ السَّلَام: نعم أخبروني عن قول الله تعالى: **يَسْ، وَ الْقُرْآنِ الْحَكِيمِ، إِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ**، على صراط مستقيم<sup>(١)</sup>، فمن عني بقوله يس قالوا محمد صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لم يشك فيه أحد قال الرضا عَلَيْهِ السَّلَام فأن الله عز وجل أعطى محمداً و آل محمد من ذلك فضلاً لا يبلغ أحد كنه وصفه إلا

من عقله و ذلك أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لم يسلِّم على أحدٍ إِلَّا على الأنبياء صلوات اللَّه عليهم فقال تعالى: سَلَامٌ عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ و قال: سَلَامٌ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وقال: سَلَامٌ عَلَى مُوسَى وَ هَارُونَ و لم يقل سلام على آل نوح و لم يقل سلام على آل إبراهيم و لم يقل سلام على آل موسى و هارون، وقال: سَلَامٌ عَلَى إِيَّاسِينَ يعني آل محمد فقال المؤمنون قد علمت أَنَّ في معدن النبوة شرح هذا و بيانه إنتهى<sup>(١)</sup>.

### وَإِنْ لَوْطًا لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ

لُوطٌ بضم اللام هو ابن هارون أخو سارة زوجة إبراهيم عليه السلام و هما أي لوط و سارة ابنا خالته كما أنَّهما أول من آمن به و قد كان لوط رجلاً سخيّاً كريماً يقري الضيوف إذا نزلوا به يحذرهم قومه لأنهم كانوا بخلاء يكرهون نزول الضيف بهم و كانوا في قرية على طريق السيارة من الشام الى مصر و كان إبراهيم عليه السلام قد أقام لوطاً عندهم يدعوهم الى اللَّه تعالى و يعظّمهم و يأمرهم بالمعروف و ينهاهم عن المنكر و يحذرهم عذاب اللَّه و لكن القوم لم يقبلوا قوله و أنكروا عليه أشد الإنكار و كانوا لا يتطهرون من الغائط و الجنابة و كانت مجالسهم في أندية تشتمل على أنواع المناكير كالشتم و القمار و ضرب المعازف و كشف العورات كما قال تعالى حكاية عنهم: وَ تَأْتُونَ فِي نَادِيكُمْ الْمُنْكَرَ<sup>(٢)</sup>.

### إِذْ نَجَّيْنَاهُ وَ أَهْلَهُ أَجْمَعِينَ، إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَابِرِينَ

أي نجّيناه و أهله إِلَّا إمرأته من قومه قبل نزول العذاب عليهم و قد مرّت قصّة قوم لوط في سورة العنكبوت مفصلاً و نشير إليها في المقام إجمالاً، لبث لوط في قومه ثلاثين سنة يدعو قومه الى اللَّه و يحذرهم عذابه و نعمته و



كانت بلادهم عامرة كثيرة الشجر والنبات والخير وكانت طريق القوافل الى اليمن والشام عليها وكان فيها أربع مدن هي سدوم، وصدام، وونداء، وعميرة، أو عمورة وكان أعظمها سدوم التي يسكنها لوط وكانت تلك البلدان قريبة من مسكن إبراهيم في الأردن وكانوا إذا مرّت بهم القوافل أخذوا الأموال وأنكحوا الرجال في أدبارهم وأسلموا ثيابهم فشاغ أمرهم في القرى وحذرهم القوافل وكانت زوجة لوط كافرة بالله وبزوجها مثل زوجة نوح النبي ﷺ و هي التي كانت تخبر القوم بنزول الأضياف حتّى يهجموا على الضيف وينكحوه ولما تمادى القوم في الكفر والطغيان وطالت المدّة بهم ضاق لوط بهم ذرعاً وغماً فعند ذلك دعا عليهم بالهلاك ونزل العذاب وأجابهم الله تعالى الى ذلك فنزل جبرئيل بأمر الله مع ثلاثة آخرين وأهلكهم الله تعالى: وَمَا هِيَ مِنَ الظَّالِمِينَ بِبَعِيدٍ<sup>(١)</sup> والمراد بالعجوز في الآية هو امرأة لوط وقوله: فِي الْغَابِرِينَ، أي في الباقيين الذين أهلكوا فالغابر الباقي قليلاً بعد ما مضى ثم دَمَرْنَا الْآخَرِينَ التدمير الإهلاك على وجه التكنيل، يقال دَمَرُ عَلَيْهِمْ إِذَا غَيَّرَ حَالَهُم إِلَى حَالٍ التَّشْوِيهِ.

في تفسير القرآن

جزء ٢٣

المجلد الرابع عشر

وَأَنْتُمْ لَتَمُوتُنَّ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ، وَبِاللَّيْلِ أَقْلًا تَعْقِلُونَ  
في هاتين الآيتين توبيخ من الله للكفار بل لمطلق العصيين، والمعنى أنكم لَتَمُوتُنَّ عَلَيْهِمْ، أي على بلادهم صباحاً ومساءً ولا تعتبرون بها أقلاً تعقلون، ففي هذا الكلام تعنيّف لهؤلاء الكفار على ترك إعتبارهم وإيقاظهم بمواضع هؤلاء الذين أهلكهم الله بسبب عصيانهم وطغيانهم وحيث أنهم رأوا آثارهم ولم يعتبروا بها ذمهم الله.

بقوله: أَقْلًا تَعْقِلُونَ فَأَنْ الهمزة وأن كانت للإنكار إلا أنّ التوبيخ والتقريع فيها أظهر، قال أمير المؤمنين عليه السلام: ما أكثر العبر وأقل الإعتبار والآيات بهذا

المضمون في القرآن كثيرة مضافاً الى أنَّ العقل السليم أيضاً يحكم به بل لا نفع للعقل إلا هذا.

### وَإِنَّ يُونُسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ

كان، متى أبو يونس رجلاً زاهداً كثير الإيمان يعيش من الإحتطاب وبييعها للناس و يروى أنَّ داود النبي سأل ربّه أن يعرفه قينه في الجنة و نظيره في منزلته فيها فأوحى الله تعالى اليه أنَّ ذلك، متى أبو يونس و كان متى يقطن بيتاً من سعف النخل و يتعيش من ثمن الحطب ببيعها ثم يشتري بثمنها شعيراً يطحنه و يخبزه بيده و يتناوله مع الحمد و الشكر و كانت إقامته بنينوا من ديار العراق و لما كبر ولده يونس و صار له من العمر ثلاثون سنة أوحى الله تعالى اليه و بعثه نبياً الى قومه يدعوهم الى عبادة الله الواحد الأحد فدعاهم يونس الى الله و استمرّ على ذلك الوعظ و الإرشاد ثلاثاً و ثلاثين سنة و لم يجبه الى ذلك من قومه إلا إثنان منهم كان أحدهما صاحب غنم يتعيش منها و يدعى، روبيل، و هو من أهل بيت علم و حكمة و كان قديم الصُّبْحَة ليونس قبل بعثه، و كان الآخر يدعى تنوخا و لم يكن كزميله على شيء من الحكمة و العلم بل كان حطّاباً مستضعفاً عابداً زاهداً لا همّ له إلا العبادة، فلما طالت مدّة دعوته و طال إذا هم ليونس ضاقت نفسه و ضجر من تطاول القوم فشكاهم الى ربّه و سأله الإنتقام منهم بإنزال العذاب عليهم فأمره الله بالصبر و الرّفق بهم فقال يونس يا ربّ أنما غضبت عليهم فيك و دعوت عليهم حين عصوك و إنكارهم بنبوتي فأجابه الله الى طلبه و وعده بإنزال العذاب نهار الأربعاء يوم النّصف من شوال بعد طلوع الشّمس و أمره أن يعلمهم بذلك فسّر يونس بهذا الأمر و سارع الى تنوخا و بشره بالخبر ففرح بذلك ثم إنطلق يونس و تنوخا الى روبيل ليخبراه بالأمر فإنزعج روبيل من نبا العذاب و ساء الخبر و قال ليونس يا نبيّ الله إرجع الى ربك و سلّه أن يصرف العذاب عن قومنا فأنه رؤف رحيم.

و لكم يونس أصرَّ على العذاب و إنصرف الى القوم ليخبرهم بأمر العذاب  
كما أمره الله تعالى فلما أخبر القوم بذلك و أعلمهم بكيفية العذاب و أنَّ  
وجوههم تصبح مصفرة في يوم العذاب ثمَّ تسود إستنكروا قوله و كذبوه و  
أخرجوه من القرية فتنحى عنهم مع تنوخا في مكانٍ غير بعيد ينتظران موعد  
العذاب أمَّا روبييل فسكت في مكانه الى أن دخل شهر شوال الذي وعد الله  
يونس بنزول العذاب فصعد روبييل الى مرتفع و جعل ينادي قومه أنني بكم  
شفيقٌ.

يا قوم أنَّ نبي الله يونس أخبركم بما أوحى الله اليه من نزول العذاب في  
شوال و قد دخل و نبي الله لا يكذب و الله لا يخلف وعده و رسله فتوبوا الى  
ربكم و أرجعوا الى رشدكم فجعل الله لكلامه هيبَةً في نفوسهم فأخذتهم  
الرهبة و أخذت أقوال روبييل بمجامع قلوبهم حتَّى غلب عليهم خوف شديد  
فأقبلوا الى روبييل يتوسلون به و يقولون له أنك يا روبييل رجلٌ عالمٌ حكيمٌ  
فمرنا بأمرك و أشر علينا إن كان هناك مجال للتوبة.

فقال روبييل أنَّ الله غفورٌ و أنني أرى أن تخرجوا من البلدة قبل طلوع الفجر  
الى قبة الجبل المشرف على قريتنا على أن تفرقوا بين الأمهات و الرضع من  
الأطفال فتركوا الأطفال الى أسفل الوادي و تصعد الأمهات معكم الى أعلى  
الجبل و كذا تفرقوا بين البهائم و أولادها و أن تبكوا جميعاً ندماً و توبوا بين  
يدي الله عسى أن يرحمكم الله و يدفع عنكم العذاب.

فأجابوه الى إقتراحه و أظهروا الندم الصادق و خاصة بعد أن بدت بوادر  
العذاب تظهر قبل الوقت المحدد بيومين فلما كان يوم الأربعاء خرجوا جميعاً  
من البلدة و عددهم أكثر من مائة ألف و فعلوا ما أعلمهم روبييل من تفرق  
الأطفال و الأمهات و تابوا الى الله جميعاً و عند ذلك قبل الله توبتهم و أقالهم  
عثرتهم و دفع عنهم العذاب.

و الى ذلك أشار الله تعالى في كتابه:

قال الله تعالى: فَلَوْلَا كَانَتْ قَرْيَةٌ آمَنَتْ فَنَفَعَهَا إِيمَانُهَا إِلَّا قَوْمٌ يُونُسَ لَمَّا  
آمَنُوا كَشَفْنَا عَنْهُمْ غَذَابَ الْجَزَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ مَتَّعْنَاهُمْ إِلَى  
حِينٍ<sup>(١)</sup>.

و قد ذكرنا القصة هناك بوجه أبسط و غرضنا في المقام الإشارة فقط.

إِذْ أَبَقَ إِلَى الْفُلْكِ الْمَشْحُونِ، فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ  
قال المبرد أصل، أبق، تباعد و منه غلام غلام أبق، و قال غيره أنما قيل  
ليونس أبق لأنه خرج بغير أمر الله مستراً من الناس، و الفُلك بضم الفاء و  
سكون اللام السفينة، يذکر و يؤنث، و يكون واحداً و جمعاً.  
و قوله: فَسَاهَمَ، أي قارع، من المدحضين، أي من المغلوبين.

و المعنى أن نبي الله يونس فرّ من قومه و هرب الى السفينة المملوءة من  
الناس فساهم أي قارع بينهم فكان من المغلوبين و لذلك ألقي في البحر و  
إلتقمه الحوت، لما رفع الله تعالى عن قوم يونس العذاب على ما مرّ بيانه أتى  
يونس و صديقه تنوخا الى القرية في اليوم التالي، أي في يوم الخميس، و نظر  
الى القرية بحالها و أن أهلها لم يمسهم سوء فدهش يونس و سأل بعض لقيه  
عن حال البلدة و أهلها فأخبره بما فعل أهل القرية من التوبة و هو لا يعرف  
يونس فامتنع يونس أن يدخل القرية و قال لصاحبه أدخل وحدك، أما تنوخا  
فعاد الى القرية و توجه الى روبييل قائلاً له آمنت الآن أن العلم نعمة كبرى لا  
يغني عنه الإيمان وحده و أما نبي الله يونس فإنه مضى وحده متألماً متأسفاً  
على ما وقع و قطع البراري طول سبعة أيام حتى إنتهى الى ساحل البحر فإذا  
بسفينة مشحونة أي مملوءة مشرفة على الإقلاع للسفر فسألهم أن يحملوه  
معهم فأجابوه و أدخلوه فيها فلما توسطوا البحر برز لهم حوتٌ عظيم يسمى

(نون) فأعترض السفينة وحبسها عن المسير فأضطرب القوم و خافوا و كان أكثرهم خوفاً يونس ففهم القوم حسب عادتهم أنَّ السفينة فيها مذهب و كان من عادتهم أنَّهم يقذفون المذهب إذا كان ذلك في البحر فأقرعوا فيما بينهم فخرجت القرعة بإسم الصَّيف يونس فصعب عليهم ذلك فأعادوها ثانية و ثالثة فلم تخرج إلا بإسمه فعند ذلك و طُنَّ، يونس نفسه على أن يرتمي الى البحر و تقدّم و ألقى بنفسه فإذا بالحوث قد إلتقمه و غاص في الماء و جرت السفينة و هذا معنى قوله تعالى: فَسَاهَمَ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ.

### فَالْتَقَمَهُ الْحَوْتُ وَ هُوَ مُلِيمٌ

أي إلتقم الحوت نبي الله يونس و هو ملِيم، أي أتى بما يلائم عليه، و ذلك أنَّ الحوت كان مأموراً من قبل الله بحفظ يونس في بطنه و لم يكن طعمة له.

### فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ، لَلَبِثَ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ

أي فلولا أنَّ يونس كان من المسبحين لله تعالى للبث، و مكث في بطن الحوت الى يوم البعث، و فيه إشارة الى أنَّ تسبيحه و تقديسه ربّه في بطن الحوت هو الذي أخرجه منها سالماً و هو إشارة الى قوله تعالى:

وَ ذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَى فِي الظُّلُمَاتِ  
أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ، فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَ نَجَّيْنَاهُ  
مِنَ الْغَمِّ وَ كَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ<sup>(١)</sup>.

### فَنَبَذْنَاهُ بِالْعَرَاءِ وَ هُوَ سَقِيمٌ

العراء الفضاء الذي لا يواريه شجر غيره و النَّبذ الطَّرَح أي طرحناه بالفضاء الخالي من الشجر و هو سقيم، الواو للحال أي و الحال أنه كان مريضاً حين إلقاء الحوت إياه على الأرض.

إِنَّمَا  
الْقُرْآنُ  
فِي  
تَفْسِيرِهِ



الجلد الرابع عشر

## وَأَنْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِنْ يَقْطِينٍ

تحفظه من حرارة الشمس واليقطين كل شجرة ليس لها ساق يبقى من الشتاء إلى الصيف وقال ابن عباس وقادة هو القرع.

وقال مجاهد وسعيد بن جبير هو كل شجر لا يقوم على ساق كالبطيخ والدباء والقرع فهو يقطين وهو تفعليل من قطن بالمكان إذا أقام إقامة وقيل أن اليقطين كل شجرة لها ورق عريض.

## وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ

بعد إفاقة عن سقمه الذي عرض عليه في بطن الحوت فلما أفاق أمره الله تعالى بالرجوع إلى قومه فرجع يونس وجعل يمشي نحو القرية سبعة أيام حتى انتهى إليها فكان مجموع غيبته عنهم أربعة أسابيع، أسبوع في ذهابه وأسبوع في بطن الحوت، وإسبوع على ساحل البحر تحت الشجرة وأسبوع في رجوعه إلى نينوا لإرشاد قومه، ويحتمل أن يكون المراد بقوله تعالى: وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ إرساله إلى القوم في بدو الأمر وإنكارهم عليه وكيف كان فالأمر سهل.

## فَأَمَّاؤُا فَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ

وهذه الآية قرينة بل دليل على أن المراد بالإرسال هو بعد رجوعه إلى قومه لا قبله بدليل قوله، فأمنوا، إذ لم يؤمنوا به قبل ذلك كما مر ولذلك دعا عليهم وهو ظاهر.

روي أنه لما رجع إلى قومه بأمر من الله وقرب القرية إستحيى من دخولها ومواجهة أهلها فلقى راعياً وقال له أدخل القرية وقل لأهلها أن يونس قد جاء فغضب الراعي وقال له أما تستحي أن تكذب أن يونس قد غرق في البحر فلم يزل يونس يؤكد قوله أنه هو النبي الغريق والراعي لا يصدق إلى أن إستشهد

على صدقه ببعض الأغنام التي للرّاعي وشهدت له الشّاة بذلك بأذن الله تعالى بلسان طلّقي زلق فدهش الرّاعي من ذلك ثمّ أقبل يعدو راكضاً نحو البلد وجعل ينادي في النّاس برجوع نبيّهم يونس حيّاً سالماً فاجتمعوا عليه وكذبوه و زجروه فأخبرهم بشهادة الشّاة ثمّ استشهد مرّة ثانية بمحضر القوم فأعادت الشّاة شهادتها فبهت القوم من كلامها ثمّ تهافتوا راكضين إلى خارج البلد حتّى إنتهوا إليه فخضعوا له و جدّدوا إيمانهم على يديه وحسن إيمانهم بالله تعالى و أتوا به إلى القرية مكرماً معزّزاً ومتّعهم الله بذلك دهرأ طويلاً إلى حين إنتهاء آجالهم أمنيّن وإلى هذا أشار بقوله: **فَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ**.

**فَاسْتَفْتَيْهِمْ بَلَدُكَ الْبَنَاتُ وَلَهُمُ الْبُتُونُ، أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنَاثًا وَهُمْ شَاهِدُونَ**

قيل أنّ قريشاً كانت تقول الملائكة بنات الله فأمر الله نبيّه وقال له فاستفتهم، أي أطلب الحكم منهم في هذه القضيّة فإنّ الإستفتاء طلب الحكم، ألربك البنات ولهم البنون، الإستفهام للتّقرّيع والتّويّخ أي كيف يقولون ذلك و من أين علموا أنّ الملائكة كانوا أناثاً، و على فرض كون الملائكة أناثاً كيف جعلوا الأناث لله و الذّكور لأنفسهم، فما قالوه من كون الملائكة أناثاً و هم بنات الله.

هو كذب وإفراء نشأ من جهلهم و حماقتهم وأنّهم لم يعرفوا الله قاسوه على خلقه و لم يعلموا أنّه لم يلد و لم يولد و لم يكن له كفواً أحد و إلى هذا العنى أشار الله تعالى بقوله:

**أَلَا إِنَّهُمْ مِنْ إَفْكِهِمْ لَيَقُولُونَ، وَلَدَ اللَّهُ وَ إِنْهُمْ لَكَاذِبُونَ**

الإفك بكسر الالف كلّ مصروفٍ عن وجهه الذي يحقّ أن يكون عليه و منه قيل للرياح العادلة عن المّهاب مؤتفة، و قيل الإفك الإعراض عن الحقّ في

الإعتقاد إلى الباطل و من الصّدق في المقال إلى الكذب و من الجميل في العمل إلى القبيح، فقلوه تعالى: **أَلَا إِنَّهُمْ مِنْ إِفْكِهِمْ لَيَقُولُونَ، وَلَدَ اللَّهُ مَعْنَاهُ أَنَّهُمْ أَعْرَضُوا عَنِ الْحَقِّ وَ أَخَذُوا بِالْبَاطِلِ فِي إِعْتِقَادِهِمْ هَذَا إِذَا عَرَفْتَ مَعْنَى الْإِفْكِ وَ الْكُذْبِ فَتَقُولُ:**

الدّليل على كذبهم في قولهم، ولد الله، هو أنّ التّوالد و التّناسل من شئون الجسم و أمّا الموجود و المجرد عن المادّة كيف يلد اذ لو كان له ولد فهو أيضاً مولود لغيره و كلّ مولود لغيره فهو حادث و كلّ حادث ممكن الوجود و كلّ ممكن مخلوق، و المفروض أنّه خالق لما سواه و واجب الوجود.

### أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ

هذا من قطع همزة الإستفهام أي ءإصطفى البنات، و الإستفهام للإنكار أي كيف يكون هذا و كيف يختار البنات على البنين و في الآية إشارة إلى نقطة خفية و هي أنّ البنين أفضل من البنات بزعمكم و اذا كان كذلك فكيف يعقل إختيار الأدون من الخالق القادر على كلّ شيء على الأفضل ففي قولهم هذا كذبان:

**أحدهما:** قولهم بأنّ له تعالى ولد.

**الثاني:** أنّه إصطفى الأدون على الأفضل و إلى هذا المعنى أشار بقوله:

**مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ، أَفَلَا تَذَكَّرُونَ**

كلمة، ما، إستفهاميّة للتوبيخ أي أي شيء لكم كيف تحكمون بأنّ الله له ولد و إصطفى البنات على البنين أفلا تذكرون أي أفلا تعقلون، فإنّ العاقل لا يقول بلسانه ما حكم العقل بكذبه.

**أَمْ لَكُمْ سُلْطَانٌ مُبِينٌ**



السُّلْطَانُ الْحِجَّةَ وَ الْبِرْهَانَ وَ الْمَعْنَى، أَمْ لَكُمْ حِجَّةٌ ظَاهِرَةٌ وَ بَرْهَانٌ قَوِيٌّ عَلَى مَا تَدَّعَوْنَهُ وَ تَحْكُمُونَ بِهِ، فَأَنْ كَذَلِكَ فَأَتُوا بِهِ وَ إِذْ لَيْسَ فَلَيسَ وَ الْمَقْصُودُ مِنْ هَذَا الْكَلَامِ أَنَّ الْعَاقِلَ لَا يَقُولُ بِمَا لَيْسَ فِيهِ سُلْطَانٌ وَ حِجَّةٌ عَلَى صِحَّةِ قَوْلِهِ فَمَنْ قَالَ بِشَيْءٍ لَا دَلِيلَ عَلَيْهِ هُوَ جَاهِلٌ أَوْ مَجْنُونٌ وَ إِلَيْهِ الْإِشَارَةُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى:

**فَأْتُوا بِكِتَابِكُمْ إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ**

فِي دَعْوَاكُمْ أَيْ بِكِتَابِكُمْ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمْ.

وَمِنْ الْمَعْلُومِ أَنَّكُمْ لَا تَقْدِرُونَ عَلَى ذَلِكَ أَبَدًا ثُمَّ أَنَّهُمْ أَيْ الْكَفَّارُ زَادُوا فِي الطُّنْبُورِ نَغْمَةً أُخْرَى كَمَا حَكَى اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ بِقَوْلِهِ:

**وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَ بَيْنَ الْجَنَّةِ نَسَبًا وَ لَقَدْ عَلِمَتْ الْجَنَّةُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ**  
الْجَنَّةُ بِكسر الجيم جماعة الجنَّ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: **مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّاسِ وَ أَصْلُ**  
**الْجَنِّ سِتْرُ الشَّيْءِ عَنِ الْحَاسَةِ** يُقَالُ جَنَّهَ اللَّيْلَ وَ أَجَنَّهُ وَ جَنَّ عَلَيْهِ فَجَنَّهُ سِتْرَهُ، ثُمَّ  
أَنَّ الْجَنِّ يُقَالُ عَلَى وَجْهَيْنِ:

**أَحَدُهُمَا:** لِلرُّوحَانِيِّينَ الْمُسْتَتِرَةِ عَنِ الْحَوَاسِّ كُلِّهَا بِأَزَاءِ الْإِنْسِ، فَعَلَى هَذَا  
تَدْخُلُ الْمَلَائِكَةُ فِيهِ وَ الشَّيَاطِينُ فَكُلُّ مَلَائِكَةٍ جَنَّ وَ لَيْسَ كُلُّ جَنَّ مَلَائِكَةً وَ عَلَى  
هَذَا قِيلَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهَا جَنَّ، وَ قِيلَ بَلِ الْجَنِّ بَعْضُ الرُّوحَانِيِّينَ وَ ذَلِكَ أَنَّ  
الرُّوحَانِيِّينَ ثَلَاثَةٌ، أَخْيَارٌ وَ هُمُ الْمَلَائِكَةُ، وَ أَشْرَارٌ وَ هُمُ الشَّيَاطِينُ، وَ أَوْسَاطُ  
فِيهِمْ أَخْيَارٌ وَ أَشْرَارٌ وَ هُمُ الْجَنِّ إِذَا عُرِفَتْ هَذَا فَقَدْ عَلِمْتَ أَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى: **وَ**  
**جَعَلُوا بَيْنَهُ وَ بَيْنَ الْجَنَّةِ نَسَبًا**، أَيْ بَيْنَهُ وَ بَيْنَ جَمَاعَةٍ مِنَ الْجَنِّ لَا كُلِّهِمْ يَتِمُّكَ  
أَنْ يَرَادَ بِالْجَمَاعَةِ الشَّيَاطِينُ وَ يُمْكِنُ أَنْ يَرَادَ بِهَا الْمَلَائِكَةُ.

قَالَ الْحَسَنُ مَعْنَاهُ أَشْرَكَوْا الشَّيْطَانَ فِي عِبَادَةِ اللَّهِ وَ هُوَ النَّسَبُ الَّذِي جَعَلُوهُ.  
وَ قَالَ قَوْمٌ أَنَّهُ تَعَالَى تَزَوَّجَ مِنَ الْجَنِّ تَعَالَى اللَّهُ عَنْهُ وَ قِيلَ هَؤُلَاءِ الْكَفَّارُ  
جَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ بَنَاتَ اللَّهِ وَ بِذَلِكَ جَعَلُوا بَيْنَهُ تَعَالَى وَ بَيْنَ الْمَلَائِكَةِ نَسَبًا.

و قال القرطبي أكثر أهل التفسير على أن الجنة هاهنا الملائكة وذلك أن كفار قريش قالوا الملائكة بنات الله قيل لهم فمن أمهاتهن قالوا مخدرات الجن أهل الإشتقاق قيل لهم جنة لأنهم لا يرون.

و قال مجاهد أنهم بطون من بطون الملائكة يقال لهم الجنة.

أقول الأقوال حول الكلمة كثيرة جداً والذي ينبغي أن يعتمد عليه هو أن المراد بالجنة في الآية طائفة من الجن المقابل للإنس لا مطلق ما يستتر عن الحواس فالملائكة غير مرادة فقول من قال أشركوا الشيطان في عبادة الله فهو النسب الذي جعلوه، لا نفهم معناه إذ لا يطلق النسب على الشرك في العبادة لا لغة ولا عرفاً وهكذا الكلام فيمن قال المراد بالجنة الملائكة لاستتارهم من العيون.

و معنى الآية أنهم جعلوا الملائكة بنات الله وذلك لأن هذا التعبير مذكور في كثير من الآيات بلفظ الملائكة فلو كان المراد بالجنة الملائكة لقال، جعلوا بينه وبين الملائكة نسباً، فلما لم يقولوا هذا علمنا أن الملائكة غير مرادة، والذي يقوي في النفس في معنى المراد هو أن المراد تزوجه من الجن، تعالى الله عنه و أما قلنا ذلك لوجهين:

أحدهما: أن النسب لا يتحقق بدون التزوج.

الثاني: أن الكفار أثبتوا بزعمهم التزوج من الإنس في قولهم: وَلَدَ اللَّهُ و قولهم: أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ فجعلوا بينه وبين الإنس نسباً بذلك، ثم قالوا بالتزوج من الجنّ وجعلوا بينه وبين الجنّ نسباً و أما قالوا ذلك لأنهم علموا أن الملك لتجرده عن المادّة والجسميّة لا توالد فيه و أما الجنّ فليس كذلك إذ التوالد و التناسل ثابت في الجنّ كما في الإنس هذا ما فهمناه من ألفاظ الآية و الله أعلم بما أراد من كلامه.

و أما قوله: وَ لَقَدْ عَلِمَتْ الْجَنَّةُ إِنَّهُمْ لَمُحْضَرُونَ ف قيل أن الضمير في

أنهم، يرجع على قائل هذا القول و عليه فالمعنى لقد علمت الجنة أنهم، أي من قال ذلك لمحضرون في النار، و قيل مرجع الضمير هو الجنة، أي و لقد علمت الجنة أنهم يحضرون الحساب كغيرهم فكيف يكون بينه وبينهم نسباً و هذا في الحقيقة ردٌ على الكفار القائلين بالنسب و ذلك لأنَّ النسب لو كان ثابتاً بين الجنة و بينه تعالى لما كان لإحضارهم للحساب معنى، و حيث أنهم أي الجن علموا بالحضور للحساب يوم القيامة كغيرهم من أبناء الإنس و لا فرق بين الخلق من هذه الجهة فالإنتساب لا معنى له ثم أشار الله تعالى إلى قبح هذا القول و قال:

سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ

أي أنه تعالى منزّه عن هذه الأوصاف القبيحة الرديئة التي لا تليق بشأنه.

إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمَخْلَصِينَ

إستثنى عن هذه الأراجيف عباده الذين أخلصوا في عبادتهم و وصفوه بما يليق بشأنه و نزّهوه عن القبائح و النقائص الإمكانية و يقولون ليس كمثله شيء و هو السميع البصير فاطر السموات و الأرض و ما بينهما و اليه المصير.

فَأَنْتُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ، مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ بِفَاتِنِينَ

الفاتن الداعي الى الضلالة بالتزيين فكل من دعا الى عبادة غير الله بالإغواء و التزيين فهو، فاتن، لأنه يخرجهم الى الهلاك.

و معنى الآية فَأَنْتُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ، من الأصنام و الأوثان ما أنتم عليه بفاتنين أي بمفتنين و مضلين، قيل معناه ما أنتم بمضلين أحداً إلا من قدر الله عزّ وجلّ عليه أن يضل.

و قال الزمخشري معناه، ما أنتم بباعثين أو حاملين على طريق الفتنة و الإضلال إلا من هو ضالّ مثلكم إنتهى كلامه.

ما، في و ما تعبدون، موصولة بمعنى، الذي، أو مصدرية أي فأنكم و عبادتكم لهذه الأصنام، و قال بعضهم أي فأنكم مع ما تعبدون، من دون الله.

### إِلَّا مَنْ هُوَ صَالِ الْجَحِيمِ

هذا إستثناء من قوله بفاتنين، أي لستم بمضلين إلا من هو صال الجحيم أي بينهم النار و يحترق بها، وإن شئت قلت إَنَّكُمْ وَ مَا تَعْبُدُونَ من الأصنام لا تقدرُونَ على إضلال عبادي المخلصين إلا من إتبعكم من الغاوين الفاسقين كما أَنَّ الشَّيَاطِينَ لا يصلون إلى إضلال أحدٍ من المؤمنين المخلصين.

### وَ مَا مِثْلُ اللَّهِ لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ

هذا من قول الملائكة تعظيماً لله تعالى و إنكاراً منهم عبادة من عبدهم الكفار و التقدير ما مِثْلُ اللَّهِ لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ، و قيل التقدير أحدٌ، و المآل واحد فأن المراد بالأحد الملك و كيف كان فالموصوف محذوف.

### وَ إِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُونَ، وَ إِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ

من أوصاف الملائكة أيضاً كما قال الله تعالى: وَ جَاءَ رَبُّكَ وَ الْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا<sup>(١)</sup> قال بعض المفسرين هذه الآيات نزلت و رسول الله عند سدره المنتهى فتأخر جبرئيل فقال له النبي أنها تفارقني فقال ما أستطيع أن أتقدم عن مكاني و أنزل الله حكاية عن قول الملائكة وَ مَا مِثْلُ اللَّهِ لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ.

وَ إِن كَانُوا لَيَقُولُونَ، لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا مِنَ الْأَوَّلِينَ، لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ، فَكَفَرُوا بِهِ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ  
حكي الله تعالى عن الكفار في هذه الآيات.

و قال: وَ إِن كَانُوا لَيَقُولُونَ إن هذه المخففة من الثقلية بدليل دخول اللام

في خبرها ليفرق بين، إن، الثَّيْلَةَ والخفيفة التي هي للجحد والمعنى أَنَّ هؤلاء الكفار كانوا يقولون لو أَنَّ عندنا، ذكراً، أي كتاباً فيه ذكر من الأولين أي من كتبهم أو من و ما حالاتهم و ما فعل الله بهم، لكنّا، نحن أيضاً من عباد الله المخلصين، فكفروا به أي بالذِّكر و هو القرآن بعد طلبهم الذِّكر.

بعبارة أخرى أَنَّهُمْ قالوا لو جاءنا ذكراً كما جاء الأولين كالنُّورَة و الإنجيل مثلاً لأخلصنا العبادة لله فلمّا جاءهم الذِّكر أنكروه و كفروا به فسوف يعلمون مغبة كفرهم و المقصود أَنَّهُمْ كانوا كاذبين في دعواهم مستهزئين بالقرآن كما هو شأن الكافر المعاند و إلا فأيُّ ذكرٍ أحسن من القرآن و فيه قصص الأولين و الآخرين.

وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ، إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنصُورُونَ، وَإِنْ جُنَدُنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ

الآم في قوله: وَلَقَدْ، لام القسم، و المراد بالكلمة التي سبقت المشيئة و الإرادة أخبر الله تعالى في هذه الآيات بالنصر و الغلبة على الأعداء لبعاه المرسلين إلى خلقه و قد أشار الله تعالى بذلك في كثير من الآيات:

قال الله تعالى: وَنَصَرْنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا<sup>(١)</sup>.

قال الله تعالى: وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ<sup>(٢)</sup>.

قال الله تعالى: لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ<sup>(٣)</sup>.

قال الله تعالى: وَنَصَرْنَاهُمْ فَكَانُوا هُمُ الْغَالِبِينَ<sup>(٤)</sup>.

قال الله تعالى: إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا<sup>(٥)</sup>.

قال الله تعالى: وَإِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ<sup>(٦)</sup>.

في تفسير القرآن



المجلد الرابع عشر

٢- آل عمران = ١٢٣

٤- الصافات = ١١٦

٦- الحشر = ١١

١- الأنبياء = ٧٧

٣- التوبة = ٢٥

٥- غافر = ٥١

والآيات كثيرة والسّر في ذلك أنّ الأنبياء كانوا على الحقّ واللّه تعالى هو الحقّ بقولٍ مطلق، وما سواه باطل كائناً ما كان والحقّ لا ينصر إلاّ الحقّ كما أنّ الباطل لا ينصر إلاّ الباطل وحيث أنّ الأنبياء بعثوا من قبل اللّه تعالى لإرشاد الخلق وهدايتهم إلى الصّراط المستقيم أعني به الدّين القويم فتحقّق على اللّه أن ينصرهم وينصر من تبعهم من المؤمنين وإلى هذا المعنى أشار بقوله: جُنْدُنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ أيّ الأنبياء ومن معهم وتابعهم من المؤمنين وذلك أنّ الجند بضّم الجيم لا يطلق على الفرد ويحتمل أن يكون المراد بالجند جميع الأنبياء فإنهم جند اللّه بلا شكّ وفي هذه الآيات وأمثالها إشارة إلى دولة الحقّ ودوامه وبقاءه وبطلان الباطل.

قال رسول اللّه ﷺ للحقّ دولة وللباطل جولة.

ومن المعلوم أنّ الحقّ المطلق وهو اللّه تعالى لا فناء له فكذلك ما كان مؤيّداً ومنصوراً من عنده وهو ظاهر.

فَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّى حِينٍ

التّولي الإعراض أمر اللّه نبيّه بالإعراض عن المشركين والمراد بالإعراض ترك دعوتهم وعدم الإعتناء بهم وذلك لأنّهم طيبتهم وسوء سريرتهم وكثرة معاصيهم وعنادهم لا يقبلون الحقّ فذرهم في خوضهم يلعبون، فإنّ الحجّة قد تمّت عليهم وما على الرّسول إلاّ البلاغ.

وقوله: حَتَّى حِينٍ، قيل معناه حتّى أمرك بقتالهم يعني يوم بدر، وقيل المراد حين الموت وقال قوم، يوم القيامة، والجامع بين الأقوال هو إنقضاء مدّة الإمهال.

وَأَبْصِرْهُمْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ

قيل الإبصار الإنظار أيّ نظرهم فسوف يبصرون نزول العذاب عليهم، وقال بعضهم، في قوله: فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ، معناه حين لا ينفعهم الإبصار، وقيل فسوف يبصرون يوم القيامة.

أقول معنى الكلام لا خفاء فيه و الظاهر أنَّ المراد بقوله: يُبْصِرُونَ، أي ييرون العذاب في الدنيا أو في الآخرة و الدليل على ما ذكرناه هو قوله بعد ذلك:

أَفِعَذَابُنَا يَسْتَعْجِلُونَ

أي أنهم ينتظرون العذاب و يستعجلون به.

فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ

أي إذا نزل العذاب بفنائهم و هلاكهم فسَاء صباح المنذرين أي بشس الصبح صباحهم أي صباح الذين أنذروا بالعذاب ففي الكلام إضمار، أي فسَاء الصبح صباحهم، قيل و خصّ الصبح لأنّ العذاب كان يأتيهم فيه هكذا قيل، و الحق أنّ المراد بالصبح هو المستقبل و بالعذاب معناه العامّ الشامل لعذاب الدنيا و عذاب الآخرة و المقصود من الآية و أمثالها أنّ ما وعد الله حقّ لا مرية فيه، و السّاعة في الأصل ناحية الدّار و هو فنائها و هو الفناء الواسع.

وَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَتَّىٰ حِينٍ

أي أعرض عنهم حتّى حان حين العذاب.

وَأَبْصُرَ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ

العذاب

إن قلت ما وجه التكرير في الآية.

قلت ذكروا في وجه التكرير وجهين:

أحدهما: التأكيد بوقوع الميعاد و أنّه واقع بهم قطعاً.

ثانيهما: أريد بأحدهما عذاب الدنيا و بالآخر عذاب الآخرة.

أقول ما ذكره لا دليل عليه إذ لم يدلّ دليل على أنّ المراد بأحدهما عذاب

الدُّنْيَا وِ بِالْآخِرِ عَذَابِ الْآخِرَةِ وَ أَنَّمَا قَالُوهُ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ كَيْفَ وَ الْآيَةُ سَاكِتَةٌ عَنْ هَذَا التَّخْصِيسِ وَ أَنَّمَا دَلَّتْ عَلَى الْعَذَابِ بِقَوْلٍ مُطْلَقٍ سِوَاءِ كَانِ فِي الدُّنْيَا أَمْ فِي الْآخِرَةِ، وَ قَوْلُهُمْ بِالتَّأْكِيدِ أَيْضًا لَا مَعْنَى لَهُ إِذْ مَا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا غَيْرَ مُحْتَاجٍ إِلَى التَّأْكِيدِ.

وَ الَّذِي ظَهَرَ لِي فِي الْمَقَامِ هُوَ الْفَرْقُ بَيْنَ الْإِيتِينَ وَ ذَلِكَ لِأَنَّ الْمَفْعُولَ فِي الْآيَةِ الْأُولَى مُذَكَّرٌ وَ هُوَ هُمْ، وَ فِي الثَّانِيَةِ مُحْذُوفٌ فَقَالَ فِي الْأُولَى: وَ أَبْصِرْهُمْ وَ فِي الثَّانِيَةِ: وَ أَبْصِرْ فَأَيْنَ التَّكْرَارِ فِيهَا، وَ تَوْضِيحُ ذَلِكَ إجمالاً: هُوَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَمَرَ نَبِيَّهِ بِإِبْصَارِ الْكَفَّارِ فَقَالَ لَهُ وَ أَبْصِرْهُمْ أَيَّ أَبْصَرَ الْكَفَّارَ وَ أَرْشَدَهُمْ بِذَلِكَ، وَ فِي الْآيَةِ الثَّانِيَةِ لَمْ يَأْمُرْهُ بِإِبْصَارِ الْكَفَّارِ بَلْ قَالَ: وَ أَبْصِرْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ.

قَالَ بَعْضُ الْمَعَاصِرِينَ فِي تَفْسِيرِهِ لِهَذِهِ الْآيَةِ بَعْدَ نَقْلِهِ مَا نَقَلْنَاهُ عَنْ الْمَفْسِّرِينَ فِي وَجْهِ التَّكْرِيرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالتَّأْكِيدِ أَوْ تَفْرِيقِ الْعَذَابِ مَا هَذَا لَفْظُهُ يَخْلُو مِنْ وَجْهِ فَأَنَّ الْوَاقِعَ فِي الْآيَةِ، وَ أَبْصَرَ مِنْ غَيْرِ مَفْعُولٍ كَمَا فِي الْآيَةِ السَّابِقَةِ مِنْ قَوْلِهِ: وَ أَبْصِرْهُمْ، وَ الْحَذْفُ يَشْعُرُ بِالْعُمُومِ وَ أَنَّ الْمُرَادَ بِإِبْصَارِ مَا عَلَيْهِ عَامَّةُ النَّاسِ مِنَ الْكُفْرِ وَ الْفُسُوقِ وَ يَنَاسِبُهُ التَّهْدِيدُ بِعَذَابِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ إِنْتَهَى كَلَامُهُ.

وَ لِقَائِلٍ أَنْ يَقُولَ مَا الدَّلِيلُ عَلَى أَنَّ حَذْفَ الْمَفْعُولِ يَشْعُرُ بِالْعُمُومِ بَلْ دَلَالَتُهُ عَلَى الْخُصُوصِ أُولَى مِنْ دَلَالَتِهِ عَلَى الْعُمُومِ وَ هُوَ مِمَّا يَظْهَرُ بِالتَّأَمُّلِ وَ مُجَرَّدِ الْإِدْعَاءِ لَا يَكْفِي لِإثْبَاتِ الْمَدْعَى وَ كَيْفَ كَانَ فَالْمَعْنَى وَاضِحٌ.

سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ، وَ سَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ، وَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

أَيَّ أَنَّ رَبَّكَ مَنَزَّةٌ عَمَّا يَصِفُونَهُ مِمَّا لَا يَلِيقُ بِهِ مِنَ الصِّفَاتِ، وَ سَلَامٌ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى عَلَى الْمُرْسَلِينَ الَّذِينَ أَرْسَلَهُمُ اللَّهُ إِلَى عِبَادِهِ لِيُنْقِذُوهُمْ مِنَ الضَّلَالَةِ وَ



الغواية و يرشدهم إلى طريق الحقّ، و الحمد، أي جنس الحمد أو كلّ الحمد  
 لله الواجب الوجود المستجمع لجميع الصفات الكمالية و المنزه عن جميع  
 العيوب و النقائص الإمكانية الذي خلق الخلق و هو على كلّ شيء قدير ليس  
 كمثله شيء و هو السميع البصير.



## سُورَةُ صَ ۞

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

صَ وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ (١) بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي  
عِزَّةٍ وَشِقَاقٍ (٢) كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ  
فَنَادَوْا وَلَا تَجِئْ بِحُجَّتٍ مِنْهُمْ (٣) وَعَجِبُوا أَنْ  
جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ وَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سَاحِرٌ  
كَذَّابٌ (٤) أَجْعَلِ الْآلِهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا  
لَشَيْءٌ عَجَابٌ (٥) وَانْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ أَنْ  
أَمْشُوا وَاصْبِرُوا عَلَى الْهَيْكُمِ إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ  
يُرَادُ (٦) مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آلِمِلَّةٍ الْآخِرَةِ إِنْ  
هَذَا إِلَّا اخْتِلَاقٌ (٧) أَنْزَلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا  
بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذِكْرِي بَلْ لَمَّا يَدُوقُوا  
عَذَابٍ (٨) أَمْ عَنْدهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ  
الْوَهَّابِ (٩) أَمْ لَهُمْ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَ  
مَا بَيْنَهُمَا فَلْيَزْتَقُوا فِي الْأَسْنَابِ (١٠) جُنْدٌ مَا  
هُنَالِكَ مَهْزُومٌ مِنَ الْأَحْزَابِ (١١) كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ  
قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ ذُو الْأَوْتَادِ (١٢) وَ  
ثَمُودُ وَقَوْمُ لُوطٍ وَأَصْحَابُ الْاِيْكَةِ أُولَئِكَ

الْأَخْزَابُ (١٣) إِنَّ كُلَّ إِلَّا كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ  
 عِقَابُ (١٤) وَمَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً  
 مَا لَهَا مِنْ فَوَاقٍ (١٥) وَقَالُوا رَبَّنَا عَجَلْ لَنَا قِطْنًا  
 قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ (١٦) أَصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَ  
 أَذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُودَ ذَا الْأَيْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ (١٧) إِنَّا  
 سَخَّرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعُشِيِّ وَالْأَشْرَاقِ  
 (١٨) وَالطَّيْرَ مَحْشُورَةً كُلٌّ لَهُ أَوَّابٌ (١٩) وَ  
 شَدَدْنَا مُلْكَهُ وَأَتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ وَفَضَّلَ الْخِطَابِ  
 (٢٠) وَ هَلْ أَتَيْكَ نَبَأُ الْخَصْمِ إِذْ تَسَوَّرُوا  
 الْمِحْرَابَ (٢١) إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُودَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ  
 قَالُوا لَا تَخَفْ خَصْمَانِ بَغَى بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ  
 فَاحْكُم بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تُشْطِطْ وَ أَهْدِنَا إِلَى  
 سَوَاءِ الصِّرَاطِ (٢٢) إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَ  
 تِسْعُونَ نَعْجَةً وَلِيَ نَعْجَةً وَاحِدَةً فَقَالَ أَكْفِلْنِيهَا  
 وَ عَزَّنِي فِي الْخِطَابِ (٢٣) قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ  
 بِسُؤْلِ نَعَجِكَ إِلَى نِعَاجِهِ وَإِنَّ كَثِيرًا مِّنَ  
 الْخُلَطَاءِ لَيَبْغِي بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ  
 آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَا هُمْ وَ ظَنَّ  
 دَاوُودُ أَنَّمَا فَتَتَاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَ خَرَّ رَاكِعًا وَ  
 أَنَابَ (٢٤) فَعَفَرْنَا لَهُ ذَلِكَ وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَى وَ  
 حُسْنَ مَّآبٍ (٢٥) يَا دَاوُودُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي  
 الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَ لَا تَتَّبِعِ

حياء القرآن في تفسير القرآن



المجلد الرابع عشر

أَلْهَوَىٰ فِئْضِلِّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ  
يَصِلُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا  
نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ (٢٤)

## ◀ اللغة

في عِزَّة: العِزَّة بكسر العين عند العرب الغلبة و القهر.  
شِقَاقٍ: بكسر الشين من الشَّق كَأَنَّ هذا في شَقٍّ و ذلك في شَقٍّ أي في إظهار  
خلافٍ و مباينة.

قَرْنٍ: بفتح القاف و سكون الرءاء و النُّون القوم.  
مَنَاصٍ: بفتح الميم الفرار.  
أَخْتِلَاقٌ: مصدر يقال إختلق إختلاقاً و هو الكذب.  
الايثَكَة: بفتح الكاف الأحزاب يعني أحزاب إبليس.  
فَوَاقٍ: بفتح الفاء الإفاقة و قيل هو الفتور.  
قِطْنًا: القِطْ بكسر القاف و سكون الطاء المشددة الحظَّ و النَّصيب.  
ذَا الْأَيْدِ: الأيد بفتح الألف و سكون الباء و الدال القوة.  
أَوَابٌ: من أب يؤب أي رجع.

نَبَوَّا الْخَصْمِ: النبأ الخبر.

تَسَوَّرُوا: أي صعدوا.

بَغَى: البغي الظلم.

فَفَزَعَ: الفزع الخوف.

تُسْطِطُ: يقال أشط في حكمه إذا جار.

نَعَجَةً: بفتح النُّون و سكون العين و فتح الجيم الأنثى من الضأن و البقر و

الوحش و الشاة و جمعها نعاج.

عَزَّنِي: أي غلبني.

فَتَنَّا: الفتنة الإبتلاء و الإختبار.

خَرَّ: بفتح الخاء و فتح الراء المشددة أي سقط.

أُنَابَ: بفتح الألف من الإنبابة و هي الرجوع.

لَزُلْفَى: بضم الزاء معناه القرية بعد المغفرة.

حُسْنُ مَأَبٍ: المأب المرجع من أب يؤب إذا رجع.

### ◀ الإعراب

وَ الْقُرْآنِ الْوَاوِ لِلْقِسْمِ وَ قِيلَ هُوَ مَعْطُوفٌ عَلَى الْقِسْمِ وَ هُوَ، صَادٌ، وَ الْجَوَابُ مَحْذُوفٌ، أَي لَقَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ، وَ قِيلَ الْجَوَابُ مَعْنَى بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَي وَ حَقَّ الْقُرْآنُ لَقَدْ خَالَفَ الْكُفَّارَ وَ تَكَبَّرُوا عَنِ الْإِيمَانِ وَ قِيلَ الْجَوَابُ كَمْ أَهْلَكْنَا وَ قِيلَ غَيْرَ ذَلِكَ وَ لَاتَ حِينَ مَنَاصِ الْأَصْلِ لَا، زِيدَتْ عَلَيْهَا التَّاءُ كَمَا زِيدَتْ عَلَى، رَبِّ، وَ ثُمَّ، جُنْدٌ مُبْتَدَأٌ هُنَالِكَ نَعَتْ لَهُ وَ مَهْزُومٌ الْخَبَرُ مِنَ الْأَحْزَابِ نَعَتْ لَجُنْدٍ وَ قِيلَ نَعَتْ لِمَهْزُومٍ أُولَئِكَ الْأَحْزَابُ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ مُسْتَأْنَفًا وَ أَنْ يَكُونَ خَبْرًا، وَ الْمُبْتَدَأُ مِنْ قَوْلِهِ، وَ عَادَ، وَ أَنْ يَكُونَ مِنْ ثَمُودٍ وَ الْخَصْمُ هُوَ مُصَدَّرٌ فِي الْأَصْلِ وَصَفَ بِهِ إِذْ تَسَوَّرُوا إِذْ، ظَرْفٌ لِنَبَأٍ إِذْ دَخَلُوا هُوَ أَيْضًا ظَرْفٌ أَوْ بَدَلٌ مِنْ، إِذْ، الْأُولَى رَأْيًا حَالٌ مَقْدَرَةٌ ذَلِكَ مَفْعُولٌ غَفَرْنَا وَ قِيلَ هُوَ خَبَرٌ مُبْتَدَأٌ أَي الْأَمْرُ ذَلِكَ.

بَابُ الْقُرْآنِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ

جزء ٢٣

المجلد الرابع عشر

### ◀ التفسير

ص

إِخْتَلَفَ الْمَفْسَّرُونَ فِي مَعْنَى، ص، كَمَا إِخْتَلَفُوا فِي غَيْرِهَا مِنْ حُرُوفِ الْمَقْطُوعَةِ فِي أَوَائِلِ السُّورِ فَقِيلَ أَنَّهَا مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ وَ قِيلَ أَنَّهَا أَسْمَاءُ لِلْسُّورِ وَ

غير ذلك من الأقوال و الحق أنها رموز في أوائل السور لا يعلم معناها إلا الله تعالى.

## وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ

الواو للقسم أي أقسم بالقرآن الموصوف بالذكر، قيل أي بالشرف أي أنه ذي الشرف، وقيل أي ذي التذكر وقيل ذي الذكر للبيان و البرهان المؤدي إلى الحق نقل هذه الأقوال في التبيان.

و جواب القسم محذوف أي لجأ الحق و ظهر.

أقول وصف الله القرآن بكونه ذي الذكر و هو حق و ذلك أن الذكر على ضربين، قلبي و لساني، فالقلبي منه هيئة للنفس بها يمكن للإنسان أن يحفظ ما يقتنيه من المعرفة و هو بهذا المعنى كالحفظ إلا أن الحفظ يقال بإعتبار إحراره و الذكر يقال إعتباراً بإستحضاره و تراءً يقال لحضور الشيء في القلب أو القول إذا عرفت هذا فنقول:

القرآن ذكرٌ بكلا المعنيين فكونه ذكراً باللسان تلاوته، و كونه ذكراً بالقلب لأن تلاوته و التدبر في آياته توجب المعرفة و تنور القلب بها فقلوله تعالى: وَ الْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ قد ظهر معناه و أي ذكر أحسن منه.

## بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي عِزَّةٍ وَ شِقَاقٍ

قالوا في معناه أن هؤلاء الكفار قد مكأنهم الله و أعطاهم القوة ليقوا بها على الطاعات فيقوا بسوء إختيارهم على المعاصي، و قيل معناه أن الكفار في تكبر و إمتناع من قبول الحق و أنهم في شقاق أي في إظهار خلاف و مباينة و كيف كان نزلت الآية في ذمهم و أنهم لم يشكروا الله على نعمه التي أعطاهم بل كفروا به تعالى و إختاروا الشقاق و الإفساد و مجانبه الحق.

كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ فَنَادَوا وَلَا تَحْنِمْ مَنَاصٍ

أخبر الله تعالى في هذه الآية أنه أهلك أمماً كثيرة فلما نزل بهم العذاب إستغاثوا بالله ولات حين مناص و فرأ من العذاب إذ بعد نزول العذاب لا يمكن الفرار منه فائدة في الإستغاثة و التوبة و الندامة و غير ذلك و في الآية إشارة إلى لزوم التوجه قبل نزول العذاب أو قبل الموت و هو مما يحكم به العقل أيضاً يحتاج إلى إقامة دليل أو نقل من الكتاب و السنة لوضوح الأمر حتى عند العوام، و ذلك لأنه من المحسوسات.

وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ وَ قَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا سَاحِرٌ كَذَّابٌ  
أي و عجب الكفار أن جاءهم منذر، أي نبي من قبل الله، منهم، أي من جنس البشر و قال الكافرون هذا الذي يدعي النبوة ليس بنبي بل هو ساحر في فعله، كذاب في قوله يظهر من الآية أن الوجه في إنكارهم النبوة هو أن النبي لا يكون من جنس البشر فأَنَّ حكم الأمثال واحد بل ينبغي أن يكون من جنس الملك مثلاً، ولم يعلموا أن النبي و أن كان ظاهراً في صورة البشر إلا أنه واقعاً في سيرة الملك لعصمته و طهارته من الذنوب و المعاصي و لذلك يوحى إليه من الله تعالى و لا يوحى إلى غيره من أفراد البشر.

في القرآن تفسير

### أَجْعَلِ الْأَلْهَةَ إِلَٰهًا وَاحِدًا إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجَابٌ

كأنهم جعلوا قولهم هذا دليلاً على إثبات مدعاهم و تقريب إستدلالهم أنه لو كان نبياً مرسلًا من عند الله لما قال ذلك و حيث قال فهو ليس بنبي لأنه أتى بشيء عجيب لم يقل أحد مثله و لذلك قالوا لأبي طالب أن ابن أخيك سفه أحلامنا و شتم الألهة إلى آخر ما قالوا، و لم يعلموا أن هذا ليس من العجائب بل العجيب عند العقل هو الشرك بالخالق الواحد الأحد الذي لم يدل و لم يولد و لم يكن له كفواً أحد و أعجب منه قولهم بالوهية الصنم و الوثن فأَنَّ الموجود العاقل كيف يعبد الجماد الذي لا حياة له فضلاً عن العقل و الفهم بل



المجلد الرابع

كيف يعبد موجوداً آخر من صنف المخلوقات ولو كان من الملائكة أليس حكم الأمثال في الضَّعْف والفقر واحد، أليس الإله هو الَّذِي يَتَّأَلِه إليه و يستعان به في الشَّدائد.

و من المعلوم أَنَّ الجماد جماد فما فعله النَّبِي من جعل الألهة إلهاً واحداً مطابق للعقل السَّليم ولا عجب فيه بخلاف ما فعلوه من عبادة الجماد الَّذِي لا شعور له وهذا شيءٌ عجاب إِلَّا أَنَّ مرض الجهل لا دواء له.

وَ أَنْطَلَقَ أَمَلًا مِنْهُمْ أَنْ أَمْشُوا وَ أَصْبِرُوا عَلَى إِلَهَتِكُمْ إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ يُرَادُ

الإنطلاق الذَّهاب بسرعةٍ والملاء الجماع، و قيل الملاء الأشراف و الأعيان من القوم و أن شئت قلت رؤساء القوم.

و معنى الآية أَنَّهُمْ لَمَّا سَمِعُوا مِنَ النَّبِيِّ مَا سَمِعُوا مِنَ التَّوْحِيدِ وَ تَرَكَ عِبَادَةَ الْأَصْنَامِ أَنْطَلَقَ أَي ذَهَبَ الْأَشْرَافُ وَ الرُّؤُوسَاءُ مِنَ عِنْدِ النَّبِيِّ وَ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ، أَنْ أَمْشُوا أَي أَمْضُوا عَلَى مَا كُنْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ عِبَادَةِ الْأَصْنَامِ وَ لَا تَدْخُلُوا فِي دِينِهِ تَسْمَعُوا قَوْلَهُ: وَ أَصْبِرُوا عَلَى إِلَهَتِكُمْ، أَي دَوْمُوا عَلَى عِبَادَةِ الْأَصْنَامِ وَ الْأَوْثَانِ وَ أَمَّا عَبَرُوا عَنْهُ بِالصَّبْرِ لِأَنَّ الصَّبْرَ هُوَ تَحْمِلُ الْمَشَقَّةِ عَلَى شَيْءٍ مَكْرُوهٍ وَ تَرَكَ الْإِلَهَةَ كَانَتْ عَنْدهُمْ مِنَ الْمَشَاقِّ وَ الْمَكْرُوهَاتِ النَّفْسَانِيَّةِ.

قال القرطبي في تفسيره لهذه الآية فيه إشارة إلى مشيهم إلى أبي طالب في مرضه كما سبق، ثُمَّ ذَكَرَ أَنَّهُمْ جَاءُوا إِلَى أَبِي طَالِبٍ فَقَالُوا أَنْتَ سَيِّدُنَا وَ أَنْصَفْنَا فِي أَنْفُسِنَا فَأَكْفُنَا أَمْرَ ابْنِ أَخِيكَ وَ سَفَهَاءُ مَعَهُ فَقَدْ تَرَكُوا إِلَهَتَنَا وَ طَعَنُوا فِي دِينِنَا فَأَرْسَلَ أَبُو طَالِبٍ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ أَنْ قَوْمَكَ يَدْعُونَكَ إِلَى السَّوَاءِ وَ النَّصْفَةِ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ أَمَّا أَدْعُوهُمْ إِلَى كَلِمَةٍ وَاحِدَةٍ يَقُولُونَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَاقَامُوا وَ قَالُوا، أَجْعَلِ الْإِلَهَةَ إِلَهًا وَاحِدًا الْآيَاتُ إِنْتَهَى.



وقوله تعالى: إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ يُرَادُّ قِيلَ معناه يراد بأهل الأرض من زوال ما هم عليه من الشُّرك، وقيل هذه كلمة تحذير أي يريد محمد الإنقياد له ليغلو علينا ونكون له أتباعاً فيحكم فينا بما يريد.

### مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي الْمِلَّةِ الْآخِرَةِ إِنْ هَذَا إِلَّا اخْتِلَاقٌ

قيل المراد بالملّة الأخرى النَّصارى وذلك لزعمهم أنَّ عيسى بن مريم آخر الأنبياء وقومه وأتباعه آخر الملل إلى يوم القيامة، وعلى هذا فمعنى الآية ما سمعنا من النَّصارى ما نسمع من محمد ﷺ من التَّوحيد وخلع الأنداد وحصر الألوهة في إله واحد بل النَّصارى يجعلون مع الله إلهاً، وقيل معنى الآية ما سمعنا من أهل الكتاب أنَّ محمدًا رسول الله، إن هذا إلا إختلاق، أي ليس هذا إلا إدعاء من محمدٍ إلا إختلاق، أي كذبٌ وتحرُّضٌ.

وقال في الكشف معناه، ما سمعنا بهذا كائناً في الملّة الأخرى على أن يجعل في الملّة الأخرى حالاً من هذا ولا تعلقه بما سمعنا، والمعنى أنا لم نسمع من أهل الكتاب ولا من الكهان أنَّه يحدث في الملّة الأخرى توحيد الله.

ءَأَنْزَلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذِكْرِي بَلْ لَمَّا يَدْعُونَ عَذَابٍ

أي قالوا هؤلاء الكفار على سبيل التعجب ءأنزل عليه، أي على محمدٍ الذِّكر وهو القرآن من بيننا وليس هو من أفضل القوم وأشرفهم وينبغي أن يكون النبي أفضل القوم وأشرفهم فأنكروا إختصاصه ﷺ بالشرف من بين رؤسائهم وإشرافهم وأن ينزل عليه الكتاب من بينهم كما حكى الله تعالى عنهم.

بقوله: لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ<sup>(١)</sup> و لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ الشَّرْفَ والفضيلة في الإنسان ليس بالمال والجاه والعظمة عند الخلق بل

فيه القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٣

المجلد الرابع عشر

الشَّرَفَ و السَّيَادَةَ فِي الْإِنْسَانِ بِإِتْصَافِهِ بِالْكَمَالَاتِ النَّفْسَانِيَةِ كَالْعِلْمِ وَ الْحِلْمِ وَ الشَّجَاعَةِ وَ السَّخَاوَةِ وَ الْأَصَالَةِ مِنْ حَيْثُ النَّسَبِ وَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ كَذَلِكَ فَلَمْ يَكُنْ فِي الْقَوْمِ مِثْلَهُ فَضْلاً عَنْ الْأَفْضَلِ مِنْهُ.

قال أمير المؤمنين عليه السلام في الخطبة ٩٣ التي خطب بها في أوصاف الأنبياء عليهم السلام ما هذا لفظه:

فَاسْتَوْدَعَهُمْ فِي أَفْضَلِ مُسْتَوْدَعٍ، وَأَقْرَهُهُمْ فِي خَيْرِ مُسْتَقَرٍّ، تَنَاسَخَتْهُمْ كَرَامَاتُ الْأَضْلَابِ إِلَى مُطَهَّرَاتِ الْأَرْحَامِ، كُلَّمَا مَضَى مِنْهُمْ سَلَفٌ قَامَ مِنْهُمْ بَدِيلٌ بِإِذْنِ اللَّهِ خَلَفَ. حَتَّى أَفْضَتْ كَرَامَةُ اللَّهِ سُبْحَانَهُ إِلَى مُحَمَّدٍ ﷺ فَأَخْرَجَهُ مِنْ أَفْضَلِ الْمَعَادِينَ مَنِيباً، وَأَعَزَّ الْأَرْوَاحَ مَغْرَساً، مِنَ الشَّجَرَةِ الَّتِي صَدَعَ مِنْهَا أَنْبِيَاءُهُ، وَانْتَجَبَ مِنْهَا أَمَنَاءُهُ، عَثَرَتْهُ خَيْرُ الْعَثَرِ، وَأَسْرَتْهُ خَيْرُ الْأَسْرِ، وَشَجَرَتْهُ خَيْرُ الشَّجَرِ، نَبَتْ فِي حَرَمٍ، وَبَسَقَتْ فِي كَرَمٍ، لَهَا فُرُوعٌ طَوَالُ، وَثَمَرٌ لَا يُنَالُ، فَهُوَ إِمَامٌ مِنْ أَثَقَى، وَبَصِيرَةٌ مِنْ أَهْتَدَى، سِرَاجٌ لَمَعَ ضَوْؤُهُ، وَشِهَابٌ سَطَعَ نُورُهُ، وَزَنْدٌ بَرَقَ لَمْعُهُ، سِيرَتْهُ الْقَصْدُ، وَسُتَّتْهُ الرُّشْدُ، وَكَلَامُهُ الْفَضْلُ، وَحُكْمُهُ الْعَدْلُ، أَرْسَلَهُ عَلَى حِينِ فِتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ، وَهَفْوَةٍ عَنِ الْعَمَلِ، وَغَبَاوَةٍ مِنَ الْأُمَمِ. إِلَى آخِرِ مَا قَالَ.

و قال عليه السلام في خطبة ٩٥ في وصف الرسول:

مُسْتَقَرُّهُ خَيْرُ مُسْتَقَرٍّ، وَمَنِيبَتُهُ أَشْرَفُ مَنِيبٍ، فِي مَعَادِينِ الْكَرَامَةِ، وَمَصَاهِدِ السَّلَامَةِ، قَدْ صُرِفَتْ نَحْوُهُ أَفِيدَةُ الْأَبْرَارِ، وَتُبَيَّنَتْ إِلَيْهِ أَرَامَةُ الْأَبْصَارِ، دَفِنَ بِهِ الضَّعَائِنَ، وَأَطْفَاءَ بِهِ التَّوَائِرِ، أَلْفَ بِهِ إِخْوَاناً، وَفَرَّقَ بِهِ أَقْرَاناً، أَعَزَّ بِهِ الدَّلَّةَ، وَأَدْلَ بِهِ الْعِزَّةَ، كَلَامُهُ بَيَانٌ، وَصَمْتُهُ لِسَانٌ.

أقول هذا بعض ما ذكره أمير المؤمنين عليه السلام وهو أقرب الناس إلى رسول الله وأعرفهم بأحواله وصفاته ولسانا فعلاً بصدد البحث حول شخصيته وعظمته وإن تعرف معنى هذه الكلمات فعليك بشرحنا على نهج البلاغة فأنتك تجده بجرأ لا ساحل له ومع ذلك نقول:

ما إن مدحت مُحَمَّدًا بمقالتى لكن مدحت مقالتى بِمُحَمَّدٍ  
 إذا عرفت هذا فقد علمت أَنَّ قول الكَفَّارِ «أُنْزِلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ مِنْ بَيْنِنَا»  
 دليل على جهلهم وَأَنَّهُمْ كانوا يعرفون الرِّجالَ بالمال و كثرة أفراد القبائل و  
 متابعة العوام كالأنعام عنهم في دنياهم، لا بالفصائل و الكمالات و هذا داءٌ لا  
 دواء له في كلِّ عصر و زمان، ثُمَّ قال تعالى: بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذِكْرِي بَلْ  
 لَمَّا يَذُوقُوا عَذَابٍ بل للاستدراك و المعنى أَنَّ الباعث على هذا القول منهم  
 هو شكُّهم في الذِّكر الذي أنزل عليه و هو القرآن ثُمَّ إستدرك ثانياً و قال: بَلْ لَمَّا  
 يَذُوقُوا عَذَابٍ، أي بل قالوا ذلك لأنَّهم لم يذوقوا عذابي ولو ذاقوا عذابي  
 على الشُّرك لزال عنهم الشكَّ و لَمَّا قالوا ذلك.

و بعبارة أخرى أَنَّهُمْ إغْتَرَوْا بطول الإمهال و على هذا، فلمَّا، بمعنى، لم، و  
 كلمة، ما، زائدة هكذا قيل، و الْحَقُّ أَنَّ الزيادة لا معنى لها و، لَمَّا، بحالها و  
 المعنى أَنَّهُمْ لم يذوقوا العذاب الى الحال و سيذوقوه في المستقبل إن كانوا  
 على الكفر و ماتوا عليه فهو من قبيل.

قال الله تعالى: قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَ  
 لَمَّا يَدْخُلِ الْأَيْمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ<sup>(١)</sup>.

أي و لَمَّا يدخل الإيمان في قلوبكم إلى حين التكلم و أمَّا في المستقبل  
 فيمكن أن يدخل الإيمان في قلوبهم و أمَّا أن لا يدخل و الآية ساكتة عنه و هذا  
 هو الفرق بين، ما، التآفية، و لَمَّا، مع أَنَّهُما تفيضان النَّفي في بادئ الأمر، إلاَّ أَنَّ  
 لَمَّا، يَتَرَقَّب حدوث الفعل في المستقبل بخلاف، لم، و حيث أَنَّ الكافر يَتَرَقَّب  
 منه الإيمان فيقال، لَمَّا، و ما نحن فيه من هذا القبيل فالقول بأنَّ اللَّام زائدة لا  
 معنى له إذ لو كانت زائدة لقال ما يذوقون العذاب، و حيث قال، لَمَّا، يستفاد  
 من اللَّام ما ذكرناه من تَرَقَّب الفعل.

في القرآن في تفسير القرآن



المجلد الرابع عشر

## أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الْوَهَّابِ

قال الفراء الإستفهام إذا تَوَسَّط الكلام إبتدأ بألف، و، أم، وإذا لم يبق كلام لم يكن إلّا، بألف، أو، هل و ما نحن فيه من قبيل الأول و لذلك إبتدأ، بأم، ثم أن الوجه في إتصال هذا القول بما تقدّم هو إتصال الإنكار و معنى الآية أم عندهم أي عند الكفّار خزائن رحمة ربّك، أي مقدوراته التي يقدر بها على أن ينعم عليهم، ثم وصف الرّب بالعزّة التي هي القدرة المطلقة على كلّ شيء بحيث لا يغالب و لا يقهر، و الوهاب مبالغة في الهبة أي أنّه تعالى يهب لمن يشاء بما يشاء و لا يقدر أحد على منعه و لا نهاية لإعطائه و إنعامه و ذلك لأنّ أزفة الأمور بيده و ما سواه محتاج إليه مستعين به.

أَمْ لَهُمْ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مَا بَيْنَهُمَا فَلْيَرْتَقُوا فِي الْأَسْبَابِ  
الأسباب جمع سبب و هو كلّ ما يتوصّل به إلى المطلوب المعلوم أنّ الله تعالى هو مسبّب الأسباب و أن شئت قلت هو خالق الأسباب و موجودها لا غيره، و الإرتقاء الصّعود، قيل معنى الآية أن كانت لهم ملك السّموات و الأرض و ما بينهما فليصعدوا إلى السّموات و ليمنعوا الملائكة من إنزال الوحي على محمّد، و قيل المراد بالأسباب أبواب السّماء التي تنزل الملائكة منها، و قيل الأسباب، السّموات نفسها أي فليصعدوا سماء، سماء.

و قال السّدي في الأسباب أي في الفضل و الدّين.

و قال أبو عبيدة أي فليعلموا في أسباب القوّة إن ظنّوا أنّها مانعة، معنى الكلام، أن وجدوا حبلاً أو سبباً يصعدون فيه إلى السّماء فليرتقوا و الأقوال المحتملة حول الآية كثيرة و فهم معنى الآية لا يحتاج إلى هذه التّكلفات التي لا تناسبها، و ذلك لأنّ الله تعالى أشار في الآية إلى نقطة خفيفة و هي أنّ السّموات و الأرض و ما بينهما لله تعالى لا لغيره فيفعل في ملكه ما يشاء و

يحكم ما يريد كما هو شأن المالك في ملكه ولو كانت السموات والأرض وما بينهما لهؤلاء الكفار فليرتقوا أي فليصعدوا في الأسباب أي أسباب المنع عما شاء الله وأراد وحيث أنهم لا يقدرّون على منعه فهم مهجورون تحت قدرته وعلى هذا فقلوه: **فَلْيَرْتَقُوا فِي الْأَسْبَابِ**، أمر توبيخ و تعجيز.

### جُنْدُ مَا هُنَالِكَ مَهْزُومٌ مِنَ الْأَحْزَابِ

ما، صلة و تقدير الكلام هم جند، فقلوه: **جُنْدُ**، خبر مبتدأ محذوف، و المهزوم، المقموع الدليل و منه، هزمت الجيش أي كسرتة، و الأحزاب جمع حزب بكسر الحاء و هي الطائفة و الجماعة.

و قوله: **هُنَالِكَ**، قيل هو إشارة إلى، بدر و هو موضع تحزّبهم لقتال محمد ﷺ و قيل المراد بالأحزاب الذين أتوا المدينة و تحزّبوا على النبي ﷺ و قيل المراد به حزب إبليس و أتباعه و الأحزاب الجند.

معنى الآية هم أي الكفار أعني بهم أبو جهل و أتباعه، جند ما هنالك أي في غزوة بدر مهزومون مغلوبون فالآية في الحقيقة تسلية للنبي أي لا تغمك يا محمد عزّتهم و شقاقهم فأني أهنأهم و أسلب عزهم و قد فعل بهم هذا في يوم بدر و أن شئت قلت تقدير الآية، هم جند أمّا من الأحزاب هنالك أي في يوم بدر مهزوم مغلوب.

في القرآن  
في تفسيره



المجلد الرابع عشر

**كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ ذُو الْأَوْتَادِ، وَثَمُودُ وَقَوْمُ لُوطٍ وَأَصْحَابُ الْأَيْكَةِ أُولَئِكَ الْأَحْزَابُ**

أخبر الله تعالى في هذه الآيات أنّ التّكذيب لا ينحصر بقومك بل الأنبياء قبلك أيضاً كذبهم أقوامهم ألا ترى أنّ قوم نوح كذّبه و هكذا قوم عاد و قوم ثمود و قوم لوط و أصحاب الأيكة كلّهم كذبوا رسلهم و قد حكى الله تعالى تكذيبهم الأنبياء في الكتاب و قد تقدّم الكلام في الجميع عند قوله تعالى:

وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادُ وَ ثَمُودُ<sup>(١)</sup>.

قال الله تعالى: كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ<sup>(٢)</sup>.

قال الله تعالى: كَذَّبَتْ عَادُ الْمُرْسَلِينَ<sup>(٣)</sup>.

قال الله تعالى: كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ<sup>(٤)</sup>.

قال الله تعالى: كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ<sup>(٥)</sup>.

و هكذا غيرهم من الأنبياء بل نقول لم يرسل الله رسولا إلا كذَّبه قومه فليس هذا أول قارورة كسرت في الإسلام و السر في الجميع حب الدنيا و متابعة الهوى و أنَّ الأديان كانت على خلاف آميالهم و أهوائهم و هو واضح لا خفاء فيه و لا يحتاج إلى البرهان فأنَّ الحق مرٌّ و أمر منه العمل به و إلى عموم التَّكذيب من النَّاس أشار الله تعالى بقوله:

إِنْ كُلُّ إِلَّا كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ عِقَابٍ، وَ مَا يَنْظُرُ هَؤُلَاءِ إِلَّا صَيْحَةً  
وَاحِدَةً مَا لَهَا مِنْ فَوَاقٍ

كلمة، إن، نافية بمعنى ليس أي ليس كلهم إلا كذبوا أنبياء الله و جحدوا نبوتهم، فحقَّ عقاب، أي فاستحقوا عقابي بذلك أو أنَّ العقاب حقُّ لهم لأنَّه أي العذاب ثمرة الكفر و العصيان، و ما ينظر هؤلاء الكفار أي لا نظرون إلا صيحة واحدة فيها هلاكهم، مالها من فواق، أي من فتور كما يفيق المريض و المقصود أنَّ دواءهم الموت و بعده العذاب فأنَّ مرض الكفر و العناد لا دواء له إلا الموت ذلك بما كسبت أيديهم و ما ربك بظلامٍ للعبيد.

وَ قَالُوا رَبَّنَا عَجِّلْ لَنَا قِطَّنَا قَبْلَ يَوْمِ الْحِسَابِ

١- الحجَّ = ٤٢

٢- الشعراء = ١٠٥

٣- الشعراء = ١٢٣

٤- الشعراء = ١٤١

٥- الشعراء = ١٦٠

حكى الله عن الكفار أنهم قالوا ربنا عجل لنا قطناً أي حطناً ونصيبنا من العذاب قبل يوم الحساب وهو يوم القيامة، أي أنزل علينا العذاب في الدنيا وأنما قالوا ذلك على وجه الإستهزاء.

وقال السدي أنما سألوا أن يريهم حظهم من النعيم في الجنة حتى يؤمنوا، وقيل أنما سألوا أن يعجل كتبهم أي كتب أعمالهم التي يقرأونها في الآخرة، إستهزاءً منهم بهذا الوعيد.

قال الراغب في المفردات، القطّ الصّحيفة وهو إسم للمكتوب والمكتوب فيه ثم قد يسمّى المكتوب بذلك كما يسمّى الكتاب كلاماً وبالعكس وأصل القطّ الشّي المقطوع به عرضاً كما أنّ القدّ هو المقطوع طولاً، والقطّ النصيب المغرور إنتهى.

أقول يظهر من كلام الراغب أنّ الإحتمالات في تفسير الآية لا بأس بها وهو كذلك فإن لكل واحدٍ منها وجهٌ وجيه.

إصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَ أَذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُودَ ذَا الْأَيْدِ إِنَّهُ أَوَّابٌ  
أي إصبر يا محمد على أذاهم وإحس نفسك على أقوالهم واذكر عبدنا داود ذا الأيد، أي ذا القوة أنه أَوَّابٌ، من أب يؤب أي رجع والمعنى أنه رجع إلى ربّه في جميع أموره وهذا مدحٌ عظيم في حقّه فإن من يتوكل على الله فهو حسبه وقيل أنه أَوَّابٌ أي تَوَّابٌ ولا مشاحة فيه فإنّ التوبة الرجوع إلى الله من الذّنب.

والمقصود، فوّض أمرك إلى الله يا محمد كما فعل ذلك داود النّبي وأصبر على أذى القوم كما صبر داود وغيره من الأنبياء.

إِنَّا سَخَرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ، وَالطَّيْرَ مَحْشُورَةً كُلٌّ لَهُ أَوَّابٌ، وَشَدَدْنَا مُلْكَهُ وَأَتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ وَفَصَّلَ الْخِطَابِ

أشار الله تعالى في هذه الآيات إلى ما أعطى داود النبي من النعم.  
قوله: إِنَّا سَخَرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ قَالَ فِي التَّيَّانِ مَعْنَاهُ أَنَّهَا كَانَتْ تَسِيرُ بِأَمْرِ اللَّهِ  
معه يَسْبَحْنَ بالعَشِيِّ والإِشْرَاقِ أي بالغداة فَسَمَّى اللَّهَ ذَلِكَ تَسْبِيحًا لَمَا فِي  
ذلك دلالة على قدرته و غناه من خلقه و صفاته التي لا يشاركه فيها غيره و  
الإِشْرَاقِ وقت طلوع الشَّمْسِ إنتهى.

و قال القرطبي من العامة في تفسيره، يَسْبَحْنَ في موضع نصب على الحال  
ذكر الله تعالى ما أتاه الله من البرهان والمعجزة و هو تسبيح الجبال معه قال  
مقاتل كان داود إذا ذكر الله جَلَّ و عَزَّ ذكرت الجبال معه و كان يفقه تسبيح  
الجبال.

و قال ابن عباس، يَسْبَحْنَ يَصَلِّينَ، و أُنْما يكون هذا معجزة إذا رآه النَّاسُ و  
عرفوه.

و قال محمد بن إسحاق أوتي داود من حسن الصوت ما يكون له في  
الجبال دَوًى حسن و ما تصغي لحسنه الطَّيْرُ وَتَصَوَّتْ معه فهذا تسبيح الجبال و  
الطَّيْرُ و قيل سَخَرَهَا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لتسير معه فذلك تسبيحها لأنها دالة على  
تنزيه الله عن شبه المخلوقين إنتهى ما ذكره.

أقول الأولى حمل الآية على ظاهرها و أنَّ المراد بالتَّسْبِيحِ هو التنزيه و  
التَّقْدِيسِ و من المعلوم أنَّ جميع الموجودات من الملائكة و الجنَّ و الإنس و  
الجماد و النَّبات و الحيوان يَسْبَحُونَ اللَّهَ و يقدِّسونه و ينزهونه عن مشابهة  
غيره و الأصل في هذا الحكم هو:

قوله تعالى: وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ  
تَسْبِيحَهُمْ<sup>(١)</sup> و قوله تعالى: كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَ تَسْبِيحَهُ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ  
بِمَا يَفْعَلُونَ<sup>(٢)</sup>.



و قال في تسبيح الملائكة: وَ تَرَى الْمَلَائِكَةَ خَاقِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ<sup>(١)</sup>.

و قال الله تعالى: وَ يُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَ الْمَلَائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ<sup>(٢)</sup> و قال في الجميع: أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ الطُّيُورُ صَافَّاتٍ<sup>(٣)</sup>.

و الآيات في الباب كثيرة و هذا ممّا لا شك فيه و اذا ثبت التسبيح في حقّ الجميع بنصّ الكتاب فنقول.

التسبيح في كلّ موجود بحسبه و من جملة الموجوات الجبال و غيرها من الجمادات و لا شكّ أنّها داخلة في سلسلة الأشياء بمعنى أنّ الشئ يطلق عليها كما يطلق على غيرها من أنواع الموجودات و على هذا فقوله تعالى: وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ<sup>(٤)</sup> يشمل الجماد أيضاً و الآية لا تدلّ على أكثر من ثبوت التسبيح للجبال و أمّا أنّه كيف هو، فالآية ساكتة عنه فلا بدّ لنا من حمل الآية على ظاهرها و هو ثبوت التسبيح الدالّ على تقديسه تعالى و تنزيهه بحسب حال المسبّح و أمّا سير الجبال لا يسمّى تسبيحاً لا عقلاً و لا عرفاً في اللّغة و هكذا لا يراد بالتسبيح الصلوة فإنّ أعمّ منها ألا ترى أنّ المصلّي لا يقال أنّه مسبّح بل يقال أنّ يصلّي فما نقله القرطبي عن ابن عباس أنّه قال يسبحن، أي يصلّين، ليس على ما ينبغي.

إن قلت لو كان المراد بالتسبيح معناه اللّغوي أو العرفي فلم لا نسمع تسبيح الجماد و النّبات و الحيوان كما نسمع تسبيح الإنسان مثلاً.

قلت ليس من شرائط صحّة التسبيح أن يسمعه كلّ النّاس إذ لا نطق هناك باللسان و أنّما هو بلسان الحال لا بالمقال ولنعم ما قيل في المقام:

بناء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٣

المجلد الرابع

١- الزّمر = ٧٥

٢- الرّعد = ١٣

٣- النّور = ٤١

٤- الإسراء = ٤٤

نطق آب ونطق خاك ونطق گل هست محسوس حواس أهل دل  
والأنبياء والأوصياء والأولياء يعرفونه ويسمعونه وهو يكفي في إثبات  
المدعى ومنهم داود النبي عليه السلام فإنه كان يسمع التسبيح من الجبال ولذلك قال  
الله تعالى: **إِنَّا سَخَّرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحْنَ بِالْعُشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ وَالْمَعِيَّةِ**  
تقتضي سماع التسبيح من الطرفين فكما أن داود كان يسمع تسبيح الجبال  
كانت الجبال أيضاً تسمع تسبيح النبي داود إذ لو لم تسمع تسبيحه فكيف  
تسبح معه بالعشي والإشراق ثم أن العشي غروب الشمس والإشراق طلوعها  
هذا بحسب اللغة وأما تخصيص التسبيح في الآية بالعشي والإشراق.

وإن شئت قلت بالليل وطلوع الشمس فهو ممّا خفي وجهه على  
المفسرين وذلك لأن ظاهر الآية أن الجبال كانت يسبحن معه في هذين  
الوقتين أعني بهما العشي والإشراق ومفهومها عدم التسبيح معه في غير  
العشي والإشراق أو أن تسبيح داود كان فيهما لا في غيرهما والله أعلم.  
قال صاحب الكشاف في قوله تعالى: **وَالْإِشْرَاقِ** وقت الإشراق حين  
تشرق الشمس أي تضيئ ويصفوا شعاعها وهي وقت الضحى وأما شروقها  
فطلوعها يقال شرقت الشمس ولا تشرق إنتهى.

أقول يظهر من كلامه الفرق بين الإشراق والشروق فالمراد بالإشراق وقت  
الضحى وعلى هذا فقوله تعالى: **بِالْعُشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ** معناه بالليل والظهر  
قالوا أن داود كان لا يصلي صلاة الضحى ثم صلاها بعد، وأنت ترى أن الآية لا  
تدل على ما ذكرناه وأما أن الإشراق صلاة الضحى، أو أن داود كان لا يصلي  
صلاة الضحى ثم صلاها بعد، كل ذلك لا دليل عليه.

**وَ الطُّيْرَ مَحْشُورَةً كُلٌّ لَهُ أَوَابٌ** هذه نعمة ثانية أعطاها الله تعالى داود  
النبي وهي أن الله سخر له الطيور كما سخر له الجبال وتقدير الآية و سَخَّرْنَا  
الطير محشورة أي مجموعة من كل ناحية إليه، قوله: **أَوَابٌ**، من آب يوب إذا  
رجع، أي رجأ إلى ما يريد، وقيل مسخرة، ذكره قتادة.

قال ابن عباس كان داود إذا سبَّح جاوبته الجبال واجتمعت اليه الطير فسبَّحت معه فاجتماعها اليه حشرها و حاصل الكلام هو أنَّ الجبال و الطير كانتا تحت تسخير.

وَشَدَدْنَا مُلْكَهُ وَآتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ وَفَصَّلَ الْخِطَابِ هَذِهِ نِعْمَةٌ أُخْرَى  
أَعْطَاهُ اللَّهُ تَعَالَى فَقَوْلُهُ: وَ شَدَدْنَا مُلْكَهُ، يَعْنِي قُوَّيْنَاهُ بِالْجُنُودِ وَ السُّطُورَةِ وَ  
آتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ أَي عَلَّمْنَاهُ الْحِكْمَةَ وَ فَصَلَ الْخِطَابِ أَي إِصَابَةَ الْحُكْمِ بِالْحَقِّ.  
أَمَّا الْحِكْمَةُ فَقَدْ مَرَّ تَفْسِيرُهَا مَرَارًا وَ قُلْنَا أَنَّ الْحِكْمَةَ إِصَابَةُ الْحَقِّ بِالْعِلْمِ وَ  
العقل، فَالْحِكْمَةُ مِنَ اللَّهِ مَعْرِفَةُ الْأَشْيَاءِ وَ إِيجَادُهَا عَلَى غَايَةِ الْأَحْكَامِ الْإِنْسَانِ  
مَعْرِفَةَ الْمَوْجُودَاتِ وَ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَ هَذَا هُوَ الَّذِي وَصَفَ بِهِ لِقْمَانَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى:  
وَلَقَدْ آتَيْنَا لِقْمَانَ الْحِكْمَةَ<sup>(١)</sup>.

و وصف به آل إبراهيم حيث قال تعالى:

فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَ الْحِكْمَةَ<sup>(٢)</sup>.

و هي من أعز الأشياء و أفضل النعم و لذلك قال تعالى:

يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَ مَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا<sup>(٣)</sup>.

و أمَّا فَصَلَ الْخِطَابِ فَقِيلَ الْمُرَادُ بِهِ فَصَلَ الدَّعَاوِي وَ الْخُصُومَاتِ، وَ قِيلَ  
يَعْنِي الْفَصْلَ فِي الْقَضَاءِ، وَ قِيلَ الْبَيَانُ الْفَاصِلُ بَيْنَ الْحَقِّ وَ الْبَاطِلِ وَ عَنْ عِيُونَ  
الْأَخْبَارِ بِأَسْنَادِهِ إِلَى أَبِي الصَّلْتِ الْهَرَوِيِّ قَالَ كَانَ الرِّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ يَتَكَلَّمُ النَّاسَ  
بِلُغَاتِهِمْ وَ كَانَ وَاللَّهُ أَفْصَحَ النَّاسِ وَ أَعْلَمُهُمْ بِكُلِّ لِسَانٍ وَ لُغَةٍ فَقُلْتُ لَهُ يَوْمًا يَا بَنَ  
رَسُولِ اللَّهِ أَنِّي لِأَعْجَبُ مِنْ مَعْرِفَتِكَ بِهَذِهِ اللُّغَاتِ عَلَى إِخْتِلَافِهَا فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَا أَبَا  
صَلْتِ أَنَا حُجَّةُ اللَّهِ عَلَى خَلْقِهِ وَ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَتَّخِذَ حُجَّةً عَلَى قَوْمٍ وَ هُوَ لَا  
يَعْرِفُ لُغَاتِهِمْ أَوْ مَا بَلَغَكَ قَوْلُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَوْتَيْنَا فَصَلَ الْخِطَابِ فَهَلْ  
فَصَلَ الْخِطَابِ إِلَّا مَعْرِفَةَ اللُّغَاتِ إِنْتَهَى.

بَابُ الْقُرْآنِ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ

جزء ٢٣

المجلد الرابع

وَهَلْ أَتَيْكَ نَبَأُ الْخَصْمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ

أخبر الله تعالى في هذه الآية و ما بعدها قصة داود النبي من الحكم بين الخصمين، فخطب نبيه ﷺ بصورة الإستفهام و قال هل أتاك نبا الخصم، يعني خبره، إذ تسوَّروا المحراب، يعني صعدوا اليه.

إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ فَفَزِعَ مِنْهُمْ قَالُوا لَا تَخَفْ خَصْمَانِ بَغَى بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ فَاحْكُم بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تُشْطِطْ وَاهْدِنَا إِلَى سَوَاءِ الصِّرَاطِ  
إن قلت، قال تعالى أولاً: نَبَأُ الْخَصْمِ، بصيغة المفرد، و في هذه الآية قال: خَصْمَانِ، بصيغة التثنية، و قال في البين، قالوا، بصيغة الجمع فما وجه التوفيق بين هذه الألفاظ.

قلت الخصم يعبر به عن الواحد و الأثنين و الجماعة بلفظ واحد لأن أصله المصدر فيقال رجل خصم، و رجلان خصم، و رجال خصم، و لذلك قال: إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ، بصيغة الجمع و لذلك قال: قَالُوا لَا تَخَفْ لأنه أراد المدعي و المدعي عليه و من إتبعهما، فلا يمكن أن يستدل بالآية في أن أقل الجمع إثنان لما قال خصمان بغى بعضنا على بعض هكذا قيل.

و أما قوله: تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ فهو مأخوذ من السُّور، و السُّور الإتيان من جهة السُّور و سور الدَّار حيطانها يقال تَسُور فلان الدَّار إذا أتاها من قبل سورها أي من أعلى سور و حيث أن الخصمين دخلا من أعلى السُّور قال تعالى: إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ ثُمَّ أَنَّهُمْ لَمَّا دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ فَفَزِعَ أَي خاف منهم لأنهم دخلوا على داود من أعلى المحراب فلذلك فزع منهم.

و المراد بالمحراب مجلس الحكم، قالوا، لداود: لَا تَخَفْ خَصْمَانِ بَغَى بَعْضُنَا عَلَى بَعْضٍ فَاحْكُم بَيْنَنَا بِالْحَقِّ وَلَا تُشْطِطْ، أي لا تجاوز الحق ولا تجر في حكمك واحدنا الى سواء الصِّراط، أي أرشدنا الى طريق المستقيم، و هو طريق الحق ووسطه.

إِنَّ هَذَا أَخِي لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ نَعَجَةً وَلِيَّ نَعَجَةٌ وَاحِدَةٌ فَقَالَ أَكْفِلْنِيهَا  
وَ عَزَّنِي فِي الْخِطَابِ

قيل المراد بالأخ في الدين، وأكثر المفسرين على أن المراد بالنعجة المرأة وأنه كني بالنعاج عن تسع وتسعين امرأة كانت له والآخر له نعجة واحدة يعني امرأة واحدة، وقيل لم يكن له تسع وتسعين امرأة وإنما قال ما قال على وجه المثل، المراد بالنعاج أعيانها من غير كناية و خصمان كانا من أولاد آدم.

أقول ظاهر الآية يقتضي ذلك إلا أنه خلاف الشهور بين المفسرين فأنهم قالوا كني بالنعاج عن تسع وتسعين امرأة، و خصمان كانا ملكين فَقَالَ أَكْفِلْنِيهَا وَ عَزَّنِي فِي الْخِطَابِ أي اجعلني كفيلاً بها أي ضامناً و بعبارة أخرى اجعلها في كفالتي و عزني في الخطاب أي غلبني فيه و قيل قهرني أبو عبيدة معناه أنه صار أعز مني.

قَالَ لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤْلِ نَعَجَتِكَ إِلَىٰ نِعَاجِهِ وَإِنْ كَثِيرًا مِّنَ الْخُطَاةِ لِيَبْغِيَ  
بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَقَلِيلٌ مَّا هُمْ وَ  
ظَنَّ دَاوُودُ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَ خَرَّ رَاكِعًا وَأَنَابَ

أي قال داود للخصم لقد ظلمك بسؤال نعجتك، من غير أن يسأل خصمه عن دعوى خصمه فما أجب به حكم به ثم أخبر أن كثيراً من الشركاء و الخطاء يظلم بعضهم على بعض إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فأن إيمانهم يمنعهم عن التعدي بحق الغير و الظلم عليه، و قليل ما هم، أي و قليل من كان كذلك، و ظن داود، قيل الظن هنا بمعنى العلم و المعنى و علم داود، فاستغفر ربه، أي طلب منه المغفرة و الستر عليه و خر راكعاً، أي صار راكعاً و أناب، إلى الله أي رجع إليه بالتوبة.

بناء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٣

المجلد الرابع

فَغَفَرْنَا لَهُ ذَلِكَ وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَىٰ وَحُسْنَ مَآبٍ

أي غفرنا لداود وأجبنا دعاءه وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَىٰ، أي التَّقَرُّب من رحمة الله و حسن مآب، المآب المرجع و المصير أي أَنَّ مقامه عند الله حسنٌ، هذا تفسير ألفاظ الآية في قصة داود و حيث أن كلمات المفسرين حول القصة مختلفة فلا بد لنا من التكلّم و البحث فيها على سبيل الإجمال فنقول.

في الآية مسائل:

**الأولى:** أَنَّ الَّذِينَ دَخَلُوا عَلَىٰ دَاوُدَ كَمَا صرّحت به الآية حيث قال إذ دخلوا على داود هل كانوا من جنس البشر أم لا فالمشهور عند المفسرين أَنَّهُم كانوا من الملائكة لا من البشر و خالفهم في ذلك أبو مسلم محمد بن بحر الأصفهاني فأنه قال كانوا من ولد آدم و لم يكونوا من الملائكة.

**الثانية:** فالمراد بالنِّعْجَة في الآية فالمشهور عند المفسرين أَنَّهُ كُنِيَ بالنِّعَاج عن تسع و تسعين امرأة كانت له و أَنَّ الآخر عنده امرأة واحدة، و خالفهم في ذلك محمد بن بحر الأصفهاني أيضاً و قال أراد النِّعَاج بأعيانها.

**الثالثة:** قوله تعالى: وَظَنَّ دَاوُودُ أَنَّمَا فَتَنَّاهُ، ما معناه فالمشهور على أَنَّ المراد بالظَّنِّ العلم و قيل الظَّنُّ، على معناه المصطلح و هو الطَّرْف الرَّاجِح عند الشَّكِّ و المعنى أَنَّ ظَنًّا قوياً.

**الرابعة:** ما كان موضع الخطيئة في حكمه و قضاءه و ما وجه الإستغفار في قوله تعالى: فَاسْتَغْفَرَ رَبَّهُ وَ خَرَّ رَاكِعًا وَ أَنَابَ و بالجملة من أَيِّ شَيْءٍ استغفر داود حتّى غفر الله له إذا عرفت هذا فأعلم أَنَّ المسألة الأولى فالحقّ فيها مع المشهور و هو أَنَّ الخصمين كانا من الملائكة.

أَمَّا المسألة الثانية: فالحقّ فيها أيضاً أَنَّ النِّعْجَة كناية عن المرأة كما ذهب اليه المشهور.

أَمَّا المسألة الثالثة: فالحقّ أَنَّ الظَّنَّ بمعنى العلم.

أما المسألة الرابعة: فهي معركة الآراء بين المفسرين من العامة والخاصة، فالعامة منهم من يجوز الذنب على الأنبياء ومنهم من لا يجوز، فمن جَوَزَ الذنب أثبت له الذنب ومن لم يجوز فلا.

أما الخاصة وهم أتباع أهل البيت فاتفقوا على عدم الجواز تبعاً لهم وقالوا أنَّ الأنبياء والأوصياء معصومون من الذنب مطلقاً صغيراً كان أو كبيراً نعم جَوَزُوا فيهم ترك الأولى وهو لا يعدّ ذنباً ولذلك يقولون كان موضع الخطيئة في داود أنه قال للخصم لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤْلِ نَعَجَتِكَ إِلَيَّ نِغَاجِهِ من غير أن يسأل خصمه من دعواه وفي آداب القضاء أن لا يحكم بشئ حتى يسأل القاضي دعوى الطرفين أعني المدعي والمدعى عليه وحيث أنَّ داود أجاب المدعى قبل السؤال عن الخصم فكأنه حكم به وهذا ترك الذنب في ذلك الحكم بل هو من ترك الأولى وهو ظاهر.

بعبارة أخرى قوله: لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسُؤْلِ نَعَجَتِكَ إِلَيَّ نِغَاجِهِ، بمنزلة الحكم والأولى له عدم التكلم بهذا الكلام قبل إستماع الدعوى من الخصمين إذ من المحتمل أن يكون المدعى هو الذي قال ولي نعجة واحدة على الباطل ومن كان له تسع وتسعين نعجة على الحق، فموضع الخطيئة في الدعوى هو التقول بالظلم قبل السؤال عن خصمه والأولى له ترك الكلام قبل إستماع الدعوى من الخصم، ولم يحكم داود بغير ما أنزل الله حتى يعدّ من الذنب فهو من قبيل ذنب آدم أبو البشر حيث ترك الأولى وهذا الذي ذكرناه هو المختار عندنا وعند غيرنا من الشيعة سواء كانت المراد بالنعجة المرأة أم لم يكن وسواء كان من البشر أم من الملائكة فأَنْ موضع الخطيئة ليس إلّا ترك الأولى.

وأما العامة فقد فسروا الآية بغير ما ذكرناه وحاصله أنهم أثبتوا لداود ذنباً، عظيماً ثم غفر الله مع ذنبه ونحن نذكر القصة بعينها عن تفسير إمامهم الطبري بألفاظها وعباراتها فَأَنَّ المفسرين منهم بعده أخذوا ما أخذوا منه تقليداً لهم أيّاه.

قال الطَّبْرِي حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ قَالَ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ الْمَفْضَلِ قَالَ حَدَّثَنَا أَسْبَاطُ عَنْ السُّدِّي فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: وَهَلْ أَتَيْكَ نَبَأُ الْخَضَمِ إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ.

قال كان داود قد قَسَمَ الدَّهْرَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ يَمُوتُ فِيهِ بَيْنَ النَّاسِ وَ يَوْمَ يَخْلُوا فِيهِ لِعِبَادَةِ رَبِّهِ وَ يَوْمَ يَخْلُوا فِيهِ لِنِسَاءِهِ وَ كَانَ لَهُ تِسْعٌ وَ تِسْعُونَ امْرَأَةً وَ كَانَ فِيمَا يَقْرَأُ مِنَ الْكُتُبِ أَنَّهُ كَانَ يَجِدُ فِيهِ فَضْلَ إِبْرَاهِيمَ وَ إِسْحَاقَ وَ يَعْقُوبَ فَلَمَّا وَجَدَ ذَلِكَ فِيمَا يَقْرَأُ مِنَ الْكُتُبِ قَالَ يَا رَبِّ أَنْ الْخَيْرِ كُلَّهُ قَدْ ذَهَبَ بِهِ آبَائِي الَّذِينَ كَانُوا قَبْلِي فَأَعْطَنِي مِثْلَ مَا أُعْطِيْتَهُمْ وَ أَفْعَلْ بِي مِثْلَ مَا فَعَلْتَ بِهِمْ قَالَ فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ أَنْ أَبْأَكَ قَدْ إِبْتَلَوْا بِبِلَالٍ لَمْ تَبْتَلْ بِهَا إِبْرَاهِيمَ بِذَبْحِ ابْنِهِ وَ إِبْتَلَى إِسْحَاقَ بِذَهَابِ بَصَرِهِ وَ إِبْتَلَى يَعْقُوبَ بِحُزْنِهِ عَلَى يُوسُفَ وَ أَنْكَ لَمْ تَبْتَلْ مِنْ ذَلِكَ بِشَيْءٍ قَالَ يَا رَبِّ إِبْتَلَنِي بِمِثْلِ مَا إِبْتَلَيْتَهُمْ بِهِ وَ أُعْطَنِي مِثْلَ مَا أُعْطِيْتَهُمْ قَالَ فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ أَنْكَ مَبْتَلَى فِإِحْتَرَسَ قَالَ فَمَكَثَ بَعْدَ ذَلِكَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَمُوتَ إِذْ جَاءَهُ الشَّيْطَانُ قَدْ تَمَثَّلَ فِي صُورَةِ حِمَاقَةٍ مِنْ ذَهَبٍ حَتَّى وَقَعَ عِنْدَ رِجْلَيْهِ وَ هُوَ قَائِمٌ يَصَلِّيَ فَمَدَّ يَدَهُ لِيَأْخُذَهُ فَتَبِعَهُ فَتَبَاعَدَ حَتَّى وَقَعَ فِي كُوَّةٍ فَذَهَبَ لِيَأْخُذَهُ فَطَارَ مِنَ الْكُوَّةِ فَظَنَرَ أَيْنَ يَقَعُ فَيَبْعَثُ فِي أَثَرِهِ قَالَ فَأَبْصَرَ امْرَأَةً تَغْتَسِلُ عَلَى سَطْحٍ لَهَا فَرَأَى امْرَأَةً مِنْ أَجْمَلِ النَّاسِ خَلَقًا فَحَانَتْ مِنْهَا إِلْتِفَاتُهُ فَأَبْصَرْتَهُ فَأَلْقَتْ شَعْرَهَا فِإِسْتَرَتْ بِهِ قَالَ فَزَادَ ذَلِكَ فِيهَا رَغْبَةً فَسَأَلَ عَنْهَا فَأَخْبَرَتْ أَنَّ لَهَا زَوْجًا وَ أَنَّ زَوْجَهَا غَائِبٌ بِمَسْلُوحَةٍ كَذَا وَ كَذَا قَالَ فَبَعَثَ إِلَى صَاحِبِ مَسْلُوحَةٍ يَأْمُرُهُ أَنْ يَبْعَثَ أَهْرِيَا (أُورِيَا) إِلَى عَدُوِّ وَ كَذَا وَ كَذَا قَالَ فَبَعَثَهُ فَفَتَحَ لَهُ قَالَ وَ كَتَبَ إِلَيْهِ بِذَلِكَ قَالَ فَكَتَبَ إِلَيْهِ أَيْضًا أَنْ أَبْعَثَهُ إِلَى عَدُوِّ كَذَا وَ كَذَا أَشَدَّ مِنْهُمْ بَأْسًا قَالَ فَبَعَثَهُ فَفَتَحَ لَهُ أَيْضًا قَالَ فَكَتَبَ إِلَى دَاوُدَ بِذَلِكَ قَالَ فَكَتَبَ إِلَيْهِ أَنْ أَبْعَثَهُ إِلَى عَدُوِّ كَذَا وَ كَذَا قَالَ فَبَعَثَهُ فَقَتَلَ فِي الْمَرَّةِ الثَّالِثَةِ قَالَ وَ تَزَوَّجَ امْرَأَتَهُ قَالَ فَلَمَّا دَخَلَتْ عَلَيْهِ لَمْ تَلْبِثْ عِنْدَهُ إِلَّا يَسِيرًا حَتَّى بَعَثَ اللَّهُ مَلَكَيْنِ فِي صُورَةِ إِنْسِيَيْنِ فَطَلَبَا أَنْ يَدْخُلَا عَلَيْهِ فَوَجَدَاهُ فِي يَوْمِ عِبَادَتِهِ فَمَنْعَهُمَا الْحَرَسَ أَنْ يَدْخُلَا عَلَيْهِ فَتَسَوَّرَا



عليه المحراب قال فما شعر وهو يصلي إذ هو بهما بين يديه جالسین قال ففرع  
منهما فقال لا تخف أنما نحن خصمان بغى بعضنا على بعض فأحكم بيننا  
بالحق ولا تشطط يقول لا تجف (لا تخف) وأهدنا إلى سواء الصراط، إلى  
عدل القضاء قال فقال لهما قصا علي قصتكما قال فقال أحدهما أن هذا أخي  
له تسع وتسعون نعجة ولي نعجة واحدة فهو يريد أن يأخذ نعجتي فيكمل بها  
نعاجه مائة فقال للآخر ما تقول فقال أن لي تسعاً وتسعين نعجة ولأخي هذا  
نعجة واحدة فأنا أريد أن أخذه منه فأكمل بها نعاجي مائة، قال وهو كاره قال و  
هو كاره قال إذاً لا ندعك وذلك قال ما أنت على ذلك بقادر قال فأن ذهبت  
تروم ذلك أو تريد ذلك ضربنا منك هذا وهذا وهذا وفسر أسباط طرف  
الأنف وأصل الأنف والجبهة قال يا داود أنت أحق أن يضرب منك هذا وهذا  
وهذا حيث لك تسع وتسعون نعجة امرأة ولم يكن لأهريا (لأوريا) إلا امرأة  
واحدة فلم تزل به تعرضه للقتل حتى قتلته وتزوجت إمرأته، قال فنظر فلم ير  
شيئاً فعرف ما قد وقع فيه وما قد ابتلى به قال فخر ساجداً قال فبكي ومكث  
يبكي ساجداً أربعين يوماً لا يرفع رأسه إلا للحاجة منها ثم يقع ساجداً يبكي ثم  
يدعوا حتى بنت العشب من دموع عينيه قال فأوحى الله إليه بعد أربعين يوماً  
يا داود أرفع رأسك فقد غفرت لك فقال يارب كيف أعلم أنك قد غفرت لي و  
أنت حكم عدل لا تحيف في القضاء إذا جاءك، أهريا (أوريا) يوم القيامة أخذاً  
رأسه بيمينه أو بشماله تشخب أوداجه دماً في قبل عرشك يقول يارب سل  
هذا فيم قتلني فأوحى إليه إذا كان ذلك دعوت أهريا (أوريا) فأستوهبك منه  
فيهبك لي فأثيبه بذلك الجنة قال رب الآن علمت أنك قد غفرت لي فما  
إستطاع أن يملأ عينيه من السماء حياءً من ربه حتى قبض إنتهى.

في القرآن  
في تفسير القرآن

جزء ٢٣

المجلد الرابع  
في

ما ذكره الطبري في كتابه وذكر نظير ذلك بطريق آخر والمعنى واحد و  
الألفاظ مختلفة أن شئت الإطلاع على جميع ما نقله في الباب فعليك بكتابه فأنك  
لوتأملت في هذه القصة والفقته اليهود في حق نبي من الأنبياء الذي جمع الله له

الملك و النبوة معاً و سلطه على الإنس و الجن و علمه منطق الطير و بالجملة أعطاه جميع النعم في الدنيا، لعلمت مهارة اليهود و جهل بعض المسلمين في تخريب الدين و أن النبي الذي إصطفاه الله تعالى في كل عهد و زمان من بين خلقه و أرسله إلى الناس للإرشاد و الإصلاح و إجراء العدل و مكارم الأخلاق إذا كان كذلك فكيف يقبل قوله في الأحكام و كيف يجوز متابعتة عقلاً:

قال الله تعالى: **وَمَا أَنْتُمْ أَلَرُّسُولُ فَخُذُوهُ<sup>(١)</sup>**.

قال الله تعالى: **لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ<sup>(٢)</sup>**.

و هذا الحكم لا يختص برسول الإسلام بل هو جارٍ في جميع الأنبياء، و كيف كان فلا بد لنا من الإشارة إلى ما في هذه القصة من الأكاذيب و الموهومات على سبيل الإجمال فنقول:

**أول:** ما في هذا الخبر و أمثاله أنه لا سند له فأو الطبري نقله عمّن لا يعرف في كتب الرجال من العامة و الخاصة فضلاً عن توثيقه.

**ثانياً:** أن السدي الذي نقل هذا الحديث من أين علم هذا و ممّن نقله.

**ثالثاً:** من أين علم أن داود قد قسم الدهر ثلاثة أيام و من أخبر السدي بذلك.

**وابعاً:** من أين علم أن داود كان له تسع و تسعون امرأة، و هل يعقل ذلك.

**خامساً:** كيف يعقل أن داود النبي قال الخير كلّه قد ذهب به أبائي.

و من المعلوم أن هذا كذب و ذلك لأن الله تعالى أعطى داود النبي الملك و النبوة و أعطى أباه النبوة فقط بل نقول ما أعطى الله داود إبنيه سليمان لم يعطه أحداً من أباه إلى آدم فكيف يقول، الخير كلّه قد ذهب به أبائي فأو هذا القول يكذّبه و الشرع فهذا كذب و إفتراء على داود النبي.

**سادساً:** كيف يقول الله أنك مبتلى فإحترس ثمّ يسّط الشيطان عليه أليس في فعله تعالى تكذيب قوله في القرآن حيث قال مخاطباً له:

إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْغَاوِينَ<sup>(١)</sup>.  
 و قال تعالى: إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلَى رَبِّهِمْ  
 يَتَوَكَّلُونَ<sup>(٢)</sup>.

ألم يكن داود عليّاً من عباد الله أليس الله يقول: وَ أَذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُودَ ذَا الْأَيْدِ  
 إِنَّهُ أَوَّابٌ<sup>(٣)</sup> فإذا ثبت أنه كان من عباد الله بنص الكتاب فكيف سلط الشيطان  
 عليه و هو تكذيب قوله من عند نفسه نعوذ بالله منه، ثم أن الشيطان كيف  
 تمثّل في صورة حمامة من ذهب حتى وقع عند رجله و هو قائم يصلي فمدّ  
 يده ليأخذه، و هذا أيضاً كذب محض فنّ داود النبي كان له من الأموال و الكنوز  
 ما لا يعلم بها إلا الله هذا كله مضافاً إلى أن النبي من أزهد الناس في زمانه  
 فكيف يعقل أنه مدّ يده ليأخذه فتّحنى فتبعه و هكذا إلى أن وقع نظر داود على  
 امرأة تغتسل على سطح لها، فرأى امرأة من أجمل الناس خلقاً فحانت منها  
 إلغفاته، نعوذ بالله من هذه الأراجيف ولعنة الله على من لفّقها و نسبها الى نبي  
 من أنبياء الله ثم أقبح من ذلك كله قول القائل أنه سأل عنها فأخبر أن لها زوجاً  
 و أن زوجها غائب.

و معنى هذا الكلام ثبوت الفسق لداود عليّاً فإنّ من نظر إلى امرأة تغتسل ثم  
 سألها عن زوجها ثم بعث إلى صاحب المسلحة يأمره أن يبعث، أهرى (أوريا)  
 إلى عدوّ كذا و يأمره بذلك ثانياً و ثالثاً حتى قتل ثم تزوّجها، فهو من أفسق  
 الفساق و ذلك لأنّه في الحقيقة قتل زوجها للتزّوج بها و قد فعل و هذا الفعل  
 أقبح من الزنا بذات بعلي لأنّ فيه ليس قتل الزّوج و في المقام صار داود النبي  
 قاتلاً لأنّ من أمر بقتل غيره فهو قاتل و خصوصاً إذا كان الأمر ممّن ينفذ حكمه،  
 و بعد اللّتيا واللّتي حاصل ما يستفاد من هذه الأسطورة المزعومة على أيدي  
 اليهود هو أن الله تعالى إبتلى عبده بالفسق و الفجور ثم غفر له بعد بكاءه على

في القرآن  
في تفسير  
القرآن



المجلد الرابع  
في

ذنبه أربعين يوماً، ساجداً لا يرفع رأسه إلى آخر ما قال، أنظروا يامعاشر المسلمين إلى ما ذكروه في تفسير كلام الله وإثباتهم الفسق لنبى من أنبياء الله الذين طهرهم الله من الأرجاس وإصطفاهم للنبوّة وليس هذا إلا مبلغ عقلهم وإيمانهم وقد نقله القرطبي وغيره من مفسري العامة في كتبهم.

ومن المعلوم أنهم أخذوه من الطبري الذي هو إمامهم في التفسير هذا أول قارورة كسرت في الإسلام أليس هذا الرجل ذكر أسطورة أخرى في تاريخه وسمّاها بعد الله ابن سبا وجعله مرشداً وهادياً لأبي ذر الغفاري وأمثاله من أصحاب النبي وأثبت بذلك أن الشيعة من أتباع عبد الله بن سبا.

ونقل القصة في تاريخه عن رجل مجهول لا يعرف في الرجال كما أن عبد الله بن سبا أيضاً لا وجود له في الرجال والحق أن وجوده وهمي فرضي تخيلي لم يكن منه في العالم عين ولا أثر، إلا أن اليهود أعطته الوجود على لسان أبي هريرة وأنس بن مالك وسمرة بن جندب والشعبي وأمثالهم والطبري وأمثاله زيّتوا كتبهم بأساطيرهم ولنعم ما قاله بعض المحدثين على تفسير القرطبي في هذا المقام.

قال، ما أورده القرطبي هنا في حق داود عليه الصّلاة والسّلام من قبيل الإسرائيليات ولا صحّة لها وهو هراء وإفراء كما قال البيضاوي ومما يقدر في عصمة الأنبياء عليهم السّلام ولقد أحسن أبو حيّان وأجاد حيث يقول، و يعلم قطعاً أن الأنبياء عليهم السّلام معصومون من الخطايا لا يمكن وقوعهم في شيء منها ضرورة أنّا لو جوزنا عليهم شيئاً من ذلك بطلت الشرائع ولم نق بشيء ممّا يذكرون أنّه أوحى الله به عليهم فما حكى الله تعالى في كتابه يمر على ما أراده الله تعالى ومما حكى القصّاص ممّا فيه غض من منصب النبوّة طرحناه ونحن كما قال الشاعر:

و نؤثر حكم العقل في كلّ شبهة إذا أثر الأخبار جلاس قصاص

و الرقاشي مطروح الرواية عند التحقيق إنتهى ما ذكره هذا القائل و نحن لا نعرف إسمه وكيف كان فقد أنصف حق الإنصاف<sup>(١)</sup>.  
و لا كلام لنا بعد ذلك فأنت للبحث في هذه الأمور مقام آخر ولنذكر في آخر الكلام ما رواه في عيون الأخبار عن الرضا عليه السلام تيمناً و تبركاً به.

في عيون الأخبار في باب مجلس الرضا عند المأمون مع أصحاب الملل و المقالات و ما أجاب به علي بن جهم في عصمة الأنبياء عليهم السلام حديث طويل، يقول فيه الرضا عليه السلام و أما داود فما يقول من قبلكم فيه فقال علي بن محمد ابن الجهم يقولون أن داود كان يصلي في محرابه إذ تصور له إبليس على صورة طير أحسن ما يكون من الطيور فقطع صلاته و قام يأخذ الطير فخرج الطير إلى الدار فخرج في أثره فطار الطير إلى السطح فسقط الطير في دار أوريا بن حيان فإطلع داود في أثر الطير فإذا بإمرأة أوريا تغتسل فلما نظر إليها هواها و كان قد خرج أوريا في بعض غزواته فكتب إلى صاحبه أن قدم أوريا أمام التابوت فقدم فظفر أوريا بالمشركين فصعب ذلك على داود فكتب إليه ثانية أن قدمه أمام التابوت فقدم فقتل أوريا رحمه الله و تزوج داود بإمرأته، قال فضرب الرضا عليه السلام يده على جبهته و قال إنا لله و إنا إليه راجعون لقد نسبتم نبياً من أنبياء الله عليهم السلام إلى التهاون بصلاته حتى خرج في أثر الطير ثم بالفاحشة ثم بالقتل فقال يابن رسول الله فما كانت خطيئته قال عليه السلام ويحك أن داود أنما ظن أنه ما خلق الله خلقاً أعلم منه فبعث الله عز و جل إليه الملكين فسورا المحراب فقال خصمان بغي بعضنا على بعض الآية إلى قوله في الخطاب، فعجل داود على المدعى عليه فقال لقد ظلمك بسؤال نعجتك في

نعاجه، و لم يسأل المدّعي البيّنة على ذلك ولم يقبل على المدّعي عليه فيقول له ما تقول فكان هذا خطيئته لا ما ذهبتم إليه ألا تسمع الله عزّ وجلّ بقول يادود أنا جعلناك خليفة في الأرض الآية فقال يابن رسول الله فما قصّته إلى أوريا قال الرّضا عليه السلام أنّ المرأة في أيّام داود كانت إذا مات بعلمها أو قتل لا تتزوج بعده أبداً فأول من أباح الله عزّ وجلّ له أن يتزوج بامرأة قتل بعلمها داود عليه السلام فتزوج بامرأة أوريا لمّا قتل وإنقضت عدّتها فذلك الذي شقّ على النّاس من قبل أوريا إنتهى<sup>(١)</sup>.

و أعلم أنّا لا نقول أنّ هذه الأسطورة التي ذكرها الطّبري في تفسيره و تبعه غير واحد من المفسّرين بعده على ذلك هو من مجعولات الطّبري و أنّه اخترعها من عند نفسه بل نقول أنّها و أمثالها من أساطير اليهود و مجعولات الأعداء لتخريب الإسلام و هدم قواعد الدّين بل نقول كان على الطّبري و أمثاله من القدماء التأمّل في هذه الخرافات و الموهومات التي لا أصل لها مضافاً إلى أنّ العقل السليم أيضاً ينكرها و الدّليل على أنّها ليست من مخترعات الطّبري و من بعده هو الرّواية التي نقلناها أنفأ و أنّ عليّ بن جهّم، قال بهذه المقالة في عصر الرّضا عليه السلام فلو لم يستقل الطّبري و أمثاله هذه الإسرائيليات في كتبهم لما كان منها في كتب المتأخّرين عينٌ و لا أثر فالذّنب ثابتٌ للقدماء حيث لم يتأملوا في الأخبار الواصلة إليهم و نقلوها في كتبهم ثمّ نقلها من جاء بعدهم و إستند النّقل إليهم و قال نقله فلان و فلان و قد سرى هذا المرض إلى جميع المذاهب في الإسلام حتّى مذهب الشيعة الأثني عشرية الذين أخذوا ما أخذوا من الأخبار عن أهل البيت عليهم السّلام و مع ذلك نرى في كتب أصحابنا الإمامية من هذه الأساطير التي لا أصل لها ما لا يمكن إحصائها.

قال علي بن إبراهيم القمي في تفسيره لهذه الآية ما هذا لفظه:

حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ ابْنِ أَبِي عمير عن هشام عن الصادق عليه السلام قال عليه السلام: أَنَّ دَاوُدَ لَمَّا جَعَلَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ الرَّبُّورَ أَوْحَى اللَّهُ إِلَى الْجِبَالِ وَالطَّيْرِ يَسْبِّحْنَ مَعَهُ وَكَانَ سَبِّبُهُ أَنَّهُ إِذَا صَلَّى بَنِي إِسْرَائِيلَ يَقُومُ وَزِيرُهُ بَعْدَ مَا يَفْرُغُ مِنَ الصَّلَاةِ فَيُحَمِّدُ اللَّهَ وَيُسَبِّحُهُ وَيَكْبِّرُهُ وَيَهْلَلُهُ ثُمَّ يَمْدَحُ الْأَنْبِيَاءَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ نَبِيًّا نَبِيًّا وَيَذْكُرُ مِنْ فَضْلِهِمْ وَأَفْعَالِهِمْ وَشُكْرِهِمْ وَعِبَادَتِهِمْ لِلَّهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى وَالصَّبْرَ عَلَى بَلَاءِهِ وَلَا يَذْكُرُ دَاوُدَ فَنَادَى دَاوُدَ رَبِّهِ فَقَالَ يَا رَبِّ قَدْ أَنْعَمْتَ عَلَيَّ الْأَنْبِيَاءَ بِمَا أَثْنَيْتَ عَلَيْهِمْ وَلَمْ تَتْنِ عَلَيْهِمْ وَلَمْ تَتْنِ عَلَيَّ فَأَوْحَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَيْهِ هَؤُلَاءِ عِبَادٌ إِبْتَلَيْتَهُمْ فَصَبَرُوا وَأَنَا أَثْنَيْتُ عَلَيْهِمْ بِذَلِكَ فَقَالَ يَا رَبِّ فَأَبْتَلْنِي حَتَّى أَصْبِرَ فَقَالَ يَا دَاوُدَ تَخْتَارُ الْبَلَاءَ عَلَى الْعَافِيَةِ إِنِّي إِبْتَلَيْتُ هَؤُلَاءِ وَأَنَا لَمْ أَعْلَمَهُمْ وَأَنَا أَبْتَلِيكَ وَأَعْلَمُكَ أَنَّ بِلَائِي فِي سَنَةِ كَذَا وَشَهْرٍ كَذَا وَفِي يَوْمٍ كَذَا وَكَانَ دَاوُدَ يَفْرُغُ نَفْسَهُ لِعِبَادَتِهِ يَوْمًا وَيَقْعُدُ فِي مُحْرَابِهِ يَوْمًا وَيَقْعُدُ لِبَنِي إِسْرَائِيلَ فَيُحْكَمُ بَيْنَهُمْ فَلَمَّا كَانَ الْيَوْمَ الَّذِي وَعَدَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِشْتَدَّتْ عِبَادَتُهُ وَخِلَافِي مُحْرَبُهُ وَحَجَبَ النَّاسُ عَنْ نَفْسِهِ وَهُوَ فِي مُحْرَابِهِ يَصَلِّي فَإِذَا طَائِرٌ قَدْ وَقَعَ بَيْنَ يَدَيْهِ جَنَاحَاهُ مِنْ زَبْرَجْدٍ أَخْضَرَ وَرِجْلَاهُ مِنْ يَاقُوتٍ أَحْمَرَ وَرَأْسُهُ مِنْ مَنَقَارِهِ مِنْ لَوْلُؤٍ وَزَبْرَجْدٍ فَأَعْجَبَهُ جَدًّا وَنَسِيَ مَا كَانَ فِيهِ فَقَامَ لِيَأْخُذَهُ فَطَارَ الطَّائِرُ فَوَقَعَ عَلَى حَائِطٍ بَيْنَ دَاوُدَ وَبَيْنَ أَوْريَا بْنِ حَنَانَ وَكَانَ دَاوُدَ قَدْ بَعَثَ أَوْريَا فِي بَعْثٍ فَصَعِدَ دَاوُدَ الْحَائِطَ لِيَأْخُذَ الطَّيْرَ وَإِذَا امْرَأَةٌ أَوْريَا جَالِسَةٌ تَغْتَسِلُ فَلَمَّا رَأَتْ ظِلَّ دَاوُدَ نَشَرَتْ شَعْرَهَا وَغَطَّتْ بِدَنْهَا

فَنظَرَ إِلَيْهَا دَاوُدُ فَافْتَتَنَ بِهَا وَرَجَعَ إِلَى مَحْرَابِهِ وَنَسِيَ مَا كَانَ فِيهِ وَكَتَبَ إِلَى صَاحِبِهِ فِي ذَلِكَ الْبُعْثِ وَسَاقَ الْحَدِيثَ بِطَوْلِهِ وَذَكَرَ فِيهِ مَا هُوَ أَشْنَعُ وَأَقْبَحُ مِمَّا ذَكَرَهُ الطَّبْرِيُّ فِي حَدِيثِهِ الَّذِي نَقَلْنَاهُ عَنْ تَفْسِيرِهِ وَزَادَ فِي حَدِيثِ عَلِيِّ بْنِ إِبْرَاهِيمَ قِصَّةَ حَزَقِيلَ وَنَحْنُ أَعْرَضْنَا عَنْ نَقْلِهِ بِتَمَامِهِ حَذَرًا عَنِ الْإِطْنَابِ مُضَافًا إِلَى قَبْحِ نَقْلِ هَذِهِ الْأَبَاطِيلِ وَأَنْ شِئْتَ الْإِطْلَاعَ عَلَى مَا نَقَلَهُ فَعَلَيْكَ بِتَفْسِيرِهِ<sup>(١)</sup>.

إِذَا عَرَفْتَ فَاعْلَمْ أَنَّ الصَّدُوقَ عليه السلام قَالَ بِأَسْنَادِهِ إِلَى أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام أَنَّهُ قَالَ لَعَلَّمَهُ أَنَّ رِضَا النَّاسِ لَا يَمْلِكُ وَالْأَسْنَتُهُمْ لَا تَضْبِطُ أَلَمْ يَنْسُبُوا دَاوُدَ إِلَى أَنَّهُ تَبَعَ الطَّيْرَ حَتَّى نَظَرَ إِلَى امْرَأَةٍ أَوْرِيَا فَهَوَاهَا وَأَنَّهُ قَدَّمَ زَوْجَهَا أَمَامَ التَّابُوتِ حَتَّى قُتِلَ ثُمَّ تَزَوَّجَ بِهَا الْحَدِيثُ<sup>(٢)</sup>.

ثُمَّ أَنَّهُ ذَكَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فِي صَفْحَةٍ<sup>(٣)</sup> حَدِيثَ عَلِيِّ بْنِ إِبْرَاهِيمَ الْقَمِيِّ بِطَوْلِهِ وَقَدْ نَقَلْنَا شَطْرًا مِنْهُ عَنْ تَفْسِيرِهِ، وَالْغَرَضُ مِنْ نَقْلِ هَذِهِ الْأَحَادِيثِ فِي كِتَابِ الْعَامَّةِ وَالْخَاصَّةِ أَنَّ الْأَسْرَائِيلِيَّاتِ سَرَتْ إِلَى كِتَابِ أَصْحَابِنَا أَيْضًا وَلِنَخْتِمَ الْكَلَامَ فِي هَذَا الْبَابِ لِأَنَّهُ خَارِجٌ عَنِ مَوْضُوعِ الْكِتَابِ وَأَنَّمَا قَلْنَا مَا قَلْنَا بِطَوْلِهِ وَتَفْصِيلِهِ لِأَنَّ الْمَسْأَلَةَ إِعْتِقَادِيَّةً وَأَنَّ الْأَنْبِيَاءَ لِمَكَانِ عَصَمَتِهِمْ مَنْزَهُونَ عَمَّا يَنَافِي الْعِصْمَةَ فِيهِمْ وَاللَّهُ مِنْ وَرَاءِ الْقَصْدِ.

يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ إِنَّ الَّذِينَ يَضِلُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ



في الآية مسائل:

**الأول:** في الجعل، قيل هو لفظ عام في الأفعال كلها و هو أعم من فعل و صنع و سائر أخواتها و يتصرف على خمسة أوجه:

الأول: يجري مجرى صار و طفق فلا يتعدى نحو جعل زيد يقول كذا.

الثاني: يجري مجرى أوجد فيتعدى الى مفعول واحد.

قال الله تعالى: **وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ** <sup>(١)</sup>.

قال الله تعالى: **وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ** <sup>(٢)</sup>.

الثالث: في إيجاد شيء من شيء و تكوينه منه.

قال الله تعالى: **جَعَلَ لَكُم مِّنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا** <sup>(٣)</sup>.

قال الله تعالى: **وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا** <sup>(٤)</sup>.

الرابع: في تصيير الشيء على حالة دون حالة.

قال الله تعالى: **الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا** <sup>(٥)</sup>.

قال الله تعالى: **جَعَلَ لَكُم مِّمَّا خَلَقَ ظِلَالًا** <sup>(٦)</sup>.

الخامس: الحكم بالشيء على الشيء حقاً كان أو باطلاً فأما الحق:

قال الله تعالى: **إِنَّا رَأَوُوهُ إِلَيْكَ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ** <sup>(٧)</sup>.

و أما الباطل:

قال الله تعالى: **وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا** <sup>(٨)</sup>.

قال الله تعالى: **يَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ** <sup>(٩)</sup>.

قال الله تعالى: **الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ عِضِينَ** <sup>(١٠)</sup>.

٢- النحل = ٧٨

٣- النحل = ٨١

٤- النحل = ٨١

٥- الانعام = ١٣٦

٦- الحجر = ٩١

١- الانعام = ١

٢- النحل = ٧٢

٣- البقرة = ٢٢

٤- القصص = ٧

٥- النحل = ٥٧

إذا عرفت معنى الجعل و موارد إستعماله فقولهُ: **إِنَّا جَعَلْنَاكَ مِنْ قَبِيلِ الثَّانِي** لأنَّهُ تَعَدَّى الى مفعول واحد و هو الكاف في جعلناك.

و أما أَنَّ الجعل يحتاج الى الجاعل فهو واضح فَأَنَّ الفعل لا يوجد بدون الفاعل كما أَنَّ الأثر لا يوجد بدون المؤثر.

**الثانية:** ما معنى الخليفة، الخلافة النِّبَاة عن الغير، إمَّا لغيبته المنوب عنه، و إمَّا لموته، و إمَّا لعجزه، و إمَّا لتشريف المستخلف و على هذا الوجه الأخير إستخلف الله أوليائه في الأرض فقولهُ تعالى: **إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ** إشارة الى المعنى الأخير.

**الثالثة:** قولهُ: **فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ** الفاء للتقريع أي أَنَّ الحكم بين النَّاسِ بالحقِّ فرعٌ على كون الخليفة مجعولاً من عند الله فمن لم يكن مجعولاً من عند الله لم يقدر على الحكم بالحق قطعاً لأنَّهُ أي الحكم بالحق متفرعٌ على الجعل من عند الله و هو واضح.

**الرابعة:** **لَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ**، أي النَّفس الأمارة بالسُّوء و مفهوم الكلام متابعة رضى الرَّبِّ و أنمَّا قلنا ذلك لأنَّ المتابعة إمَّا للهوى و إمَّا لله تعالى و الحصر عقلي لأنَّ المتابعة لا تخلوا عنهما إذ لا واسطة بين الأمرين فمن خالف الهوى و افق الحقَّ و بالعكس بالعكس.

**الخامسة:** **إِنَّ الَّذِينَ يَصِلُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ** بما نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ، الباء للسبب أي أَنَّ العذاب الشديد مسبَّب عن نسيان يوم الحساب أعني به القيامة إذا عرفت تفسير ألفاظ الآية فنقول.

يستفاد من الآية أَنَّ الخليفة مجعولٌ من عند الله و لا فرق في ذلك بين خليفة الله و خليفة رسوله فَأَنَّ ما ينطق عن الهوى إلَّا وحيُّ يوحى و بعبارة أخرى دَلَّت الآية على أَنَّ جاعل الخليفة في الأرض هو الله تعالى لا غيره كما قال في قصَّة آدم أبو البشر.

وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً<sup>(١)</sup>.

الآية المعلوم أنَّ المراد بالخلافة عن الله هو الخلافة في أمر دينه و بيان أحكامه و هو موقوفٌ على العلم فأنَّ الحكم بين الناس بالحق لا يتَّحصل إلا لمن كان عالمًا به و أمَّا الجاعل بالحكم فلا يصلح للخلافة لله و لذلك نقول أنَّ خليفة الله لا بدَّ له من أن يكون أعلم أهل الأرض مصوناً عن السُّهُو والنسيان و الخطأ في أفعاله و أقواله و هذا هو العصمة فالخليفة يكون معصوماً، فالنبي معصومٌ ثمَّ أنَّ هذا الحكم جارٍ بعد الرّسول أيضاً لوجود الملاك فكلٌّ من يقوم مقام النبي بعد موته أيضاً معصوم و حيث أنَّ المعصوم لا يعرفه إلا الله فعلى الله أن يعرفه بواسطة الرّسول الَّذي ما ينطق عن الهوى و يعبر عنه بالنّص و لأجل هذه الدّقيقة قال الله تعالى مخاطباً و منادياً لرسوله.

يَا أَيُّهَا الرّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ<sup>(٢)</sup>.

و التّليغ لا يكون إلا من الوساطة بين الخالق و المخلوق فجعل الخليفة من الله و إبلاغ المجمعول الى الخلق من الرّسول ثمَّ أنَّ الله تعالى تفرّع على جعل الخليفة الحكم بين الناس بالحقّ فالكلام يدلّ بمفهومه على أنَّ الحاكم بغير الحقّ، ليس خليفة له تعالى ثمَّ أمر الله الخليفة بعدم متابعة الهوى في الحكم إذ في متابعة الهوى السّقوط الى الرّدى و لذلك قال فيضلك عن سبيل الله و من ضلَّ عن سبيل الله فله عذابٌ شديدٌ يوم القيامة و هذه المفساد كلّها من ثمرات متابعة الهوى و الحكم بالباطل و تفصيل الكلام في القضاء موكول الى علم الفقه فأنت متكلّفٌ لبيان شرائط القاضي و كيفيّة القضاء و سائر ما يتعلّق بهذا الباب مفصّلاً.

جاء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٣

المجلد الرابع عشر

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا  
 ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ  
 النَّارِ (٢٧) أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا  
 الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ  
 الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ (٢٨) كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ  
 لِيَذَّبَ رُوحًا وَيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ (٢٩) وَ  
 وَهَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَانَ نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ (٣٠)  
 إِذْ عَرَضَ عَلَيْهِ بِالْعَشيِّ الصَّافِنَاتُ الْجِبَادُ (٣١)  
 فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى  
 تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ (٣٢) رُدُّوهَا عَلَيَّ فطَفِقَ  
 مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ (٣٣) وَلَقَدْ فَتَنَّا  
 سُلَيْمَانَ وَ أَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَدًا ثُمَّ أَنَابَ  
 (٣٤) قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي  
 لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ (٣٥)  
 فَسَخَرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءً حَيْثُ  
 أَصَابَ (٣٦) وَالشَّيَاطِينَ كُلَّ بَتَاءٍ وَغَوَاصٍ  
 (٣٧) وَ آخَرِينَ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ (٣٨) هَذَا  
 عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ (٣٩) وَإِنَّ  
 لَهُ عِنْدَنَا لَؤْلُفًا وَحُسْنَ مَآبٍ (٤٠) وَأَذْكُرْ عَبْدَنَا  
 أَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسْنِي الشَّيْطَانُ يَنْصُبْ  
 وَعَذَابٍ (٤١) أُرْكُضْ بِرِجْلِكَ هَذَا مُغْتَسَلٌ بَارِدٌ  
 وَشَرَابٌ (٤٢) وَ وَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ

رَحْمَةً مِنَّا وَذِكْرَى لِرَأُولَى الْأَلْبَابِ (٤٣) وَخُذْ  
 بِيَدِكَ ضِغْثًا فَاضْرِبْ بِهِ وَلَا تَحْنُثْ إِنَّهُ وَجَدْنَاهُ  
 صَابِرًا نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ (٤٤) وَادْكُرْ عِبَادَنَا  
 إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ أُولَى الْأَيْدِي وَالْأَبْصَارِ (٤٥) إِنَّهُ أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى  
 الدَّارِ (٤٦) وَإِنَّهُمْ عِندَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ  
 الْأَخْيَارِ (٤٧) وَادْكُرْ إِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ وَذَا  
 الْكِفْلِ وَكُلٌّ مِنَ الْأَخْيَارِ (٤٨) هَذَا ذِكْرٌ وَإِنْ  
 لِلْمُتَّقِينَ لِحُسْنِ مَآبٍ (٤٩) جَنَّاتٍ عَدْنٍ مُمْتَحَةٌ  
 لَهُمْ فِيهَا الْأَنْبُوبُ (٥٠) مُتَكِبِينَ فِيهَا يُدْعَوْنَ فِيهَا  
 بِفَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ وَشَرَابٍ (٥١) وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ  
 الطَّرَفِ أَتْرَابٌ (٥٢) هَذَا مَا تُوْعَدُونَ لِيَوْمٍ  
 أَلْحَسَابٍ (٥٣) إِنَّ هَذَا لَرِزْقُنَا مَا لَهُ مِنْ نَفَادٍ (٥٤)  
 هَذَا وَإِنَّ لِلطَّاغِينَ لَشَرَّ مَآبٍ (٥٥) جَهَنَّمَ  
 يَصْلَوْنَهَا فَيُشْسَ أَلْمِهَادُ (٥٦) هَذَا فَلْيَذُوقُوهُ  
 حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ (٥٧) وَآخَرُ مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجٌ (٥٨)  
 هَذَا فَوْجٌ مُقْتَحِمٌ مَعَكُمْ لَا مَرْحَبًا بِهِمْ إِنَّهُمْ صَالُوا  
 النَّارِ (٥٩) قَالُوا بَلْ أَنْتُمْ لَا مَرْحَبًا بِكُمْ أَنْتُمْ  
 قَدْ مُتِمُّوهُ لَنَا فَيُشْسَ الْقَرَارُ (٦٠) قَالُوا رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ  
 لَنَا هَذَا فَرَدُّهُ عَذَابًا ضِعْفًا فِي النَّارِ (٦١) وَقَالُوا  
 مَا لَنَا لَا نَرَى رِجَالًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ (٦٢)  
 اتَّخَذْنَاهُمْ سِخْرِيًّا أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ (٦٣)

جاء القرآن في تفسير القرآن



المجلد الرابع عشر

## إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ (٤٤)

## ◀ اللغة

كَالْفَجَّارِ: الفَجَّارُ بضم الجيم جمع فاجر يقال فجر فجوراً فهو فاجر و الفجر في الأصل شق الشيء و الفجور شق ستر الديانة.

الْأَصْفَانُ: جمع صافنة يقال صفن الخيل إذا قامت على ثلاث مع رفع رجل واحدة يكون طرف الحافر على الأرض.

الْجِيَادُ: بكسر الجيم السراع من الخيل.

فَطَفِقَ: أي شرع.

الْأَعْنَاقِ: جمع عنق.

فَتَنًا: الفتنة الإختبار.

أُنَابَ: الإنابة الرجوع.

رُخَاءَ: بضم الراء السُرعة و قيل لينة.

أَصَابَ: أراد.

غَوَّاصٍ: مبالغه في الغوص يقال غاص في الماء إذا نزل فيه.

الْأَصْفَادِ: جمع صفاد و هو الغُل.

مَأَبٍ: المأب المرجع.

نُصِبَ: جمع نصب و هو التَّعب و المشقة.

أَرْكُضَ: الرِّكْض الدَّفْع و منه ركض الفرس لإسراعه.

ضِعْثًا: الضَّعْث ملاء الكَف من الحشيش.

نَفَادٍ: النَّفَاد الإنقطاع.

وَعَسَّاقٍ: بفتح الغين ما يسيل من صديد أهل النَّار، و قيل هو القيح.

صَالُوا: أي لازموا.

## ◀ الإعراب

إِذْ عُرِضَ يجوز أن يكون ظرفاً لأواب، و أن يكون العامل فيه، نعم، و أن يكون التقدير أذكر حُبَّ الْخَيْرِ مفعول أحببت ذِكْرَ رَبِّي مضاف إلى المفعول رُدُّوْهَا الضمير للجياذ مَسْحًا مصدر في موضع الحال جَسَدًا مفعول، ألقينا تَجَرَّى حال من الرِّيح و رُخاء حال من الضمير في تجري حَيْثُ ظرف له بِغَيْرِ حِسَابٍ حال من الضمير في أَمْنٌ أو في، أَمْسَكَ وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَى إسم، أن و الخبر، له، و العامل في، عند، الخبر بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ قيل هاهنا من إضافة الشئ إلى ما بينه لأن الخالصة قد تكون ذكرى و غير ذكرى و ذكرى مصدر و على هذا فتكون خالصة بغير تنوين و قرئ بالتنوين و عليها المصاحف و على هذا فقوله، ذكرى، بدلٌ منها، أو هو في موضع نصب مفعول خالصة جَنَاتٍ عَدْنٍ بدل من، حسن مأبِ الْبُؤَابُ فاعل مَفْتَحَةٍ مُتَكَيِّنٍ حال من المجرور في، لهم و العامل مَفْتَحَةٍ و قيل حال من المتكئين مَا تُوعَدُونَ بالياء على الغيبة مَا لَهُ مِنْ نَفَادٍ الجملة حال من الرِّزْق.

## ◀ التفسير

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا  
فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ

أخبر الله تعالى في هذه الآية أنه لم يخلق السماء والأرض وما بينهما من أصناف الموجودات باطلاً عاطلاً وفيه إشارة إلى أن الله تعالى حكيم و الحكيمة من يضع الشئ في موضعه و لا يخلق موجوداً عبثاً لا نفع في وجوده و لا يترتب أثر في خلقه و هذا حكم عقلي لا خلاف فيه عند العقلاء ألا ترى أنهم يستدلون من الأثر على المؤثر فإذا كان الشئ باطلاً فهو كاشف عن بطلان مؤثره و الله تعالى هو الحق بقول مطلق فكيف يكون أثره و فعله باطلاً و اذا لم

يكن باطلا فهو حقٌّ إذ لا واسطة بين الحقِّ والباطل فأنهما نقيضان لا يجتمعان ولا يرتفعان فكلُّ حقٍّ ليس بباطلٍ وبالعكس.

إن قلت ألتسم تقولون أن كلَّ ما سوى الله باطلٌ والحقُّ منحصرٌ بذاته كان كذلك فكيف نفى البطلان عن السموات والأرض وما بينهما.

قلت لا منافاة بين أن يكون الموجود باعتبار ذاته باطلاً بمعنى أنه لا بقاء له وكلَّ ما لا بقاء له فهو باطل في حدِّ ذاته، وأن يكون باعتبار الآثار المترتبة على وجوده حقاً فقولنا جميع ما سوى الله باطل معناه أنه باطل بذاته إذ كلُّ من عليها فان، لا أنه باطل باعتبار الآثار ألا ترى أن النبي مثلاً باعتبار ذاته باطل لأنه مسبوق بالعدم وملحق به أيضاً فلا لقاء له وأما باعتبار الآثار المترتبة على البعثة أعني بها إرشاد الخلق فهو حقٌّ بلا شكٍّ وهكذا غيره من الموجودات إذ لا مخلوق في العالم إلا وله أثر ونفع بل آثارٌ كثيرة وقد يحكم على الشيء باعتبارين فيختلف الحكم فكلُّ مخلوقٍ باعتبار أنه مخلوق لله تعالى والخالق الحكيم لا يفعل عبثاً فهو حقٌّ وباعتبار ذاته باطل إذ لا بقاء له وما نحن فيه من هذا القبيل فنفي البطلان يرجع إلى نفي الآثار والغرض من الإيجاد لا إلى ذوات المخلوق وأن شئت قلت كلُّ موجودٍ باعتبار تعلُّقه بالربِّ حقٌّ إذ لو لم يكن حقاً لم يخلق وباعتبار ماهيته وذاته باطل.

وأما قوله تعالى: ذَلِكَ ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا معناه بطلان الأثر والغرض المترتب على الخلق أي أنهم يظنون بزعمهم الفاسد عدم ترتب الغرض من الإيجاد كما قال تعالى: أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنْتُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ<sup>(١)</sup> وذلك هددهم الله بالعذاب يوم القيامة لأنَّ ظنَّهم الفاسد يوجب إنكار الحكمة في فعل الخالق أو أنهم أنكروا الخالق وكيف كان فهو خروجٌ عن الحقِّ وإعراضٌ عن حكم العقل وكيف يكون ذلك وقد قال الله تعالى: وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ<sup>(٢)</sup> أي ليعرفون الحقَّ هذا كله مضافاً إلى أن القول



ببطلان الخلق يلزم منه أن لا يكون هناك دينٌ ولا تكليف ولا حساب ولا كتاب و من اعتقد هذا فحق عليه كلمة العذاب يوم القيامة.

أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ

لَمَّا أخبر الله تعالى أنه لم يخلق السماء والأرض وما بينهما باطلاً، قال في هذه الآية على وجه التوبيخ والتفريع للكفار بلفظ الإستفهام، أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَأَتَمَّا قَالَ ذَلِكَ لِأَنَّ لَازِمَ قَوْلِ الْكَفَّارِ بِبُطْلَانِ الْخَلْقِ وَعَدَمِ التَّكْلِيفِ وَ الْحِسَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، هُوَ أَنْ يَكُونَ الْمُؤْمِنُ كَالْمُفْسِدِ وَ الْمُتَّقِي كَالْفَاجِرِ الْفَاسِقِ إِذِ الْمَفْرُوضُ أَنَّ الْخَلْقَ بَاطِلٌ عَاطِلٌ وَ لَا حِسَابَ وَ لَا كِتَابَ لَا فِي الدُّنْيَا وَ لَا فِي الْآخِرَةِ فَلَا فَرْقَ بَيْنَ الْعَاصِي وَ الْمُطِيعِ وَ الْمُؤْمِنِ وَ الْكَافِرِ وَ الْمُصْلِحِ وَ الْمُفْسِدِ وَ هَكَذَا وَ أَيُّ ظَلَمٍ أَفْحَشَ وَ أَقْبَحَ مِنْهُ.

كِتَابٍ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَ لِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ  
و التقدير هذا كتاب أنزلناه إليك و المراد به القرآن وصفه بالبركة لأنه يهدي إلى الحق.

و اللّام في قوله: لِيَدَّبَّرُوا، وَ لِيَتَذَكَّرَ، للغاية أو للتعليل فعلى الأول معنى الكلام أن الهدف والمقصد من إنزال القرآن هو التدبر والتذكر بأياته.

على الثاني: أن التدبر والتذكر علة لنزول القرآن و على التقديرين فالمعنى واحد ثم أن في الآية نقاطاً لا بأس بالإشارة إليها إجمالاً:

الأولى: أن القرآن منزل من عند الله وإليه الإشارة بقوله: أَنْزَلْنَاهُ وَ فِيهِ رُدٌّ عَلَى مَنْ أَنْكَرَ أَنَّهُ وَحْيٌ مُنْزَلٌ أَوْ أَنَّهُ لَيْسَ مِنْ كَلَامِ اللَّهِ.

الثانية: في قوله: مُبَارَكٌ إشارة إلى ما فيه من الخير والبركة في الدنيا و الآخرة لمن عمل بما فيه من الأحكام.

**الثالثة:** في قوله: **لِيَذَّبَرُوا** إشارة إلى أن القارئ ينبغي له التدبر والتفكير في آياته ولا يقنع بقراءة الآيات فقط ولذلك أمرنا الله تعالى في كثير من الآيات بالتدبر فيه:

قال الله تعالى: **أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا** <sup>(١)</sup>.  
قال الله تعالى: **أَفَلَمْ يَذَّبَرُوا الْقَوْلَ أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمْ**  
**الْأَوَّلِينَ** <sup>(٢)</sup>.

**الرابعة:** قوله: **وَلِيَذَّبَرُوا**، وأما آخر التذکر عن التدبر لأن التذکر من ثمرات التدبر وإن شئت قلت التدبر والتفكير بمنزلة الأصل والتذکر فرع عليه فمن لا يتدبر كيف يتذكر وإلى التذکر أيضاً أشير في كثير من الآيات:  
قال الله تعالى: **نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذَكُّرَةً وَنَتَاعًا لِلْمُقَوِّينَ** <sup>(٣)</sup>.  
قال الله تعالى: **وَإِنَّهُ لَتَذَكُّرَةٌ لِلْمُتَّقِينَ** <sup>(٤)</sup>.

قال الله تعالى: **فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذَكُّرَةِ مُغْرِضِينَ** <sup>(٥)</sup>.  
قال الله تعالى: **كَذَلِكَ إِنَّهُ تَذَكُّرَةٌ، فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ** <sup>(٦)</sup>.  
قال الله تعالى: **إِنَّ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَى لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ** <sup>(٧)</sup>.

و غيرها من الآيات.

**الخامسة:** في قوله: **أُولُوا الْأَلْبَابِ** إشارة إلى نقطة خفية وهي أن الأبواب جمع لب وهو العقل الخالص من شوائب الأهوام، ومن المعلوم أن التذكرة الواقعي لا يحصل لكل من إنصف بالعقل المعلوم عند العرف بل تحصيل للعقل الذي لم يخط عقله بوهمه فأَنْ المتوهم غير المعقول وهذا هو الفرق بين العقل واللُّب ولذلك ترى في كثير من الآيات مدح الله أولي الأبواب:

٢- المؤمنون = ٤٨

٣- الحاقة = ٤٨

٤- المذثر = ٥٤ / ٥٥

١- محمد = ٢٤

٢- الواقعة = ٧٣

٣- المذثر = ٤٩

٤- العنكبوت = ٥١

قال الله تعالى: وَ لَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ<sup>(١)</sup>.

قال الله تعالى: وَ مَا يَذَكِّرُ إِلَّا أُولُوا الْأَلْبَابِ<sup>(٢)</sup>.

قال الله تعالى: يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَ مَا يَذَكِّرُ إِلَّا أُولُوا الْأَلْبَابِ<sup>(٣)</sup>.

قال الله تعالى: إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَ النَّهَارِ لآيَاتٍ لِأُولِيَ الْأَلْبَابِ<sup>(٤)</sup>.

وَ هَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَانَ نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ

الهيئة أن تجعل ملكك لغيرك بغير عوض ففي قوله تعالى: وَ هَبْنَا إشارة إلى أن سليمان كان مملوكاً لملكه الحقيقي و هو الله تعالى ثم وهبه الله تعالى إلى داود النبي بغير عوض و هذا لا يختص بشخص خاص و مورد خاص بل حكمهم يشما جميع الخلق فأَنْ المخلوق مملوكٌ لخالقه حقيقةً و لغيره مجازاً و لذلك نقول أن الله تعالى مالك السموات و الأرض و لا مالك في عالم الوجود غيره يتصرف في خلقه كيف يشاء فلا يسأل عما يفعل و هم يسألون، ثم أنه تعالى لما أشار فيما مضى إلى قصة داود النبي على ما مرَّ بيانه أشار في هذه الآية و ما بعدها إلى قصة سليمان بن داود فقال: وَ هَبْنَا أَيُّ اعطينا لداود النبي ابنه سليمان و وصفه بأنه نعم العبد كما وصف أبيه و قال: وَ اذْكُرْ عَبْدَنَا دَاوُودَ، وَ أنما قال في داود، ذا الأيد، و لم يقل في سليمان ذلك لأن الله تعالى أعطى داود من القوة ما قدر به على قتل جالوت على ما مرَّ بيانه سابقاً و قلنا هناك أن الله تعالى أوحى إلى نبيهم أشموئيل أن جالوت لن يقتل إلا بيد محاربٍ قويٍّ جسمه يوافق درع موسى و هو رجلٌ من ولد لاوي بن يعقوب

في القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٣

المجلد الرابع

من أبناء راعي يدعى (آشي) و أخبر أشموئيل بذلك طالوت إلى آخر القصة و قد مرّت في موضعها مفصلاً:

قال الله تعالى: **وَ قَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا أَنَّى يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَ نَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ وَلَمْ يُؤْتَ سَعَةً مِّنْ أَمْوَالٍ قَالَ إِنَّ اللَّهَ أُصْطَفِيَهُ عَلَيْكُمْ وَ زَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَ الْجِسْمِ<sup>(١)</sup>.**

و لا نعني بالأيد، في الآية، إلا زيادة القوة جسماً، و لأجل ذلك وصف داود بالأيد و لم يصف سليمان به و أمّا في مقام العبوديّة و الطّاعة و الإنقياد للرّب فكانا مشتركين و لذلك قال فيهما، أنّه وابه.

### إِذْ عَرِضَ عَلَيْهِ بِالْعَشِيِّ الصَّافِنَاتُ الْجِيَادُ

العشيّ آخر النهار و الصّافنات جمع صافنة و قد اختلفوا في معناها فقال ابن زيد، صفن الخيل قيامها على ثلاث مع رفع رجلٍ واحدة يكون طرف الحافر على الأرض.

و قال مجاهد صفون الفرس رفع إحدى يديه حتّى يكون على طرف الحافر صفت الخيل تصفن صفوناً إذا وقعت كذلك قال الشاعر:

ألف الصّفون فما يزال كأنّه ممّا يقوم على الثلاث كثيراً

و قال الآخر:

تركنا الخيل عاكفة عليه مقلّدة أعنتها صفوناً

و قال الفراء كلّ قائم على ثلاث صافن.

و الجياد بكسر الجيم قيل واحدها جواد، و قيل واحدها جود كما يقال مطر جود إذا كان مدراراً نظيره سوط و سباط و قيل أنّها الطوال الأعناق مأخوذٌ من الجيد و هو العنق لأنّ طول الأعناق من محاسنها إذا عرفت معنى الألفاظ في الآية فنقول:

اختلفوا في المراد بالعرض في قوله: **إِذْ عُرِضَ** فقال قوم أن سليمان غزا أهل دمشق و نصيبين فأصاب ألف فرس، و قيل ورثها من أبيه و أصابها أبوه من العمالقة، و قيل خرجت من البحر لها أجنحة فقعد يوماً بعد ما صلى الأولى على كرسيه و إستعرضها فلم تزل تعرض عليه حتى غربت الشمس و غفل عن العصر أو عن وردٍ من الذكر كان له وقت العشي و تهيؤه فلم يعلموه فأغتم لما فاته فإستردها و عقرها تقريباً لله و بقي مائة بقي في أيدي الناس من الجياد فمن نسلها و قيل لما عقرها أبدله الله خيراً منها و هى الرّيح تجري بأمره إنتهى ما ذكره في الكشف في معنى العرض و العهدة عليه و الله أعلم بمراده.

**فَقَالَ إِنِّي أَحْبَبْتُ حُبَّ الْخَيْرِ عَنْ ذِكْرِ رَبِّي حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ**  
 قيل المراد بالخير في الآية الخيل و العرب تسمي الخيل الخير و بذلك سمّي زيد الخيل، أي زيد الخير و معنى الآية أنه أراد أحببت إتخاذ الخير، أي الخيل، و المعنى أثرت حبّ الخيل على ذكر ربّي أي أنّ هذا الخيل شغلتنى عن صلاة العصر حتى فات وقتها و قال أصحابنا أنه فاته الوقت الأول.  
 و قال الجبائي أنه لم يفته الفرض و أنّما فاته ذكر و وردّ كان يفعله آخر النهار ففاته لإشغاله بالخيل و قوله: **حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ** أي توارت الشمس بالغيوبة و بعبارة أخرى حتى غربت الشمس، و قيل حتى توارت الخيل بالحجاب بمعنى أنّها شغلت فكره إلى تلك الحال.

في القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٣

المجلد الرابع

**رُدُّوْهَا عَلَيَّ فَطَفِقَ مَسْحًا بِالسُّوقِ وَالْأَعْنَاقِ**

أي قال سليمان رُدُّوها أي رُدُّوا الخيل عليّ قال بعضهم أن سليمان كان له ميدانٌ مستدير يسابق فيه بين الخيل حتى توارت الخيل عنه أي تغيب عن عينه في المسابقة لأنّ الشمس لم يجر لها ذكر و لذلك قال رُدُّوها عليّ، فطفق مسحاً، أي فأقبل سليمان تمسحها مسحاً، و ذكروا في معناه وجهين:

**أحدهما:** أنه أقبل يمسح سوقها وأعناقها بيده إكراماً منه لها و ليرى أن الجليل لا يقبح مثل هذا بخيله، و قيل المسح هاهنا هو القطع أذن له في قتلها. قال الحسن و الكلبي و مقاتل صلى سليمان الصلاة الأولى و قعد على كرسيه و الخيل تعرض عليه و كانت ألف فرس فعرض عليه تسع مائة فتنبه لصلاة العصر فإذا الشمس قد غربت و قامت الصلاة فقال ردوها عليّ فردت فعقروها بالسيف قربةً لله و بقي منها مائة في أيدي الناس من الخيل العتاق اليوم فهي من نسل تلك الخيل.

و قال صاحب الكشف في معنى فطفق مسحاً، أي يمسح بالسيف بسوقها و أعناقها يعني يقطعهما يقال مسح علاوته إذا ضرب عنقه، و مسح المسفر الكتاب إذا قطع أطرافه بسيفه و عن الحسن كسف عراقبيها و ضرب أعناقها أراد بالكسف القطع إنتهى.

أقول هذا ما ذكروه في تفسير الآية و به قال أكثر أصحابنا أيضاً في تفاسيرهم و أنظر تفسير التبيان و المجمع و تفسير القمي و غيرها و به قال أبو الفتوح الرازي أيضاً.

و الحاصل أن أكثر المفسرين بل جلهم فيما رأيناه في تفاسيرهم على ذلك و لكن النفس لا تطمئن به لوجهين:

**أحدهما:** أن قولهم: **رُدُّوْهَا عَلَيَّ**، أي ردوا الخيل عليّ و قولهم: **حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ**، أي حتى توارت الشمس بالحجاب، و لا نفهم معناه. **أما أولاً:** فلائذ قوله تعالى: **رُدُّوْهَا عَلَيَّ**، ذكره بعد قوله: **حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ**، و سياق الكلام يقتضي أن يكون الضمير في توارت، و ردوها، من حيث المرجع واحداً أي ردوا ما توارت بالحجاب عليّ، فأن كان المحجوب الشمس فالهاء في ردوها راجع إليها و المعنى ردوا، ما توارت بالحجاب عليّ هذا ما يقتضيه سياق الكلام.

ثانياً: ما الدليل على أن قوله حتى توارت بالحجاب، الشمس و ليس في الآية و قبلها منها عينٌ و لا أثر ماذا كان مرجع الضمير في ردوها، الخيل كما قالوا به فالمستتر في توارت أيضاً الخيل، أي حتى تواريت الخيل بالحجاب قال سليمان ردوها علي أي ردوا الخيل علي و محصل الكلام أن مرجع الضميرين واحد.

**والوجه الثاني:** أن فوت صلاة العصر أو آية صلاة كانت من سليمان بن داود لإشتغاله بعرض الخيل عليه يقتضي أن يكون ذنبه أيضاً عليه و كان يجب على سليمان أن يستغفر ربّه كما إستغفر أبوه داود النبي، و أما قتل الخيل فليس دواء الذنب الصادر عن المذنب و بعبارة أخرى إن لم يكن هناك ذنب فلم قال سليمان ردوها ثم قتل الخيل، و إن كان هناك ذنب صدر عن سليمان فما ذنب الخيل أليس هذا من الظلم و قد استغل بقبحة العقل و الشرع و هو من الأنبياء أقبح و أظلم.

و من المعلوم عند العقل و الشرع أن دواء الذنب الإستغفار لا قتل تسع مائة حيوان، قولهم كان القتل لأجل التقرب إلى الله لا يفيد في المقام إذ لم يأمر الله تعالى مذنباً بذلك بل أمره بالإستغفار بعد الذنب كما فعل ذلك داود و قد غفر الله له هذا ما خطر ببالي من الإشكال و الله أعلم.

و الذي يقوّي في نفسي في تفسير الآية هو أحد المعنيين.

**أحدهما:** أن نقول، أن الخيل لما عرضت على سليمان و إشتغل سليمان بالنظر إليها حتى فاتت صلاته أو ذكره و علم بذلك بعد غيبوبة الخيل عن نظره قال: ردوها، أي ردوا الخيل علي فلما ردّت طفق يمسحها مسحاً بالسوق و الأعناق بيده إكراماً منه لها و ليس في الآية ما يدل على قتلها و ليس معنى السوق و الأعناق القتل، فما ذكره الزمخشري في الكشف و نحن نقلناه عنه في تفسير الآية حيث قال فجعل يمسح مسحاً، أي يمسح بالسيف بسوقها و

أعناقها يعني يقطعها، ليس بصحيح إذ لم يقل أحد أن المراد بالمسح المسح بالسيف و هو القطع، و ذلك لأنَّ المسح يكون باليد لا بالسيف و منه المسح في الوضوء فعل يقول صاحب الكشف إذا قلنا زيدٌ مسح رجله أو رأسه في الوضوء معناه مسح رجله بالسيف أي قطعه و لا يقول به إلا الجاهل.

قال الرَّاغِب في المفردات، المسح إمرار اليد على الشَّيْ وإزالة الأثر عنه و به قال جمع أهل اللُّغة نعم لو قال القائل، مسحته بالسيف، قالوا هو كناية عن الضَّرْب و أنت ترى أن الآية ففطَّق مسحاً، ولم يقل مسحاً بالسيف، و لا نعلم من أين إستنبط الرَّمْخَشْرِي من كلمة المسح، القطع، و لا تساعده اللُّغة أصلاً.

أما السُّوق بضم السين فهو جمع ساقه نحو لابة و لوب و فارة و فور. قاله الرَّاغِب في المفردات ثم قال، و رجلٌ أسوق و امرأةٌ سوقاء بنية السُّوق أي عزيمة السَّاق إنتهى.

و على هذا فمعنى الكلام أن سليمان طفق أي شرع يمسح الخيل مسحاً بالسُّوق و الأعناق أي كان يمسح الخيل و عنقها أي كان يمرُّ يده على ساقها و عنقها إكراماً لها و هذا هو الحق و هو المتعارف عند العرف أيضاً فأنهم إذا أرادوا التَّلَطُّف بالخيل يمسحون أي يمرُّون يدهم على السَّاق و العنق هذا ما فهمناه من ظاهر الآية و ليس فيها ما دَلَّ على القتل إلا ما إستخرجه الرَّمْخَشْرِي من عند نفسه فحاصل الكلام أن سليمان بعد ردِّ الخيل جعل يتلطف بها إكراماً لها فعلى هذا لم يكن هناك قتل الخيل أصلاً.

الثاني: من المعنيين، أن يكون مرجع الضمير في قوله: رُدُّوْهَا الشَّمْس التي توارت بالحجاب أي غابت عن النَّظَر و الخطاب في رُدُّوْهَا، إلى الملائكة الموكلين عليها و المعنى رُدُّوا الشَّمْس عليَّ فصلى العصر في وقتها و قد و ردت به رواية.

قال ابن عَبَّاس سألت عَلِيّاً عن الآية هذه قال عَلَيْهِ السَّلَامُ فما بلغك فيها يا ابن عَبَّاس.



قلت سمعت كعباً يقول إشتغل سليمان بعرض الأفراس حتى فاتته الصلاة فقال ردوها عليّ يعني الأفراس كوانت أربعة عشر فأمر بضرب سوقها وأعناقها بالسيف فقتلها فسلبه الله ملكه أربعة عشر يوماً لأنه ظلم الخيل بقتلها فقال عليّ عليه السلام كذب كعب لكن إشتغل سليمان بعرض الأفراس ذات يوم لأنه أراد جهاد العدو حتى توارت الشمس بالحجاب فقال بأمر الله للملائكة الموكلين بالشمس، ردوها عليّ، فردت فصلى العصر في وقتها وأن أنبياء الله لا يظلمون ولا يأمرون بالظلم لأنهم معصومون مطهرون إنتهى.

وفي كتاب من لا يحضره الفقيه، روي عن الصادق عليه السلام أنه قال أن سليمان بن داود عرض عليه ذات يوم بالعشي الخيل فإشتغل بالنظر إليها حتى توارت الشمس بالحجاب فقال للملائكة ردوها الشمس عليّ حتى أصلي صلاتي في وقتها فردوها فمسح ساقيه وعنقه وأمر أصحابه الذين فاتتهم الصلاة معه بمثل ذلك وكان ذلك وضوءهم للصلاة ثم قام فصلى فلما فرغ غابت الشمس وطلعت النجوم وذلك قول الله عز وجل وهبنا لداود سليمان إلى قوله والأعناق إنتهى.

وقال الصدوق عليه السلام أن الجهال من أهل الخلاف يزعمون أن سليمان عليه السلام إشتغل ذات يوم بعرض الخيل حتى توارت الشمس بالحجاب ثم أمر برد الخيل وأمر بضرب سوقها وأعناقها وقال أنها شغلتنني عن ذكر ربي، ليس كما يقولون جلّ نبي الله سليمان عن مثل هذا الفعل لأنه لم يكن للخيل ذنب فيضرب سوقها وأعناقها لأنها لم تعرض نفسها عليه ولم تشغله وأنما عرضت عليه وهي بهائم غير مكلفة والصحيح في ذلك ما روي عن

الصَّادِقُ أَنَّهُ قَالَ سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ عَرَضَ عَلَيْهِ ذَاتَ يَوْمٍ... إِلَى آخِرِ الْحَدِيثِ وَ قَدْ نَقَلْنَاهُ عَنْ كِتَابِهِ<sup>(١)</sup>.

وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَ أَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً ثُمَّ أَنَابَ

قَالَ الشَّيْخُ فِي التَّبْيَانِ مَا هَذَا لَفْظُهُ وَ لَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ وَ مَعْنَاهُ إِيخْتِبَرْنَاهُ وَ إِبْتَلَيْنَاهُ وَ شَدَدْنَا الْمُحَنَةَ عَلَيْهِ وَ أَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَلْقَى شَيْطَانًا إِسْمُهُ صَخْرٌ عَلَى كُرْسِيِّهِ وَ قَالَ مُجَاهِدٌ كَانَ إِسْمُهُ أَصْفٌ وَ قَالَ السُّدِّيُّ كَانَ إِسْمُهُ خَنْفِيقٌ وَ كَانَ مُلْكُهُ فِي خَاتَمِهِ يَخْدُمُهُ الْجِنُّ وَ الشَّيَاطِينُ مَا دَامَ فِي يَدِهِ فَلَمَّا أَذْنَبَ سُلَيْمَانُ نَزَعَ اللَّهُ مِنْهُ الْخَاتَمَ وَ جَعَلَ مَعَ الْجَنِّ فِاجْتَمَعَتْ عَلَيْهِ الْجِنُّ وَ الشَّيَاطِينُ وَ قِيلَ أَنَّهُ كَانَ ذَنْبُهُ أَنَّهُ وَطِئَ فِي لَيْلَةٍ عَدَّةً كَثِيرَةً مِنْ جَوَارِيهِ حَرَصاً عَلَى كَثَرَةِ الْوَلَدِ وَ قِيلَ كَانَ ذَنْبُهُ أَنَّهُ وَطِئَ إِمْرَأَتَهُ فِي الْحَيْضِ إِنْتَهَى كَلَامُهُ. وَ قَالَ الطَّبْرَسِيُّ فِي الْمَجْمَعِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: وَ أَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً أَيْ وَ طَرَحْنَا عَلَيْهِ جَسَداً وَ الْجَسَدُ الَّذِي لَا رُوحَ فِيهِ (ثُمَّ أَنَابَ) سُلَيْمَانُ إِنْخَلَفَ الْعُلَمَاءُ فِي زَلَّتْهُ وَ فَتَنَتْهُ وَ الْجَسَدُ الَّذِي أَلْقَى عَلَى كُرْسِيِّهِ عَلَى أَقْوَالٍ:

مِنْهَا أَنَّ سُلَيْمَانَ قَالَ يَوْمَماً فِي مَجْلِسِهِ لِأَطْوَفِ اللَّيْلَةِ عَلَى سَبْعِينَ إِمْرَأَةً تَلَدَ كُلَّ إِمْرَأَةٍ مِنْهُنَّ غُلَاماً يَضْرِبُ بِالسَّيْفِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَمْ يَقُلْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ فُطَافَ عَلَيْهِنَّ فَلَمْ تَحْمِلْ مِنْهُنَّ إِلَّا إِمْرَأَةً وَاحِدَةً جَاءَتْ بِشَقٍّ وَلَدَ رَوَاهُ أَبُو هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ قَالَ ثُمَّ قَالَ النَّبِيُّ فَوَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَوْ قَالَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَرِسَاناً فَالْجَسَدُ الَّذِي أَلْقَى عَلَى كُرْسِيِّهِ كَانَ هَذَا ثُمَّ أَنَابَ اللَّهُ وَ فَرَعَ إِلَى الصَّلَاةِ وَ الدَّعَاءِ عَلَى وَجْهِ الْإِنْقِطَاعِ إِلَيْهِ سُبْحَانَهُ.

وَ مِنْهَا مَا رَوَى أَنَّ الْجَنِّ وَ الشَّيَاطِينُ لَمَّا وَلَدَ لِسُلَيْمَانَ إِبْرًا قَالَ بَعْضُهُمْ أُنْ عَاشَ لَهُ وَلَدٌ لَتَلْقَيْنَ مِنْهُ مَا لَقِينَا مِنْ أَبِيهِ مِنَ الْبَلَاءِ.

وَ مِنْهَا أَنَّهُ وَلَدَ لَهُ وَلَدٌ مَيَّتَ جَسَدُ بَلَا رُوحَ فَأَلْقَى عَلَى سَرِيرِهِ عَنِ الْجَبَائِثِ.

و منها أنَّ الجسد المذكور هو جسد سليمان لمريض إمتحنه الله تعالى و تقدير الكلام و ألقينا منه جسداً على كرسية لشدة المرض فيكون جسداً، منصوباً على الحال إلى أن قال ثمَّ أناب أي رجع إلى حال الصحة إنتهى ما أردنا ذكره.

ثمَّ نقل ما نقله صاحب التبيان و زاد عليه أقوالاً أعرضنا عن ذكرها مخافة الإطناب.

و أمّا غيرهما من مفسري الشيعة فعن هذين العلمين أخذوا ما أخذوا و نقلوه في تفاسيرهم.

أمّا العامة فقال صاحب الكشف قيل فتن سليمان بعد ما ملك عشرين سنة و ملك بعد الفتنة عشرين سنة و كان من فتنته أنه ولد له ابنٌ فقالت الشياطين إن عاش لم تنفك من السخرة فسييلنا أن نقتله أو نخبله فعلم ذلك فكان يغدوه في السحابة فما راعه إلا أن ألقى على كرسية ميتاً فتنبه على خطأه في أن لم يتوكل فيه على ربه فاستغفر و أناب و تاب إليه.

ثمَّ بعد ذلك روي حديث أبي هريره عن النبي و قد نقلناه عن مجمع البيان و قال في آخر كلامه و هذا و نحوه ممّا لا بأس به و أمّا ما يروى من حديث الخاتم و الشيطان و عبادة الوثن في بيت سليمان فالله أعلم بصحته ثمَّ نقل حديث الخاتم و قال حكوا أنَّ سليمان بلغه خبر صيدون و هى مدينته في بعض الجزائر و أنَّ بها ملكاً عظيماً الشأن لا يقوى عليه لتحصنه بالبحر فخرج إليه تحمله الرياح حتّى أناخ بها بجنوده من الجنّ و الإنس فقتل ملكها و أهاب بنتاً له إسمها جرادة من أحسن الناس وجهاً فإصطفاها لنفسه و أسلمت و أحبّها و كانت لا يرقاء دمعها حزناً على أبيها فأمر الشياطين فمثلوا لها أبيها فكستها مثل كسوته و كانت تغدوا إليها و تروح مع ولادتها يسجدون له كعادتهم في ملكه فأخبر آصف سليمان بذلك فكسر الصورة و عاقب المرأة ثمَّ خرج وحده الى فلاة و فرش له الرماد فجلس عليه تائباً الى الله متضرعاً و كان

في  
الجزء  
الـ  
الـ  
الـ

جزء ٢٣

المجلد الرابع

له أُمٌ ولد يقال أُمينة إذا دخل سليمان للطَّهارة أو لأصابة امرأة وضع خاتمه عندها و كان ملكه في خاتمه فوضعه عندها يوماً و أتاها الشَّيْطان صاحب البحر و هو الَّذي دَلَّ سليمان على الأَلَماس حين أمر ببناء المقدس و إسمه صخر على صورة سليمان فقال يا أُمينة خاتمي فتَّخْتَم به و جلس على كرسي سليمان و عكفت عليه الطَّيْر و الجَرْنَ و الإنس و غير سليمان عن هَيْئته فَأتى أُمينة لطلب الخاتم فأنكرته و طردته فعرف أنَّ الخطيئة قد أدركته فكان يدور على البيوت يتكفف فإذا قال أنا سليمان حثُّوا عليه التُّراب و سُبُّوه ثُمَّ عمد الى السماكين ينتعل لهم السَّمَك فيعطفونه كُلَّ يوم سَمَكَيْنِ فمكث على ذلك أربعين صباحاً عدد ما عبد الوثن في بيته فَأَنكَرَ أَصَف و عظماء بني إِسرائيل حكم الشَّيْطان و سأل أَصَف نساء سليمان فَقُلْنَ ما يدع امرأة مَنّا في دمها و لا يغتسل من جنابةٍ بل نفذ حكمه في كُلِّ شَيْءٍ إِلَّا فِيهِنَّ ثُمَّ طار الشَّيْطان و قذف الخاتم في البحر فَأَبْطَلَعته سمكة و وقعت السَّمكة في يد سليمان فبقر بطنها فإذا هو بالخاتم فتختم به و وقع ساجداً و رجع اليه ملكه.

و قيل لَمَّا إِفْتَتَن كان يسقط الخاتم من يده لا يتماسك فيها فقال له أَصَف إِنَّكَ لَمَفْتُونٌ بِذَنبِكَ و الخاتم لا يَقْرُ في يدك فتب إلى الله عَزَّ وَجَلَّ إِنَّتهى ما حكاه في الكشَّاف.

ثُمَّ قال و لقد أبى العلماء المتقنون قبوله و قالوا هذا من أباطيل اليهود و الشَّيَاطِين لا يَتِمُّكون من مثل هذه الأفاعيل و تسليط الله إِيَّاهم على عباده حتَّى يَقْعُوا في تغيير الأحكام و على نساء الأنبياء حتَّى يَفْجَرُوا بهنَّ قَبِيحَ إنتهى كلامه.

أقول ما ذكره في آخر كلامه من أَنَّهُ من أباطيل اليهود متينٌ جداً و أَنَّمَا قال ذلك لأنَّهُ من المعتزلة و أمّا الأشاعرة فلا ينكرونه لِإِنْكارهم الحسن و القبح العقليين و للبحث فيه مقام آخر.

قال بعض المحققين هذه الأقوال لا تصح قطعاً لمنافاتها للعصمة التي هي من أخص صفات الأنبياء ولو صحَّ شيء منها لكان الوحي محلَّ الشكِّ والإرتياب.

وقد قال أبو حيان في تفسيره نقل المفسِّرون في هذه الفتنة وإلقاء الجسد أقولاً يجب براءة الأنبياء منها يوقف عليها في كتبهم وهي ممَّا لا يحلُّ نقلها وهي إمَّا من أوضاع اليهود أو الزنادقة ولم يبيِّن الله الفتنة ما هي ولا الجسد الذي ألقاه على كرسي سليمان إلى آخر ما قال ونحن أيضاً نقول هذه الأباطيل ممَّا دسَّ به أعداء الدِّين في الدِّين والعقل يحكم بكذب هذه الأساطير التي نقلوها في تفاسيرهم وتلقَّوها بالقبول والذي نقول في تفسير الآية هو أنَّ الله اختبر نبيَّه سليمان كما اختبر داود وغيرهما من الأنبياء بل جميع النَّاس وأخبر الله تعالى بإلقائه جسداً على كرسي سليمان وهذا القدر ممَّا لا كلام فيه. وأما أنَّ الفتنة ما هي والجسد ما هو فالآية ساكتة عنهما وقد قال رسول الله أسكتوا عمَّا سكت الله عنه.

قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ

أي قال سليمان رب اغفر لي، طلب من الله تعالى المغفرة وهو يدلُّ على الذَّنْب إجمالاً:

إلا أنَّ الذَّنْب في الأنبياء ترك الأولى كما كان في آدم لمكان عصمتهم ويمكن أن يكون المراد بالذَّنْب الذَّنْب الإمكانِي الَّذِي هو موجود في كلِّ مخلوقٍ من غير إستثناء وذلك لأنَّ المخلوق لا يقدر على معرفة الخالق بالكنه والحقيقة قال رسول الله ﷺ: ما عرفناك حقَّ معرفتك.

ومن المعلوم أنَّ العبادة فرعٌ على المعرفة فالعبادة بقدر المعرفة وإذا كانت المعرفة بالكنه محالاً فالعبادة اللائقة بجناحه تعالى محال وهذا هو الذَّنْب

الإمكاني النَّاشئ من القصور لا عن تقصيرٍ و ذنب الأنبياء من هذا القبيل ألا ترى أَنَّ رسولَ اللَّهِ ﷺ يقول إِنِّي لأستغفر اللَّهَ في كُلِّ يومٍ سبعينَ مرَّةً مع أَنَّهُ لم يذنب قطْ و بالجملة العبد كائنًا من كان قاصراً و مقصراً في جنب خالقه و ذنب الأنبياء من القصور لا عن التَّقصير و هو ثابت في جميع الأنبياء.

و أمَّا الذَّنْب النَّاشئ عن التَّقصير كفعل الحرام و المكروه أم ترك الواجب و المندوب فلا يعقل في حقَّ الأنبياء لَأَنَّهُ يوجب عدم الإعتماد على أقوالهم و أفعالهم و هو ظاهر فالإستغفار في الآية من هذا القبيل ثمَّ بعد طلب المغفرة من رَبِّهِ قال هب لي أي أعطني ملكاً لا ينبغي لأحدٍ من بعدي أَنك أنت الوَّهاب، قيل معناه رَبِّهِ هب لي ملكاً، لا تسلبه عَنِّي كما سلبته في الدَّفعة الأولى و قيل معنى، لا ينبغي، لا يكون، أي لا يكون فوقها سهل و لا جبل أحسن منها، و معنى (من بعدي) دوني، قاله صاحب الكشاف.

أقول أصل الإشكال في الآية أَنَّ طلب الملك من النَّبي الَّذي يكون أزهد النَّاس في زمانه بعيداً لا يناسب شأنه.

ثانياً: تقييده الملك بما لا ينبغي لأحدٍ من بعده فيه شائبة الشُّح و الضَّمَن لَأَنَّهُ لم يرض بأن سأل الملك حتَّى أضاف إلى ذلك أن لا يكون لأحدٍ من بعده مثله، و قد أجاب عنه في التَّبيان بعد ما نقله ما نقلناه عنه بما هذا لفظه.

قلنا قد ثبت أَنَّ الأنبياء لا يجوز أن يسألوا بحضرة قومهم ما لم يأذن اللَّه لهم في ذلك فعلى هذا لم لا يجوز أن يكون اللَّه أعلم سليمان أَنَّهُ إن سأل ملكاً لا يكون لغيره كان لطفاً له في الدِّين و أعلمه أَنَّ غيره لو سأل ذلك لم يجب إليه لَأَنَّهُ يكون مفسدة لغيره و لا صلاح له فيه ولو أَنَّ أحدنا صرَّح بمسألة بهذا الشرط بأن يقول اللَّهُمَّ اجعلني أيسر أهل زمانِي و أرزقني ما لا يساويني فيه أحد إذا كان المصلحة في ذلك لكان جائزاً حسناً و لم يكن منسوباً إلى بخلٍ فلا يمتنع أن يسأل أيضاً مثل ذلك إنتهى.

ثم ذكر جوابين غير ما ذكره:

**أحدهما:** أنه لا يمتنع أن يسأل النبي ﷺ بمثل هذه المسألة من غير إذن إذا لم يكن بمحضّر من قومه بعد أن يكون الشرط فيه مقدراً.

**الثاني:** أنه أنما سأل أن يكون ملكه معجزة لنبوته يبين بها من غيره ممّن ليس بنبيّ وقوله: **لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي**، ممّن أنا مبعوث إليه ولم يرد من بعدي إلى يوم القيامة من التبيين، وقيل أنه لا يمتنع أن يكون المراد أنه سأل ملك الآخرة و ثواب الجنة الذي لا يناله المستحق إلا بعد إنقطاع التكليف ومعنى لا ينبغي لأحد من بعدي، لا يستحقّه بعد وصولي إليه أحد من حيث لا يصح أن يعمل ما يستحقّ به الثواب لإنقطاع التكليف إنتهى ما في التبيان.

أقول هذه الأجوبة لا تحسم مادّة الإشكال، فإن أقوى الوجوه هو الوجه الأول وهو الذي إختاره الشيخ وإرتضاه وقيد المطلوب بالمصلحة وفيه، أن هذا القيد مستدرّك لا يحتاج إلى الطلب فإن المطلوب إذا لم يكن فيه مصلحة فهو في حيز المنع طلب أو لم يطلب مضافاً إلى أن التقدير خلاف الأصل، و أمّا من قال، من بعدي، أي ممّن أنا مبعوث إليه ولم يرد من بعدي إلى يوم القيامة، فهو من قبيل التّصرف في اللّغة فإنّ قوله: **بَعْدِي** مطلق وتقييده بالمبعوث إليه خلاف معناه اللّغوي، وهكذا قول من قال أنه سأل ملك الآخرة و ثوب الجنة فإنّ هذا القول مضافاً إلى أنه يزيد في الإشكال خلاف ظاهر اللفظ فإنّ الملك ظاهر في ملك الدّنيا.

و أمّا ملك الآخرة فهو مختصّ بالله تعالى هذا كلّّه مضافاً إلى أن أولي العظم من الرّسل كانوا أفضل من سليمان فكيف يطلب ملكاً في الآخرة لا ينبغي لغيره والحاصل أنّ هذه الوجوه لا يعاب بها.

وقال صاحب الكشف أنه أراد أن يطلب من ربّه معجزة فطلب على حسب إلفه ملكاً زائداً على الممالك زيادةً خارقة للعادة بالغة حدّ الاعجاز

ليكون ذلك دليلاً على نبوته قاهراً للمبعوث إليهم وأن يكون معجزة حتى يخرق العادات فذلك معنى قوله: لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي أَنْتَهِيَ موضع الحاجة من كلامه.

والجواب عنه أن عظم الملك في الدنيا لا يعدّ معجزة أصلاً.  
ثانياً: لو كان من المعجزات لم يطلبه غيره من الأنبياء والإشكال في أصل الطلب وهو باقٍ بحاله فأنا لم نسمع إلى الآن أن الملك والسلطنة في الدنيا من المعجزات فكأنه لم يتدبر فيما قال ولم يعرف أصل الإشكال كما هو واضح.  
وقال بعض المعاصرين من أصحابنا في تفسيره لهذه الآية ما هذا لفظه و يدفعه أن فيه بسؤال ملكٍ يختصّ به لا سؤال أن يمنع غيره من مثل ما أتاه و يحرمه ففرق بين أن يسأل ملكاً إختصاصياً وأن يسأل بملكٍ أوتيته إنتهى.

اقول ما ذكره رحمته في حل الإشكال لا يتم ذلك لأنه لم يسأل ملكاً يختصّ به بل سأل ملكاً يختصّ به مقيداً بمنع الإعطاء لغيره وبعبارة أخرى المسئول عنه هو الإعطاء مقيداً بعدم الإعطاء بالغير لا الإعطاء المطلق ولو كان المسئول عنه هو الملك المختصّ به بقولٍ مطلق لقال ربّ هب لي ملكاً مع السكوت عن قوله: لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي، أليس الأحد في الآية فكرة وقعت في سياق التقى و هي تفيد العموم فمعين الآية ربّ هب لي ملكاً لا ينبغي لأحدٍ من الخلق كائناً من كان إلى يوم القيامة وهذا هو الإشكال فكأنّ المستدلّ زعم أن هذا من قبيل حصر الموصوف على الصّفة لا قصر الصّفة على الموصوف مثلاً إذا قلنا أنما زيد عالمٌ، فهو من حصر الموصوف على الصّفة وإذا قلنا أنما زيد عالم بمعنى أنّه لا يوجد أحدٌ أعلم منه فهو من حصر الصّفة على الموصوف بسبب قيده.

ومحصل الكلام هو الفرق بين قولنا ربّ هب لي ملكاً، وقولنا ملكاً لا ينبغي لأحدٍ بعدي فقول المستدلّ أن فيه سؤالاً بملكٍ يختصّ به لا سؤال أن



يمنع غيره في حيز المنع إذ في الكلام سؤال بملك يختص به مقيداً يمنع اختصاصه بالغير فلا يمكن أن يقال أن إثبات الشيء لشيء لا ينفي ماعده، فإن القاعدة ناظرة إلى الشيء المطلق لا الشيء المقيد ضرورة وجود الفرق بين قولنا زيد عالم لا يوجد أحد أعلم منه، ففي المثال الأول لا ينفي ماعده.

**في الثاني:** ينفي ببركة القيد و ما نحن فيه من قبيل الثاني إذا أثبت المتكلم لنفسه ملكاً لا ينبغي أن يوجد لغيره فالمطلوب المقيد و القيد معاً لا المقيد و هو الملك فقط مع قطع النظر عن القيد هذا ما فهمناه من كلامه و الله أعلم بما أراد فأقض ما أنت قاض.

وإعلم أنني بعد ما تفحصت التفاسير من العامة والخاصة لم أجد تفسيراً مقنعاً لقوله تعالى حكاية عن سليمان، رَبِّ اغْفِرْ لِي وَ هَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي فَإِنَّ ما ذكره في تفسير الكلام لا يكفي لرفع الإبهام كما عرفت و لذلك كنت من المتوقفين في تعيين المراد حتى وقفت على رواية رواها في كتاب علل الشرائع فوجدتها كافية شافية لداء الجهل.

روي بأسناده عن علي بن يقطين قال قلت لأبي الحسن موسى بن جعفر، أيجوز أن يكون نبي الله عز و جل بخيلاً فقال عليه السلام لا، فقلت له فقول سليمان رَبِّ اغْفِرْ لِي وَ هَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي ما وجهه و معناه فقال عليه السلام الملك ملكان، مأخوذ بالغلبة والجور و إجبار الناس.

و ملك مأخوذ من قبل الله تعالى كملك آل إبراهيم و ملك طالوت و ذي القرنين، فقال سليمان: رَبِّ اغْفِرْ لِي وَ هَبْ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي أنه مأخوذ بالغلبة و الجور و إجبار الناس فسخر الله عز و جل له الريح تجري بأمره رخاء حيث أصاب و جعل غدوها شهراً و رواحها شهراً و سخر الله عز و جل له الشياطين

كُلَّ بَنَاءٍ وَ غَوَاصٍ وَ عِلْمَ مَنْطِقِ الطَّيْرِ وَ مَكْنَ فِي الْأَرْضِ فَعَلِمَ النَّاسَ فِي وَقْتِهِ وَ بَعْدَهُ أَنَّ مَلِكُهُ لَا يَشْبَهُ مَلِكَ الْمُلُوكِ الْمُخْتَارِينَ مِنْ قَبْلِ النَّاسِ وَ الْمَالِكِينَ بِالْغَلْبَةِ وَ الْجُورِ فَقُلْتُ لَهُ فَقَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ، رَحِمَ اللَّهُ أَخِي سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ مَا كَانَ أَبْخَلَهُ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِقَوْلِهِ ﷺ وَ جِهَانِ أَحَدُهُمَا: مَا كُنْ أَبْخَلَهُ بِعَرَضِهِ وَ سُوءِ الْقَوْلِ فِيهِ.

الْوَجْهَ الْأُخْرَى: يَقُولُ ﷺ مَا كَانَ أَبْخَلَهُ أَنْ كَانَ أَرَادَ مَا يَذْهَبُ إِلَيْهِ الْجَهَالُ ثُمَّ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَدْ وَ اللَّهُ أَوْتَيْنَا مَا أَوْتِيَ سُلَيْمَانُ وَ مَا لَمْ يَأْتِ سُلَيْمَانُ وَ مَا لَمْ يَأْتِ أَحَدٌ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ فِي قِصَّةِ سُلَيْمَانَ هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْتَنُ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ وَ قَالَ عَزَّ وَ جَلَّ فِي قِصَّةِ مُحَمَّدٍ: وَ مَا آتَيْنَاكَ الرَّسُولَ فَخُذْهُ وَ مَا نَهَيْكَ عَنْهُ فَانْتَهُوا<sup>(١)</sup> إِنَّتَهَى.

أَقُولُ مَا ذَكَرَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي تَفْسِيرِ الْكَلَامِ حَقَّ لَا مَرِيَّةَ فِيهِ وَ بِهِ يَنْدَفِعُ الْإِشْكَالُ وَ الْإِبْهَامُ عَنِ الْآيَةِ وَ ذَلِكَ لِأَنَّ مَجْرَدَ السُّلْطَةِ عَلَى النَّاسِ وَ تَمَلُّكِ الشَّرْقِ وَ الْغَرْبِ فِي الْمَلِكِ بَائٍ نَحْوِ إِنْتَقَ لَمْ يَكُنْ مُنْهَضراً بِسُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ فَأَنَّ الْمَلِكَ بِهَذَا الْمَعْنَى قَدْ حَصَلَ لغيره أَيْضاً مِنَ الْمُلُوكِ كَنَمْرُودَ وَ بَخْتَنْصَرَ مِنَ الْكُفَّارِ دَاوُدَ وَ ذَوِ الْقَرْنَيْنِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ.

أَمَّا مَا أَعْطَاهُ اللَّهُ سُلَيْمَانَ لَمْ يَقْدِرْ أَحَدٌ بَعْدَهُ يَقُولُ هَذَا مِثْلَ سَائِرِ الْمُلُوكِ فَلَا فَرْقَ بَيْنَ الْمَلِكِينَ وَ هَذَا هُوَ الْفَرْقُ بَيْنَهُمَا وَ عَلَى هَذَا فَقَوْلُهُ لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ بَعْدِي، مَعْنَاهُ لَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ بَعْدِي إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ أَنْ يَقُولَ هُوَ كَسَائِرِ مُلُوكِ الْأَرْضِ وَ بِذَلِكَ صَارَ مَلِكُهُ مِنَ الْمَعْجَزَاتِ وَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.

أَمَّا سِيرَةُ سُلَيْمَانَ وَ مَدَّةُ حَيَاتِهِ وَ كَيْفِيَّةُ مَوْتِهِ وَ سَائِرُ مَا يَتَعَلَّقُ بِأَحْوَالِهِ فَقَدْ مَرَّ، عِنْدَ قَوْلِهِ تَعَالَى: وَ دَاوُدَ وَ سُلَيْمَانَ إِذْ يَخْكُمَانِ فِي الْخَرَابِ<sup>(٢)</sup>.

فَسَخَّرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءً حَيْثُ أَصَابَ، وَالشَّيَاطِينَ كُلَّ بَتَاءٍ وَغَوَاصٍ، وَآخَرِينَ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ، هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ، وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَىٰ وَحُسْنَ مَآبٍ

أخبر الله تعالى في هذه الآيات إلى ما أعطي سليمان بعد إجابة دعوته بقوله: رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا، فقال تعالى: فَسَخَّرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ، أي جعلناه تحت إختياره و أمره رخاء حيث أصاب فقوله رخاء، معناه طيبة سريعة و قيل مطيعة.

و قال الضحاك و السدي و الرخاء اللينة و هو رخاوة المرور و سهولته، و أيضاً جعل الله الشياطين تحت أمره أي و سَخَّرْنَا لَهُ الشَّيَاطِينَ كما سَخَّرْنَا لَهُ الرِّيحَ ثم جعل الشياطين قسمين:

قسم منهم يغوصون في البحار و الأنهار.

و قسم منهم ينون له الأيئة العجيبة التي يعجز الناس عن الإتيان بمثلها.

و أمّا الغوَاصون منهم في البحار فيستخرجون منها الحلي و غير ذلك.

وَ آخَرِينَ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ إشارة إلى الأشرار منهم، والأصفاد الأغلال، واحدا صفا و هو الغل بضم الغين و قال بعضهم السلاسل تجمع اليدين إلى العنق و الصفا العطاء و قوله: مُقَرَّنِينَ معناه قرنهم في سلاسل الحديد و قيود الحديد و قال يحيى بن سلام لم يكن يفعل ذلك إلا بكفارهم فإذا أمنوا أطلقهم.

و حاصل الكلام أَنَّا سَلَطْنَا سُلَيْمَانَ عَلَى الرِّيحِ وَ الشَّيَاطِينَ وَ هَذَا مِمَّا أَعْطَاهُ اللَّهُ مِنَ النِّعَمِ كما قال: هَذَا عَطَاؤُنَا أي هذا الملك و ما يتبعه من تسخير الرياح و الشياطين عطاؤنا إلى سليمان.

فَإَمْنُنْ أَوْ أَمْسِكْ بِغَيْرِ حِسَابٍ خاطب الله سليمان و قال له هذا عطاؤنا فأعط ما شئت و أمتع ما شئت.

و قال قتادة معناه لا تحاسب على ما تعطي و تمنع يوم القيامة ليكون أهناً لك و بعبارة أخرى ليس عليك تبعة و قيل معناه أنا جعلنا الشياطين تحت قدرتك و إختيارك فأحبس منهم من شئت و أطلق منهم من شئت، ثم قال تعالى: **وَإِنَّ لَهُ، أَي لِسُلَيْمَانَ، عِنْدَنَا زُلْفَى، أَي قُرْبٌ وَ مَنْزِلَةٌ وَ حَسَنَ مَأْبٍ** يعني حسن مرجع بعد الموت و أن سليمان بن داود بلغ ما بلغ من القدر و المنزلة عند الله لأنه كان عبداً شكوراً.

**وَ أَذْكُرُ عَبْدَنَا أَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسْنِي الشَّيْطَانُ يَنْصُبُ وَعَذَابٍ** لما أخبر الله تعالى عن قصة داود و ابنه سليمان أشار إلى قصة أيوب النبي الذي ابتلاه الله بما لم يبتل أحداً غيره و هو كانما برأ عليه، كان أيوب من أحفاد إسحاق بن إبراهيم الخليل و لكن من ذرية عيص، أخي يعقوب و كان سبط نبي الله لوط أي ابن بنته و كان زوجاً لرحمة بنت يوسف الصديق و قد منحه الله سبحانه الكمال و الجمال و القوة في الجسم و المال بسط الله له في الرزق الوافر حتى قيل أنه كان أغنى أهل زمانه و زاده الله فضلاً و قدراً بأن إصطفاه نبياً و حجة على خلقه و كان له عشرة أولاد سبع بنات و ثلاثة بنين و كان باراً تقياً رحيماً بالمساكين يكرم البُصِيف و يأوي اليتيم و يحمي ابن السبيل و كان كثير الشكر لله تعالى على نعمه التي أنعمها عليه إذا عرفت هذا فنقول:

أن الله تعالى إختبره كما إختبر داود و سليمان و جميع الأنبياء بل و جميع الناس و إلى ذلك أشار الله بقوله: **إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسْنِي الشَّيْطَانُ يَنْصُبُ وَعَذَابٍ** إذ نادى أيُّوبُ ربَّه إنِّي مَسْنِي أي وسوسني الشيطان بنصب أي بتعب و مشقة و عذاب، و أما كَيْفِيَّةُ الْقِصَّةِ أَنَّ إِبْلِيسَ اللَّعِينَ لَمَّا لَمْ يَتِمَكَّنْ مِنْ إِغْوَاةِ مِنَ الْغِنَى وَ الثَّرَاءِ وَ الْقُوَّةِ وَ الْإِقْتِدَارِ طَلَبَ مِنْ رَبِّهِ أَنْ يُسَلِّطَهُ عَلَى ذَهَابِ أَمْوَالِهِ وَ أَرْزَاقِهِ وَ ظَنَّ أَنَّهُ بِذَلِكَ يَخْرُجُ عَنْ طَاعَةِ رَبِّهِ لِأَنَّ الْمَصَائِبَ أَشَدَّ عَلَى الْمَرْءِ مِنْ أَدَاءِ الشُّكْرِ فَسَلَّطَهُ اللَّهُ رَغْماً لِأَنفِهِ وَ إِخْتِبَاراً لِعَبْدِهِ وَ لِيَكُونَ حُجَّةً عَلَى

بِقِيَّةِ خَلْقِهِ فِاسْتَعْمَلَ إِبْلِيسَ اللَّعِينِ فِي إِتْلَافِ جَمِيعِ أَرْزَاقِهِ مِنْ زُرُوعٍ وَأَنْعَامٍ  
بِسَبَبِ الْحَرَقِ وَ النَّارِ ثُمَّ جَاءَ لِأَيُّوبَ مِثْمَالًا بِحَدِّ غُلْمَانِهِ فَوَجَدَهُ قَائِمًا يَصِلُ  
فَقَالَ لَهُ هَلْ تَدْرِي يَا أَيُّوبَ مَا الَّذِي صَنَعَ رَبُّكَ الَّذِي إِخْتَرْتَهُ وَ عِبَدْتَهُ بِأَمْوَالِكَ وَ  
أَنْعَامِكَ وَ إِبْلِكَ لَقَدْ هَلَكْتَ بِأَجْمَعِهَا وَ أَكَلَتْهَا النَّيِّرَانُ وَ لَمْ يَبْقَ لَهَا أَثَرٌ وَ لَا خَبَرٌ وَ  
كَانَ إِبْلِيسُ فِي ذَلِكَ الْوَقْتُ لَا يَحْجُبُ عَنِ السَّمَاءِ فَأُجَابَهُ أَيُّوبُ بِكُلِّ هُدُوءٍ وَ  
إِطْمِئْنَانٍ وَ سَكِينَةٍ وَ رَزِينَةٍ، صَه، أَنَّهَا أَمْوَالُهُ وَ رِعَاتُهُ وَ أَنْعَامُهُ أَعَارِيهِ وَ هُوَ أَوَّلَى  
بِهَا حَتَّى أَنْ شَاءَ تَرْكُهَا وَ إِنْ شَاءَ نَزَعَهَا وَ قَدِيمًا وَ طُنَّتْ نَفْسِي وَ مَالِي وَ مَا تَحْتَ  
يَدِي عَلَى الْفَنَاءِ فَالْحَمْدُ لِلَّهِ حِينَ أُعْطَانِي وَ الْحَمْدُ لِلَّهِ حِينَ نَزَعَ ذَلِكَ مِنِّي، أَنَا  
خَلَقْتُ عَرِيَانًا مِنْ بَطْنِ أُمِّي وَ عَرِيَانًا أَعُودُ فِي التُّرَابِ وَ عَرِيَانًا أَحْشُرُ إِلَى رَبِّي  
تَعَالَى لَيْسَ يَنْبَغِي لِي أَنْ أَفْرَحَ حِينَ أَعَارَنِي اللَّهُ مَا أَعَارَنِي وَ أَجْزَعُ حِينَ يَقْبِضُ  
مَا أَعَارَهُ مِنِّي فَهُوَ أَوَّلَى وَ أَحَقُّ بِمَا أُعْطِيَ وَ أَخَذَ فَرَجَعَ إِبْلِيسَ اللَّعِينِ خَائِبًا  
خَاسِرًا لَمْ يَقْدِرْ عَلَى إِغْوَاءِهِ فَطَلَبَ مِنْ رَبِّهِ أَنْ يَسْلُطَهُ عَلَى وَلَدِهِ فَأَتَاهَا الْفِتْنَةُ  
الْمُضِلَّةُ الَّتِي تَبْذُلُ فِي سَبِيلِهَا الْأَمْوَالَ وَ الْأَرْزَاقَ فَأُجَابَهُ اللَّهُ تَعَالَى لِذَلِكَ رَغْمًا  
لَأَنْفِهِ وَ إِعْلَاءَ لِقَدْرِ عَبْدِهِ أَيُّوبَ فَجَاءَ إِلَى أَيُّوبَ وَ قَالَ لَهُ يَا أَيُّوبَ أَوْ رَأَيْتَ بَنِيكَ  
كَيْفَ عَذَّبُوا وَ كَيْفَ تَشَقَّقَتْ بِطُونُهُمْ وَ تَنَاثَرَتْ أَمْعَانُهُمْ فَأُجَابَهُ أَيُّوبُ قَائِلًا هُمْ  
عِيَالُهُ وَ عِبِيدُهُ يَفْعَلُ بِهِمْ مَا يَشَاءُ وَ هُوَ أَرْأَفُ بِهِمْ مِنْ أَبِيهِمْ وَ أَمَّهُمْ وَ هُوَ مَالِكُهُمْ  
يَفْعَلُ بِهِمْ مَا يَرِيدُ وَ لَا يَفْعَلُ بِهِمْ إِلَّا مَا يَصْلَحُ لَهُمْ، فَوَقَفَ اللَّعِينُ خَائِبًا خَاسِرًا وَ  
سَأَلَ رَبَّهُ أَنْ يَسْلُطَهُ عَلَى جِسْمِهِ فَايْتَلَاهُ فَجَابَهُ اللَّهُ تَعَالَى إِلَّا عَقْلَهُ وَ لِسَانَهُ لِيرَى  
مَزِيدَ صَبْرِهِ فَيَسْتَحَقُّ مَزِيدَ إِكْرَامِهِ وَ أَجْرِهِ وَ لِيَكُونُوا عِبْرَةً الْعَابِدِينَ وَ حِجَّةً عَلَى  
الْمُعَانِدِينَ فَتَوَجَّهَ اللَّعِينُ إِلَى أَيُّوبَ فَوَجَدَهُ سَاجِدًا لِرَبِّهِ فَفَنَخَ فِي مَنْخَرِهِ نَفْخَةً  
أَلْهَبَتْ جَسَدَهُ وَ إِرْتَعَشَتْ أَعْضَاءَهُ وَ ظَهَرَتْ حِكْمَةٌ فِي بَدَنِهِ حَتَّى أَصْبَحَ لَا يَقْوَى  
عَلَى شَيْءٍ وَلَمْ يَسْلَمْ مِنْ بَدَنِهِ عَضْوٌ إِلَّا أَصَابَهُ الْمَرَضُ وَ الشَّلْلُ وَ الْبَلَاءُ وَ الْعِلَلُ  
إِلَّا لِسَانَهُ فَأَعْرَضَ عَنْهُ النَّاسُ وَ رَفَضَهُ الْقَرِيبُ وَ الْبَعِيدُ عَدَا زَوْجَتَهُ رَحْمَةً بِنْتِ

يوسف و لم يكن قد أمن به إلا ثلاثة كهول و شَابَ فلَمَّا أصابه ما أصابه يحمد الله و يشكره صابراً محتسباً تَوَهَّم أولئك الثلاثة الذين آمنوا به أن ما أصابه من الله لذنب أذنبه فأقبلوا عليه عاتبه و يؤنبوه و يقولون له تب إلى الله يا أيُّوب من الذنب الذي عوقبتِ على و أطلوا لومه و عتابه و كان قد حضر معهم الشَّاب المؤمن و هكذا لم يزل أيُّوب شاكراً لربه صابراً على بلاءه و إمتحانه و لَمَّا يَسَّس اللَّعِين من إغواء أيُّوب جاء إلى إمرأته رحمة التي كانت تعمل عند النَّاس و تأتي لأيُّوب بغذاءه و حوائجه فقال لها و هو في صفة طبيب يداوي المرضى و المصابين أتريدين يا زوجة أيُّوب أن يشفى أيُّوب و يعافى من ساعته فطار قلبها فرحاً و أجابته من شدَّة سرورها كيف لا أتمنى شفاء أيُّوب الَّذي نبذته النَّاس و أعياني أمره و بلاءه فقال لها اللَّعِين إذهبي إليه بهذه الشاة و قولي له أن يذبحها بدون أن يذكر اسم الله عند ذبحها و يأكل منها فَأَنَّهُ يشفى و يعافى من ساعته فأخذت رحمة الوديعة الشاة فرحة مسرورة متيقنة بشفاء زوجها و خلاصه من بلواه و أتت أيُّوب و أخبرته بما جرى لها مع الطَّبيب الماهر و قالت له خذ هذه الشاة و أذبحها كما أمرك الطَّبيب و تخلص من فلما سمع نبي الله من زوجته رحمة هذه المقالة قال لها أذاك عدو الله و نفخ فيك و يلك أرايت ما كنَّا فيه من المال و حسن الحال فمن الَّذي أعطانيه قالت هو الله ربَّنَا، قال فكم متَّعنا به قالت ثمانين سنة قال منذ كم إبتلانا بهذه البلايا قالت منذ سبع سنين و بضعة أشهر، قال أيُّوب و يلك ما عدلت و لا أنصفت ربَّك هلاً صبرت في البلاء مثل ما تنعمت في الرِّخاء والله لئن شفاني الله عزَّ و جلَّ لأجلدَنَّك مائة جلدة فشرابك و طعامك علي حرام أن أذوق من شيئاً و لا أراك بعد هذا الوقت، فإنصرفت رحمة حزينه كئيبة و ذهبت إلى البلد تلتمس قوتاً فلم تجد شيئاً و كانت الأبواب قد سدَّت بأجمعها، أمَّا نبي الله أيُّوب فَأَنَّهُ صعب عليه ما جرى له مع زوجته و كيف غرَّها اللَّعِين إبليس و خاف عليها

أزید من ذلك في إغواءه فبعد أن طردها و بقي بلا طعام و لا شراب و لا صديق حميم ضاق صدره و هاجت به أحزانه و همومه فخرَّ لله تعالى ساجداً يبكي و يقول: رَبِّهِ أَتَى مَسْنَى الضُّرِّ وَ أَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ<sup>(١)</sup> فاستجاب الله دعاءه و نودي أرفع رأسك فقد إستجبنا لك فقال تعالى له.

### أَرْكُضْ بِرِجْلِكَ هَذَا مُغْتَسِلٌ بَارِدٌ وَ شَرَابٌ

فضرب برجله الأرض فنبعت بقدره الله عين ماء صافية و باردة و أمره الله أن يغتسل فيها و يشرب منها فلما إغتسل و شرب أذهب الله عنه كل ألم و سقم و داء و بلاء في داخله و ظاهره و عاد إليه شبابه و جماله أحسن و أفضل ممّا كان عليه.

قوله: أَرْكُضْ معناه إدفع بِرِجْلِكَ الأرض فالركض الدّفع بالرجل على جهة الإسراع و منه ركض الفرس لإسراعه إذا دفعه برجله فقال الله هذا مغتسل بارد و شراب.

وَ وَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ وَ مِثْلَهُمْ مَعَهُمْ رَحْمَةً مِنَّا وَ ذِكْرَى لِلْأُولَى الْأَلْبَابِ  
أخبر الله في هذه الآيات بما منّ عليه زيادةً على صلاح جسمه و زوال ألمه فقال: وَ وَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ لِأَنَّهُ لَمَّا رَدَّ عَلَيْهِ أَهْلُهُ كَانَ ذَلِكَ هِبَةً مِنْهُ مُجَدَّدة.  
و قوله: مِثْلَهُمْ مَعَهُمْ، أي و وهبنا له مثل أهله دفعةً أخرى أي ضاعفنا له ماله و أولاده و أزواجه في الدّنيا و قيل هو إخبار عمّا يهبه الله في الآخرة.

و قوله: رَحْمَةً مِنَّا، معناه فعلنا به ذلك لرحمتنا إيّاه و ذكرى لأولي الألباب، فيه إشارة إلى أن قصّة أيّوب عبرة لأولي الألباب أي ذوي العقول المستقيمة و موعظة للمبتلين بالمصائب في دار الدّنيا و بشارة للصّابرين بأنّ الصّبر على الشّدائد له عاقبة محمودة في الدّنيا و الآخرة روي أنّه لما أقبلت زوجته رحمة

في القرآن  
تفسير القرآن



الجلد الرابع  
في تفسير القرآن

لم تعرفه و تغيّر حالها و جعلت تبكي و تطوف يميناَ و شمالاً و تطلب زوجها إلى أن رآها أَيُّوبُ فناداها و سألتها ما شأنك متحيرة يا أمة الله فأزدادت بكاءً و قالت أريد ذلك المبتلى أَيُّوبُ و ما أدري ماذا جرى عليه قال لها ما كان منك فقالت هو بعلي و حبيب قلبي فهل رأيته أو تعرف منه شيئاً قال و هل تعرفينه إذا رأيته قالت هو أشبه خلق الله بك حين كان صحيحاً قال، أنا أَيُّوبُ الَّذي أمرتني أن أذبح الشاة بأمر إبليس و لا أذكر الله عليها و أكل منها حراماً بخساً و إني أطعت الله و عصيت الشيطان فدعوته فرّد عليّ ما ترى ففرحت و شكرت ربّها على ما أنعم الله عليها و على زوجها و شكر الله لها صبرها في خدمة زوجها و حسن تبّعها و أرجع عليهما جميع ما فقد منهما و أولادهما كما في الآية.

وَ خَذْ بِيَدِكَ ضِغْثًا فَاضْرِبْ بِهِ وَلَا تَخَنْتُ إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نِعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ

قال في المفردات الضَّغْثُ قبضة ریحانٍ أو حشيشٍ أو قبضان، و جمعه أضغاث.

قال بعضهم الضَّغْثُ قبضة حشيش مختلطة الرُّطْبِ و اليابس أمر الله نبيّه داوود أن يأخذ بيده ضغثاً أي قبضة ریحانٍ أو حشيش لضرب زوجته دفعة واحدة و نهاء عن الحنث و هو مخالفة القسم ففعل ذلك ليبرّ يمينه به و إنما أمره الله تعالى لأنّه، أقسم بالله لئن شفاه الله جلدها مائة جلدة على ما مرّ بيانه ثمّ وصفه الله بالصّبر و قال إنا وجدناه صابراً نعم العبد، أَيُّوبُ لصبره على البلاء أنّه أَوَّابٌ أي رجاء الى الله منقطع إليه.

وَ أَذْكُرْ عِبَادَنَا إِبْرَاهِيمَ وَ إِسْحَاقَ وَ يَعْقُوبَ أُولَى الْأَيْدِي وَ الْأَبْصَارِ  
قد مرّ الكلام فيهم سابقاً و قوله: أُولَى الْأَيْدِي وَ الْأَبْصَارِ أي أنهم كانوا أولي القوّة والعقّة في الدّين، و قيل معناه أولي الأعمال الصّالحة و قيل أولي النّعم في الدّين.



## إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ذِكْرَى الدَّارِ

الإخلاص إخراج كل شائب من الشئ ليس من شكله فهؤلاء الأبرار قد أخلصهم الله عن الأرجاس و طهرهم عن الأدناس و رذائل الأخلاق في دار الدنيا و خصّهم بنعم الجنان في الآخرة بلطفه و إحسانه و المراد بالدار دار الآخرة أي إنّا خلصناهم لها.

## وَإِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيَارِ

كأنه قيل لم أخلصهم الله بخالصة ذكرى الدار، فقال تعالى: إِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ أي إختارهم الله من عباده و الإصطفاء الإختيار و قيل الإصطفاء إخراج الصّفة من كل شئ فهم صفة و غيرهم كدر، و ذلك لما سبق في علمه أنه يكون منهم من يقوم بأعباء الخلافة و المسارعة إلى الخير.

## وَ أَذْكُرْ إِسْمَاعِيلَ وَ الْيَسَعَ وَ ذَا الْكِفْلِ وَ كُلٌّ مِّنَ الْأَخْيَارِ

أي وأذكر يا محمّد إسماعيل واليسع و ذالكفل بمثل ذلك و كلّ أي كلّهم من الأخيار الذين يفعلون الأفعال الكثيرة الحسنة، ثم أنّ اليسع بفتح الياء و السين و سكون القين كان تلميذاً لنبيّ الله إلياس فحين قاربه الأجل دعى اليسع و جعله خليفة لبقايا بني إسرائيل و كساه رداءه فأفاض الله تعالى على اليسع شرف النبوة و مدّ في رسالته إلى غير بني إسرائيل فصار نبياً و رسولاً إلى سائر الأقوام و من معجزاته المشي على الماء و إحياء الموتى و براء الأكمه و الأبرص كما كان يفعل عيسى بن مريم.

أمّا ذاك الكفل، فقد إختلفوا في أمره من جهاتٍ شتى و هذا لا يضّر بنبوتّه بعد نصّ القرآن قيل كان اسمه عويد بن أديم و كان يقضي بين داوود و يروى أنّه كان من بلاد حضرموت و كان عبداً صالحاً فمُنحه الله تعالى نعمة النبوة و يروى أنّه أرسل إلى أرض الرّوم فآمنوا به و صدّقوه و أتبعوه و يروى أنّ سبب

تسميتهم الرُّومَ لِاتِّسَابِهِمْ إِلَى جَدِّهِمْ رُومَ بْنِ عَصِيرَ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ الْخَلِيلِ وَ قَامَ بِالْأَمْرِ بَعْدَهُ دَاوُدُ النَّبِيُّ وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

### هَذَا ذِكْرٌ وَإِنَّ لِلْمُتَّقِينَ لَحُسْنَ مَآبٍ

أَي هَذَا الَّذِي ذَكَرْنَاهُ لَكَ مِنْ أَوْصَافِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ، ذَكَرَ، أَي شَرَفَ لَهُمْ وَ ذَكَرَ جَمِيلٌ وَ ثَنَاءٌ حَسَنٌ فِي الدُّنْيَا وَ أَنَّ لِلْمُتَّقِينَ لِحُسْنِ مَآبٍ يَعْنِي حَسَنَ الْمَرْجِعِ فِي الْآخِرَةِ ثُمَّ يَبَيِّنُ اللَّهُ تَعَالَى ذَلِكَ الْمَآبَ.

### جَنَّاتٍ عَدْنٍ مُفْتَحَةً لَهُمْ الْأَبْوَابُ

أَي أَنَّ أَبْوَابَ الْجَنَّةِ لَهُمْ مُفْتَحَةٌ وَ وَضَعَهَا بِكُونِهَا جَنَّاتٍ عَدْنٍ لِأَنَّهَا مَوْضِعُ إِقَامَةٍ وَ خُلُودٍ وَ فَتَحَ الْأَبْوَابَ كَنَايَةً أَوْ إِشَارَةً إِلَى عَدَمِ الْمَشَقَّةِ وَالْكَلْفَةِ فِي دُخُولِهِمْ فِيهَا.

### مُتَّكِئِينَ فِيهَا يَدْعُونَ فِيهَا بِفَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ وَ شَرَابٍ

الِإِتِّكَاءِ الْإِسْتِنَادَ إِلَى الْمَسَانِدِ أَي أَنَّ الْمُتَّقِينَ يَتَّكِنُونَ فِي الْجَنَّةِ وَ يَسْتَنْدُونَ إِلَى الْمَسَانِدِ الْمَعْدَّةِ لَهُمْ يَدْعُونَ فِيهَا، أَي فِي الْجَنَّةِ بِفَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ وَ شَرَابٍ، أَي يَسْتَنْدُونَ لِلْأَكْلِ وَالشُّرْبِ وَ الْإِسْتِرَاحَةِ فِي الْجَنَّةِ.

### وَ عِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ أَتْرَابٌ

أَي نِسَاءٌ قَدْ قَصُرْنَ طَرَفُهُنَّ عَلَى أَزْوَاجِهِنَّ فَلَا يَنْظُرْنَ إِلَى غَيْرِهِمْ وَ قِيلَ مَعْنَاهُ مَحْبُوسَاتٌ عَلَى أَزْوَاجِهِنَّ.  
قَالَ إِمْرُؤُ الْقَيْسِ:

مَنْ الْقَاصِرَاتِ الطَّرْفِ لَوْ دَبَّ فُحُولُ

مَنْ الدَّرَفُوقِ الْأَنْبِ مِنْهَا لِأَنَّهَا

وَ الْأَتْرَابُ الْأَقْرَانُ عَلَى سَنٍّ وَاحِدٍ لَيْسَ فِيهِنَّ هَرْمَسَةٌ وَ لَا عَجُوزٌ قِيلَ لَا يُقَالُ

الأتراب إلا في الأناث و الترب اللذة و هو مأخوذ من اللعب بالتراب أتراب على مقدار سنّ الأزواج من غير زيادة و لا نقصان.

هَذَا مَا تُوعَدُونَ لِيَوْمِ الْحِسَابِ، إِنَّ هَذَا لَرِزْقُنَا مَا لَهُ مِنْ نَفَادٍ  
أي هذا الذي ذكرناه من قولنا: جَاءَتْ عَدْنٍ مُفْتَحَةً لَهُمُ الْأَبْوَابُ إِلَى  
قولنا: أَتْرَابُ، ما توعدون ليوم الحساب و هو يوم القيامة و بعبارة أخرى هذه  
النعم المشار إليها في الآيات هي التي وعدكم الله بها بعد الموت ثم أخبر الله  
بدوام النعمة في الجنة فقال أُنْ هَذَا لِرِزْقِنَا لَيْسَ لَهُ نَفَادٌ وَ زَوَالٌ وَ هَذَا أَيْ عَدَمُ  
الزَّوَالِ هُوَ الْأَصْلُ فَأَنَّ النِّعَمَ الدُّنْيَوِيَّةَ فِي مَعْرِضِ الْفَنَاءِ وَ الدُّنْوَرِ وَ مَا لَا بَقَاءَ لَهُ لَا  
قِيَمَةَ لَهُ.

### هَذَا وَإِنَّ لِلطَّاغِينَ لَشَرَّ مَآبٍ

لَمَّا ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى أَوْصَافَ الْمُتَّقِينَ فِي الْجَنَّةِ وَ مَا أَعَدَّ لَهُمْ مِنَ النِّعَمِ الْبَاقِيَةِ  
الَّتِي لَا فَنَاءَ لَهَا، أَخْبَرَ فِي هَذِهِ الْآيَةِ وَ مَا بَعْدَهَا عَنْ أَحْوَالِ الْمَجْرِمِينَ وَ مَا أَعَدَّ  
اللَّهُ لَهُمْ مِنَ الْعَذَابِ فَقَالَ: إِنَّ لِلطَّاغِينَ لَشَرَّ مَآبٍ، فَقَوْلُهُ هَذَا مَعْنَاهُ هَذَا مَا  
ذَكَرْنَاهُ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ ثُمَّ قَالَ: وَ إِنَّ لِلطَّاغِينَ، فَالْوَاوُ لِلِاسْتِثْنَاءِ، وَ الطَّاغِينَ هُمُ  
الَّذِينَ طَغَوْا فِي مَعَاصِي اللَّهِ وَ بَقَوْا عَلَى كُفْرِهِمْ وَ فَسَقْتَهُمْ إِلَى أَنْ مَاتُوا وَ قَوْلُهُ  
لَشَرَّ مَآبٍ، أَيْ لَشَرِّ مَرْجِعٍ يَرْجِعُونَ إِلَيْهِ النَّارُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَنَّ الطَّاغِيَانِ تَجَاوَزَ الْحَدَّ  
فِي الْعَصْيَانِ فَمَنْ عَصَى اللَّهَ خَرَجَ عَنْ حَدِّ الْعِبَادِيَّةِ وَ تَجَاوَزَ عَوَظِيْفَتَهُ الْمَقْرُورَةَ  
لَهُ مِنْ عِنْدِ خَالِقِهِ:

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: فَأَمَّا مَنْ طَغَى، وَ أَثَرَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا، فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ  
الْمَأْوَى (١).

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: وَ لَا تَطْغَوْا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي (٢).

جاء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٣

المجلد الرابع عشر

قال الله تعالى: إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا، لِلطَّاغِينَ مَنَابًا<sup>(١)</sup> والأيات بهذه المضامين كثيرة.

### جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا فَيَنسُ الْهِمَادُ

هذه الآية في الحقيقة تفسير للمأب، كأنه قيل ما المراد بالمأب فقال: جَهَنَّمَ، أي مأبهم إلى جهنم والمهاد والمهد المكان الممهّد الموطأ والمهد في الأصل ما يتهيأ للصبي:

قال الله تعالى: كَيْفَ نَكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا<sup>(٢)</sup>.

قال الله تعالى: أَلَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا<sup>(٣)</sup>.

فقلوه تعالى: فَيَنسُ الْهِمَادُ معناه ينس المكان أو ينس المقر ثم إن في قوله: يَصْلَوْنَهَا، نقطة خفية وهي أن أصل الصلي لا يقاد النار يقال صلي بالنار وبكذا أي بلى بها وإصطلى بها، وصليت الشاة شويتها فقلوه تعالى: يَصْلَوْنَهَا، معناه يوقدون النار فيها بسبب أعمالهم في الدنيا ففي الكلام إشارة إلى أن جهنم وما فيها من النار وأنواع العذاب معلول الأعمال كما أن الجنة ومقاماتها أيضاً كذلك فالإنقياد والطاعة بذر الجنة والكفر والطغيان بذر جهنم وما فيها من العذاب.

قال الله تعالى: لَا يَصْلِيْنَهَا إِلَّا الْأَشْقَى، الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى<sup>(٤)</sup>.

قال الله تعالى: حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ يَصْلَوْنَهَا فَيَنسُ الْهَمْبَرُ<sup>(٥)</sup>.

قال الله تعالى: أَصْلَوْهَا أَلْيَوْمَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ<sup>(٦)</sup>.

قال الله تعالى: وَإِنَّ الْفُجَارَ لَفِي جَحِيمٍ، يَصْلَوْنَهَا يَوْمَ الدِّينِ<sup>(٧)</sup> وغيرها من الأيات.

٢- مريم = ٢٩

٤- الليل = ١٥ / ١٤

٦- يس = ٦٤

١- النبأ = ٢٢ / ٢١

٣- الزخرف = ١٠

٥- المجادلة = ٨

٧- الإنفاطار = ١٥ / ١٤

## هَذَا فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ وَغَسَّاقٌ

أي هذا الذي ذكرناه عذاب جهنم ثم أمرهم الله بذوق الحميم والغساق أصل الذواق وإبتداء إدراك الطعم بالفم ولذلك يقال أذقته فلم أجد له طعاماً لما فيه من طلب إدراك الطعم بالفم ومن طلب إدراك الشيء كان أشدَّ إحساساً به هكذا قيل.

وأما الحميم بفتح الحاء الحار الشديد الحرارة، والغساق بفتح الغين ما يسيل من صديد أهل النار وقيل هو القيح الذي يسيل منهم يجمع فيسقونه وقيل الغساق عين في جهنم يسيل إليها سم كل ذات جمّة من عقرب وحيّة وقيل هو قيح شديد التّن وكيف كان فهما أي الحميم والغساق طعام أهل النار أعاذنا الله منه.

ثم أشار الله تعالى إلى أنواع العذاب غير ما ذكره فقال: **وَآخَرُ مِنْ شَكْلِهِ أَزْوَاجُ.**

الأزواج الأمثال والمعنى لهم أنواع آخر من شكل العذاب أي نظيره وهو السلاسل والأغلال وغيرهما.

## هَذَا فَوْجٌ مُّقْتَحِمٌ مَعَكُمْ لَا مَرْحَبًا بِهِمْ إِنَّهُمْ صَالُوا النَّارِ

الفوج بفتح الفاء الجماعة المارة المسرعة، والإقتحام توسط شدة مخيفة يقال قحم الفرس فارسيه توغل به ما يخاف عليه وقحم فلان نفسه في كذا من غير رؤية، لا مرحباً بهم، أي لا إتسعت منازلهم في النار، والرحب السعة.

قال ابن عباس أن القادة إذا دخلوا النار ثم دخل بعدهم الأتباع قالت الخزنة للقادة هذا يعني الأتباع فوج وجماعة من الناس مقتحم معكم أي يدخلون النار من غير رؤية فإن الإقتحام الدخول بغير رؤية، فقالت القادة لا مرحباً بهم أي لا إتسعت منازلهم في النار أنهم صالوا النار وموقدوها كما صليناها.

قَالُوا بَلْ أَنْتُمْ لَا مَرْحَبًا بِكُمْ أَنْتُمْ قَدَّمْتُمُوهُ لَنَا فَبِئْسَ الْقَرَارُ  
أي يقول الأتباع في جواب القادة لا مرحباً بكم أنتم قدَّمتموه لنا، أي  
دعوتونا إلى العصيان فبئس القرار، لنا ولكم النَّار.

قَالُوا رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا فَزِدْهُ عَذَابًا ضِعْفًا فِي النَّارِ  
هذا قول الأتباع يقولون ربَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا، أي من سَوَّغَ هذا و سنَّه ودعانا  
إليه، فزده عذاباً ضِعْفًا أي مثلاً مضاعفاً إلى مثل ما يستحقُّه في النَّار.

وَقَالُوا مَا لَنَا لَا نَرَى رِجَالًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ  
أي قال المشركون و هم القادة أمثال أبي جهل و الوليد بن المغيرة و أبي  
سفيان و معاوية و أمثالهم، ما لنا لا نرى عَمَاراً و جناباً و بلالاً و أمثالهم الَّذِينَ  
كُنَّا نَعُدُّهُمْ فِي الدُّنْيَا مِنَ الْأَشْرَارِ و هذا في الحقيقة حكاية عما يقوله أعداء  
أهل الحقِّ فَاتَّهَمُوا لا يرون أهل الحقِّ يوم القيامة لكونهم في الجنة و أعدائهم في  
النَّار و كانوا يعدُّونهم في الدُّنْيَا مِنَ الْأَشْرَارِ.

اتَّخَذْنَاهُمْ سِخْرِيًّا أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ  
أي اتَّخَذْنَاهُمْ سِخْرِيًّا، حيث كُنَّا نَعُدُّهُمْ مِنَ الْأَشْرَارِ فَانْكَرْنَا كَذَلِكَ أَخْطَأْنَا  
فيه، أَمْ زَاغَتْ عَنْهُمْ الْأَبْصَارُ فَلَمْ نَعْلَمْ مَكَانَهُمْ، و الحقُّ أَنَّهُمْ قَدْ فَعَلُوا ذَلِكَ،  
إِتَّخَذُوهُمْ سِخْرِيًّا و زَاغَتْ الْأَبْصَارُ فِي الدُّنْيَا و يَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْمَعْنَى، أَهْمُ  
مَعْنَا فِي النَّارِ فَلَا نَرَاهُمْ، و قوله: سِخْرِيًّا، بَضَمُ السَّيْنِ و كسرها فَمِنْ كَسْرِ السَّيْنِ  
جَعَلَهُ مِنَ الْهَزْءِ و الْإِسْتِهْزَاءِ و مِنْ ضَمِّهَا جَعَلَهُ مِنَ التَّسْخِيرِ و قَدْ قُرِيَ بِهِمَا.

إِنَّ ذَلِكَ لَحَقٌّ تَخَاصُمُ أَهْلِ النَّارِ  
أي أَنَّ مَا ذَكَرْنَاهُ و نَقَلْنَاهُ عَنِ الْقَادَةِ و الْآتِبَاعِ لِحَقِّ تَخَاصُمِ أَهْلِ النَّارِ، و  
مُجَادَلَةِ بَعْضِهِمْ لِبَعْضٍ، و قِيلَ مَعْنَاهُ أَي كَانَتْ لَا مُحَالَةَ.

قُلْ إِنَّمَا أَنَا مُنذِرٌ وَمَا مِن إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ أَلُوَاحِدٌ  
 أَلْقَهَارُ (٤٥) رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا  
 الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ (٤٦) قُلْ هُوَ نَبَوَّا عَظِيمٌ (٤٧) أَنْتُمْ عَنْهُ  
 مُعْرِضُونَ (٤٨) مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى  
 إِذْ يَخْتَصِمُونَ (٤٩) إِنْ يُوحَىٰ إِلَيَّ إِلَّا أَنَّمَا أَنَا  
 نَذِيرٌ مُّبِينٌ (٧٠) إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ  
 بَشَرًا مِنْ طِينٍ (٧١) فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ  
 رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ (٧٢) فَسَجَدَ الْمَلَأِكَةُ  
 كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ (٧٣) إِلَّا إِبْلِيسَ اسْتَكْبَرَ وَكَانَ  
 مِنَ الْكَافِرِينَ (٧٤) قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ  
 تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيدِي اسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ  
 الْعَالِينَ (٧٥) قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَ  
 خَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ (٧٦) قَالَ فَاخْرُجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ  
 رَجِيمٌ (٧٧) وَإِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ  
 (٧٨) قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمٍ يُبْعَثُونَ (٧٩)  
 قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ (٨٠) إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ  
 الْمَعْلُومِ (٨١) قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَا أُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ  
 (٨٢) إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ (٨٣) قَالَ فَالْحَقُّ  
 وَالْحَقِّ أَقُولُ (٨٤) لَا مَلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَمِمَّنْ  
 تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ (٨٥) قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ  
 مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ (٨٦) إِنْ هُوَ إِلَّا  
 ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ (٨٧) وَلَتَعْلَمَنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ (٨٨)

نبأ القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٣

المجلد الرابع عشر

## ◀ اللغة

نَبُؤًا: النُّبَأُ الخبر.  
بِالْمَلَأِ الْأَعْلَى: هم الملائكة.  
بَشَرًا: البشر مأخوذ من البشرة وهي الجلد الظاهرة.  
مِنَ الْعَالِينَ: الَّذِينَ يعلون على الخلق تَجَبُّرًا وَ تَكَبُّرًا.  
فَأَنْظُرْنِي: الْإِنْظَارُ الإِمْهَالُ.  
لَا غُورَ لَهُمْ: الْإِغْوَاءُ الْإِضْلَالُ وَ الْبَاقِي وَاضِحٌ.

## ◀ الإعراب

رَبُّ السَّمَوَاتِ خبر مبتدأ محذوف أي هو، و قيل هو صفة و قيل بدل،  
إنما في موضع نصب مِنْ طِينٍ نَعْتُ لِبَشَرٍ فَالْحَقُّ في نصبه وجهان:  
أحدهما: أَنَّهُ مفعول لفعلٍ محذوف أي فأذكر الْحَقَّ.  
الثاني: على تقدير حذف القسم أي فبالْحَقِّ وَ الْبَاقِي لا خفاء فيه.

## ◀ التفسير

قُلْ إِنَّمَا أَنَا مُنْذِرٌ وَ مَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ  
أي قل يا مُحَمَّد لهؤلاء الْكُفَّار، إِنَّمَا أَنَا مُنْذِرٌ، أي مَخَوِّفٌ مِنْ عتابه بسبب  
المعاصي، وَ مَا، نافية، أي ليس في عالم الوجود إِلَهٌ وَ معبود إِلَّا اللَّهُ الْوَاحِدُ  
الْقَهَّار، أي إِلَّا اللَّهُ الَّذِي لا شريك له، وَ الْقَهَّارُ مبالغة في الْقَهْر وَ الْغَلْبَةُ أي أَنَّهُ  
غَالِبٌ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ فلا يقدر أحد على الفرار من حكمته وَ الْخِلَاصُ مِنْ عِقَابِهِ.

رَبُّ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ مَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ

أي أَنَّ اللَّهَ الْوَاحِدَ الْقَهَّارَ هو رَبُّ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ أَوْ أَنَّهُ يوصف به، وَ مَا  
بَيْنَهُمَا مِنْ أَصْنَافِ الْمَخْلُوقَاتِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ وَ الْجِمَادِ وَ



الحيوان والنّبات ثمّ وصف الرّبّ بالعزیز الغفّار، أمّا أنّه عزیز لأنّه القادر الغالب على جميع ما سواه و أمّا أنّه الغفّار، إذ لا يغفر الذنب إلّا هو ففي هاتين الآيتين إشارة إلى أنّ الذي يستحقّ أن يعبد هو الموصوف بهذه الصّفات ومن المعلوم أنّ هذه الأوصاف مختصة به تعالى:

### قُلْ هُوَ نَبَأٌ عَظِيمٌ

يعني قل يا محمّد لهؤلاء الكفّار هو أي (القرآن نبأ عظيم) إذ فيه جميع ما يحتاج إليه البشر في الدّنيا والآخرة وبالتّمسك به والعمل بأحكامه تحصل سعادة الدّارين وحلاوة النّشأتين، وقيل المراد بالنّبأ هو يوم القيامة فأنّه يوم عظيم على النّاس.

### أَنْتُمْ عَنْهُ مُعْرِضُونَ

الواو للحال أي والحال أنتم عنه أي عنه أي عن القرآن و يوم القيامة معرضون، منكرون مستهزون بهما.

### مَا كَانَ لِي مِنْ عِلْمٍ بِالْمَلَأِ الْأَعْلَىٰ إِذْ يَخْتَصِمُونَ

في آدم إذ قال الله تعالى لهم أي للملائكة إني جاعل في الأرض خليفة<sup>(١)</sup> قاله ابن عباس وقيل إختصام الملائكة ما كان في طريقة الإجتهد وقيل بل طريقة إستخراج الفائدة ذكر هذه الوجوه في التّبيان.

وقال بعض المفسّرين قال رسول الله ﷺ: سألني ربّي فقال يا محمّد تعلم فيم إختصم الملائكة الأعلى قلت لا قال في الكفّارات والدرجات قلت وما الكفّارات قال المشي على الأقدام الى الجماعات وإسباغ الوضوء في السّبرات والتّعقيب في المساجد بإنتظار الصّلاة بعد الصّلاة.

بناء القرآن في تفسيره

جزء ٢٣

المجلد الرابع

قلت وما الدَّرَجَاتُ قال إفشاء السَّلام بعد السَّلام وإطعام الطَّعام  
والصَّلاة بالليل والنَّاس نِيَّام.

إِنْ يُوحَىٰ إِلَيَّ إِلَّا أَنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ

إن، نافية، أي ليس يوحى إلي من ربي إلا أنما نذير، أي مخوفهم من  
المعاصي مظهر للحق، و قيل معناه ليس يوحى إلي إلا الإنذار البين الواضح و  
كلمة، أنما، تفيد الحصر أي حصر الإنذار فيه، وَاللَّهُ وَاسِعٌ فَأَنَّ الْإِنذارَ شَأْنُ النَّبِيِّ.  
قال الله تعالى: إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ<sup>(١)</sup>.  
و غيرها من الآيات.

إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ طِينٍ

كَأَنَّهُ قِيلَ متى إختصموا و ما كان إختصاصهم فقال تعالى: إِذْ قَالَ رَبُّكَ  
لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ الطِّينَ التُّرابَ و الماء المختلط و قد سَمِيَ بذلك و أن  
زالت منه قوَّة الماء، و البشر المراد به الإنسان جسمه لا روحه سَمِيَ به لأنه  
مأخوذ من البشرة الجادة الظاهرة و أنما قال بشراً و لم يقل إنساناً لأنَّ الإنسان  
عبارة عن الجسم و الرُّوح، أو الرُّوح فقط و الرُّوح مجردة عن المادَّة.  
و الحاصل أنَّ المخلوق من الطِّين هو هذا الجسم قبل تعلق الرُّوح به.

فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَ نَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ

التَّسوية إعتدال الجسم من حيث الأعضاء والنَّفخ نفخ الرِّيح في الشَّيْ و  
السُّجود الخضوع.

و معنى ألفاظ الآية فإذا سَوَّيتُ جسمه و نفخت فيه أي في الجسم من  
روحي فأسجدوا له أي إخضعوا في جنب عظمته.

و أعلم أَنَّ الإنسان أعني به هذا الهيكل المحسوس مركَّب من الجسم و  
 الرُّوح و هذا ممَّا لا كلام فيه و أيضاً لا خلاف عندهم في أَنَّ الجسم مادَّة و  
 الرُّوح مجرَّد عنها ذاتاً فالجسم من عالم الملك و الرُّوح من عالم الملكوت و  
 لازم ذلك أن يكون خلق الجسم في عالم المادَّة قبل تعلُّق الرُّوح به كما هو  
 شأن المادَّة بالنسبة الى الصُّورة و الى ذلك أشار الله بقوله: **فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَ  
 نَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي** حيث قدَّم التَّسوية على التَّعلُّق و أمَّا أَنَّ الرُّوح ما هي  
 فهو مجهول لنا و لغيرنا و لا يعلم حقيقة الرُّوح إلَّا خالقها.

و أمَّا الجسم فليس كذلك و أنما نسب الرُّوح الى نفسه و قال من روحي،  
 للإشارة الى شرف الرُّوح كما قال تعالى بيتي و عبادي و من المعلوم أَنَّهُ لا بيت  
 له و لا يحتاج الى البيت، وفي أمره بسجود الملائكة لآدم بعد نفخ الرُّوح في  
 الجسد لا قبله إشارة الى أَنَّ الخضوع في الحقيقة كان للرُّوح لا للجسد و حيث  
 أَنَّ الرُّوح منسوبٌ الى الله لشرفه و فضله فيرجع السُّجود الى الله تعالى فقلوه  
 تعالى: **فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ**، معناه فقعوا لله ساجدين واقعاً و أن كان السُّجود  
 ظاهراً لآدم.

جاء القرآن في تفسير القرآن

**فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ، إِلَّا إِبْلِيسَ اسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ**  
 يعني لما أمرنا الملائكة بالسُّجود لآدم بعد نفخ الرُّوح في جسده سجد  
 الملائكة كلُّهم له و أطاعوا أمر الله، إلَّا إبليس فأَنَّهُ استكبر أي تكبَّر على آدم  
 ولم يسجد له و كان بذلك من الكافرين، اختلفوا في الإستثناء هل هو متصِّل،  
 أم منقطع، فمن قال بأنَّ إبليس كان من الملائكة.  
 قال بالاتِّصال و من قال أَنَّهُ لم يكن منهم قال بالانفصال.

جزء ٢٣

المجلد الرابع عشر

قال الزمخشري في الكشَّاف فأن قلت كيف إستثنى إبليس من الملائكة و  
 هو من الجن.

قلت قد أمر بالسُّجود معهم فغلبوا عليه في قوله فسجد الملائكة ثم إستثنى كما يستثنى الواحد منهم إستثناءً متصلاً إنتهى.

أقول ما ذكره الزمخشري لا بأس به على بعض الوجوه إلا أنه في الحقيقة قول ثالث وذلك لأنَّ القائل بالإتصال في الإستثناء يقول أنه كان منهم واقعاً و القائل بالإنفصال يقول بخروجه منهم كذلك.

و أما قول بأنه لم يكن منهم و أنما إستثنى في الآية لتغليب الملائكة عليه كأنه كان واحداً منهم فهو قول ثالث في المقام و قد مرَّ الكلام في هذا الباب سابقاً في أوائل الكتاب و نحن قد تكلمنا في هذا الباب في شرحنا على الخطبة الأولى من كتاب نهج البلاغة مفصلاً عند قول أمير المؤمنين عليه السلام حيث قال:

وَأَسْتَأْدَى اللَّهُ سُبْحَانَهُ الْمَلَائِكَةَ وَدِيْعَتَهُ لَدَيْهِمْ، وَعَهْدَ وَصِيَّتِهِ إِلَيْهِمْ: فِي الْأَذْغَانِ بِالسُّجُودِ لَهُ وَالْخُضُوعِ لِتَكْرِيمَتِهِ، فَقَالَ سُبْحَانَهُ: أَسْجُدُوا الْأَدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ، اعْتَرَتْهُ الْحَمِيَّةُ، وَغَلَبَتْ عَلَيْهِ الشَّقِيقَةُ، وَتَعَزَّزَ بِخِلْقَةِ النَّارِ، وَاسْتَوْهَنَ خَلْقَ الصُّلُصَالِ إِلَى آخِرِ كَلَامِهِ ...

و لا يخفى على المتأمل في هذا الكلام الذي صدر من باب علم الرَسُول و زوج البتول و صديق الأمة، أن إبليس كان من الملائكة و ذلك لقوله عليه السلام: وَأَسْتَأْدَى اللَّهُ سُبْحَانَهُ الْمَلَائِكَةَ وَدِيْعَتَهُ لَدَيْهِمْ إلى آخر ما قال ثم إستثنى منهم إبليس بقوله إلا إبليس إعرته الحمية الخ.

فلو لم يكن منهم لم يذكر معهم و لا يستثنى منهم و من أراد الوقوف على حقيقة الحال فعليه بالمراجعة بشرحنا الموسوم بمفتاح السعادة في شرح نهج البلاغة فأنَّ المراجع يجد فيه ما لا يوجد في غيره من الشروح و كيف كان لا شك أنه إستكبر و لم يسجد لأدم سواء كان من الملائكة أم من الجن تعالى: وَ كَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ، فيه احتمالان:

أحدهما: أنه أي إبليس كان من الكافرين في علم الله ثم ظهر كفره في ذلك الوقت.

**الثاني:** أن الكفر وجد منه بتركه السُّجود و أن لم يكن قبله كافراً لأن، كان، مطلقاً في جنس الأوقات الماضية فهو صالح لأنها شئت قاله الزمخشري. ويمكن أن يقال، أنه أي ( كان ) على الإحتمال الأول ناقصة إسمه مستتر فيه و على الثاني تامة بمعنى وجد و كيف كان فالأمر سهل بعد وضوح المعنى و أن ما ذكره الزمخشري لا ينافي ما ذكرناه.

قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيدِيَّ اسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْغَالِينَ

أي قال الله تعالى لأبليس، ما منعك، ما، إستفهامية أي، أي شيء منعك من السُّجود لآدم الذي خلقه بيدي، أي بقدرتي إستكبرت عليه أم كنت أعلى منه. لما أبى إبليس من السُّجود لآدم من بين الملائكة قال الله تعالى: يَا إِبْلِيسُ أَيُّ شَيْءٍ مَنَعَكَ مِنَ السُّجُودِ وَ هَذَا الْإِسْتِفْهَامُ عَلَى وَجْهِ التَّقْرِيعِ لَهُ وَ التَّقْبِيحُ وَ التَّهْجِينُ لِفَعْلِهِ، وَ قَوْلُهُ بِإِيدِيٍّ، فَهُوَ عَلَى الْمَشْهُورِ بَيْنَ الْقِرَاءَةِ بِالتَّنْثِينَةِ، وَ قَرِئَ فِي الشَّوَادِ، بِدِيٍّ، عَلَى الْإِفْرَادِ بِإِضَافَةِ الْيَدِ إِلَى الْيَاءِ عَلَى وَصْلِ الْهَمْزَةِ فِي، إِسْتَكْبَرْتَ.

قال القرطبي قرأ محمد بن صالح عن شبل عن ابن كثير و أهل مكة بِإِيدِيٍّ اسْتَكْبَرْتَ موصولة الألف على الخبر و تكون، أم، منقطعة بمعنى، بل، مثل قوله: «أم يقولون إفتراه» أي بل يقولون، و من إستفهم، فأم، معادلة الهمزة الإستفهام، و هو تقريرٌ و توبيخٌ أي إستكبرت بنفسك حين أبيت السُّجود لآدم أم كنت من القوم الذين يتكبرون فتكبرت لهذا إنتهى. أقول هذا كله في القراءة، و أما المعنى المراد منها. فقال صاحب الكشف ما هذا لفظه فأن قلت.

في القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٣

المجلد الرابع عشر

فما معنى قوله: مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيدِيَّ.

قلت الوجه الذي إستكر له إبليس السُّجود لآدم و إستنكف منه أَنَّهُ سجد لمخلوق فذهب بنفسه و تكبَّر أن يكون سجوده لغير الخالق و إنضمَّ الى ذلك أن آدم مخلوق من طينٍ و هو مخلوقٌ من نار و رأى للنار فضلاً على الطين فأستعظم أن يسجد لمخلوق مع فضله عليه في المنصب و زلَّ عنه أن الله سبحانه حين أمر به أعزَّ عبادته عليه و أقربهم منه زلفى و هم الملائكة و هم أحقُّ بأن يذهبوا بأنفسهم عن التواضع للبشر الضئيل و يستنكفوا من السُّجود له من غيرهم ثم لم يفعلوا و تبعوا أمر الله و جعلوه قدام أعينهم و لم يلتفتوا الى التفاوت بين السَّاجد و المسجود له تعظيماً لأمر ربهم و إجلالاً لخطابه كان هو مع انحطاطه عن مراتبهم حرى أن يقتدى بهم و يقتفى أثرهم و يعلم أَنَّهُم في السُّجود لمن هو دونهم بأمر الله أو ضلَّ في عبادته منهم في السُّجود له لما فيه من طرح الكبرياء و خفض الجناح فقبل له: مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيدِيَّ أي ما منعك من السُّجود لشيء تقول مخلوق خلقته بيدي لا شك في كونه مخلوقاً إمتثالاً لأمرى و إعظماً لخطابي كما فعلت الملائكة فذكر له ما تركه من السُّجود مع ذكر العلة التي تثبت لها في تركه و قيل له لم تركته مع وجود هذه العلة و قد أملك الله به يعني كان عليك أن تعتبر أمر الله و لا تعتبر هذه العلة و مثاله أن يأمر الملك وزيره أن يزور بعض سقاط الحشم فيمتنع إعتباراً لسقوطه فيقول له ما منعك أن تتواضع لمن لا يخفى على سقوطه يريد هلاً إعتبرت أمرى و خطابي و تركت إعتبار سقوطه، و فيه أتى خلقته بيدي فانا أعلم بحاله و مع ذلك أمرت الملائكة بأن يسجدوا له لداعي حكمة دعاني اليه من أنعام عليه بالكرمة السينة و إبتلاء للملائكة فمن أنت حتى يصرفك عن السُّجود له ما لم يصرفني عن الأمر بالسُّجود له، و قيل معنى خلقت بيدي، خلقت بغير واسطة، و قري بيدي كما قري بمصرخي، و قري بيدي على

التَّوْحِيدَ مِنَ الْغَالِبِينَ مَمَّنْ علوت، فأجاب بآئه من العالين، حيث قال أنا خير منه، وقيل إستكبرت الآن أم لم تزل منذ كنت من المستكبرين ومعنى الهمزة التّقرير و قرئ إستكبرت بحذف حرف الإستفهام أن، أم، تدلّ عليه أو بمعنى الإخبار هذا على سبيل الأولى أي لو كان مخلوقاً للنار لما سجدت له لأنّه مخلوق مثلي فكيف أسجد لمن هو دوني لأنّه من طين و النار تغلب الطّين و تأكله و قد جرت الجملة الثّانية من الأولى و هي، خلقتني من نارٍ، مجرى المعطوف عطف البيان من المعطوف عليه في البيان و الإيضاح إنتهى كلامه.

و أنما نقلناه بطوله لتعلم أنّه كيف فسّر كلام الله و هو إمام أهل السّنة و كتابه عندهم معتمد و تبعه على ذلك من تبعه و الذي إستفدناه من كلامه ملخصاً هو أنّه أي صاحب الكشف جعل مدار ذنب إبليس على عدم متابعة الملائكة في السّجود مخالفة الأمر مع أنّ الملائكة كانوا أفضل من آدم فليس خطأ إبليس في إستدلاله بقوله (أنا خيرٌ منه) بل كان خطأه في مخالفة أمر الله و لا بدّ لنا من التكلّم و البحث فيما قال و لو على سبيل الإجمال.

أمّا قوله في أول كلامه، الوجه الذي إستنكره إبليس السّجود لآدم و أستنكف منه أنّه سجد مخلوق فذهب بنفسه و تكبر أن يكون سجوده لغير الخالق، ففيه أنّ هذا السّجود لم يكن سجد عبادة حتّى لا يجوز لغير الخالق بل هو سجد خضوع و خشوع و أن شئت قلت، معناه الإقرار بفضيلة آدم و إبليس كان عارفاً بأنّ السّجود بمعنى العبادة لغير الله و لا يأمر الله به فكيف ذهب بنفسه أن يكون، سجوده لغير الخالق.

وقوله: «وأنضمّ إلى ذلك أنّ آدم مخلوق من طينٍ و هو مخلوق من نارٍ إلى قوله في المنصب» ففيه أنّ مجرد كونهما مخلوقين لله تعالى لا يدلّ على عدم الفضل لأحدهما على الآخر فإنّ نبيّ الإسلام كان مخلوقاً لله تعالى و أبا جهل و أباسفيان و أمثالهما أيضاً أذلك و لا يقاس أبو جهل بالنبيّ أصلاً.

و قوله: «أَنَّهُ رَأَى لِلنَّارِ فَضْلاً عَلَى الطَّيْنِ يَحْتَاجُ إِلَى الْإِثْبَاتِ» و قوله: «وَزُلَّ عَنْهُ أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ حِينَ أَمَرَ أَعَزَّ عِبَادَهُ عَلَيْهِ وَهُمْ الْمَلَائِكَةُ إِلَى قَوْلِهِ ثُمَّ يَفْعَلُوا» ففيه أَنَّ الملائكة لم يكونوا أَعَزَّ عِبَادَهُ عَلَى الْمُدَّعَى الْإِثْبَاتِ بَلْ الْأَمْرُ بِالْعَكْسِ كَمَا سَتَعْرِفُ فِي خَاتَمَةِ الْبَحْثِ وَ عَلَى هَذَا فَلَمْ يَكُونُوا أَحَقَّ بِأَنْ يَذْهَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنِ التَّوَاضُعِ لِلْبَشَرِ الضَّئِيلِ.

و قوله: «وَتَبَعُوا أَمْرَ اللَّهِ وَلَمْ يَلْتَفِتُوا إِلَى التَّفَاوُتِ بَيْنَ السَّاجِدِ وَالْمَسْجُودِ» ففيه أَنَّهُمْ لَتَفْتُوا إِلَى ذَلِكَ بِدَلِيلٍ لَأَنَّ، وَ هُوَ الْعِلْمُ مِنَ الْمَعْلُولِ إِلَى الْعِلَّةِ وَ ذَلِكَ لَعِلْمُهُمْ بِأَنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِسُجُودِ الْفَاضِلِ لِلْمَفْضُولِ لِقُبْحِهِ عَقْلاً وَ حَيْثُ أَنَّهُ أَمَرَهُمْ بِهِ عَلِمُوا أَنَّ آدَمَ أَفْضَلَ مِنْهُمْ وَ إِلَّا يَلْزَمُ تَقْدِيمَ الْمَفْضُولِ عَلَى الْفَاضِلِ وَ هُوَ قَبِيحٌ وَ سَيَأْتِي الْكَلَامُ فِيهِ.

و قوله: «كَانَ هُوَ مَوْضِعَ انْحِطَاطِهِ عَنْ مَرَاتِبِهِمْ حَزْئِي، بِأَنْ يُقْتَدَى بِهِمْ وَيَقْتَضِي أَثَرُهُمْ» يُقَالُ لَهُ مَا الدَّلِيلُ عَلَى أَنَّ سُجُودَهُمْ لآدَمَ انْحِطَاطٌ عَنْ مَرَاتِبِهِمْ وَ مِنْ أَيْنَ ثَبَتَ ذَلِكَ عَلَى الْمُسْتَدَلِّ بَلْ هُوَ أَوَّلُ الْكَلَامِ وَ نَحْنُ نَقُولُ سُجُودَهُمْ لآدَمَ كَانَ شَرْفاً وَ فَضِيلَةً لَهُمْ وَ إِرْتِقَاءً مَقَامَ لَهُمْ.

و قوله: «وَيَعْلَمُ أَنَّهُمْ فِي السُّجُودِ لِمَنْ دُونَهُمْ بِأَمْرِ اللَّهِ أَوْغَلَ فِي عِبَادَتِهِ مِنْهُمْ فِي السُّجُودِ لَهُ لِمَا فِيهِ مِنْ طَرَحِ الْكِبَرِيَاءِ وَخَفَضِ الْجَنَاحِ» وَ الْجَوَابُ عَنْهُ قَدْ ظَهَرَ مِمَّا ذَكَرْنَاهُ وَ هُوَ أَنَّ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ يَكُنْ دُونَهُمْ بَلْ الْأَمْرُ بِالْعَكْسِ فَأَيُّ طَرَحٍ لِلْكِبَرِيَاءِ وَ خِفَضِ لِلْجَنَاحِ وَ كَانَ سُجُودَهُمْ لآدَمَ مِنْ وَظَائِفِهِمْ الْمَقَرَّرَةِ لَهُمْ إِذْ لَوْ لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ لَمَا أَمَرَهُمُ اللَّهُ بِهِ.

و قوله: «فَقِيلَ لَهُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ يَبْدِي، أَيُّ مَا مَنَعَكَ مِنَ السُّجُودِ لِشَيْءٍ هُوَ كَمَا تَقُولُ مَخْلُوقٌ خَلَقْتَهُ يَبْدِي لِأَنَّكَ فِي كَوْنِهِ مَخْلُوقاً، إِمْتِثَالاً لِأَمْرِي وَإِعْظَاماً لِخِطَابِي كَمَا فَعَلَتِ الْمَلَائِكَةُ إِلَى قَوْلِهِ لِمَ تَرَكْتَهُ مَعَ وُجُودِ هَذِهِ الْعِلَّةِ» فَالْجَوَابُ عَنْهُ أَنَّ الْمَلَائِكَةَ عَلِمُوا بِفَضِيلَةِ آدَمَ عَلَيْهِمْ وَ لِذَلِكَ سَجَدُوا وَ أَمَّا



إبليس لم يعلم بذلك أو علم و تكبر و لم يسجد له و كون الأمر علة أول الكلام إذ ليس كل أمر يطاع بل الأمر الذي يجب أن يطاع هو الأمر الواقع على وجهه أعني كونه مطابقاً للعقل و أما الأمر بسجود الفاضل للمفضول غير معقول والله تعالى لا يأمر به والأمر بالجدود في الآية ليس من هذا القبيل بل الأمر بالسجود صدر منه تعالى على وجه المصلحة أعني بها سجود المفضول للفاضل إلا أن إبليس أبى و أستكبر و زعم أنه أفضل فعدم إطاعة الأمر كان معلولاً لجهله و تكبره و أنت تقدر على إستخراج الجواب عن جميع ما ذكره بعد التأمل فيما ذكرناه و محصل الكلام أن صاحب الكشف جعل أساس تفسيره لهذه الآيات الواردة في سجود الملائكة على أصليين فاسدين:

**أحدهما:** أن حمل السجود في الآية على السجود المصطلح في الشريعة أعني به السجود للعبادة كالسجود في الصلاة مثلاً مع أن الأمر ليس كذلك فإن المراد به السجود اللغوي أعني به الخضوع و الخشوع و الإعراف و الإقرار بشرف المسجود له و أين هذا السجود من ذلك.

**الثاني:** أنه زعم أن الملائكة أفضل من آدم و مع ذلك أمرهم بالسجود لآدم ثم بنى تفسير الآية على هذين الأصلين الافسدين فقال ما قال و وقع فيما وقع، و نحن نشير إلى وجه البطلان فيهما.

فنقول أما الأصل الأول فلا يحتاج إلى التكلم فيه لإتفاق جميع الأديان على تحريم السجدة بالمعنى الشرعي أعني بها السجدة للعبادة لغير الله تعالى كائناً ما كان و العقل أيضاً يحكم بذلك إذ لا معبود سواه و السجدة بهذا المعنى لا تكون إلا للمعبود ولما أظن عاقلاً يقول بجوازها لغير الله فضلاً عما تدين بدين من أديان الله و على هذا فقول صاحب الكشف أنه أي إبليس إستنكف عن السجود لأنه سجود لمخلوق، لا معنى له فإن الشيطان كان عالماً بأن السجود بهذا المعنى لا يجوز إلا لله تعالى و كيف يأمر الله تعالى ملائكته أن يسجدوا

لَأَدَمَ سَجْدَةَ الْعِبَادَةِ أَلَيْسَ هَذَا مِنَ الشُّرْكِ بِاللَّهِ تَعَالَى وَ أَنَّهُ نَهَى النَّاسَ عَنِ الشُّرْكِ وَ تَوَعَّدَهُمْ عَلَيْهِ بِالْعَذَابِ الدَّائِمِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَمَرَ الْمَلَائِكَةَ بِالسُّجُودِ لِأَدَمَ بِالْمَعْنَى الَّذِي ذَكَرَهُ صَاحِبُ الْكَشَافِ فَقَدْ أَذِنَ بِالشُّرْكِ وَ أَنْ يَعْبُدَ غَيْرَهُ وَ الْعَاقِلُ لَا يَقُولُ بِهِ فَضْلاً عَنْ مَلَمٍ وَالْعَجَبُ كُلُّ الْعَجَبِ مِنْهُ وَ مِمَّنْ تَبِعَهُ فِيهِ فُتِبَتْ وَ تَحَقَّقَ شَرْعاً وَ عَقْلاً أَنَّ السُّجُودَ الْمَأْمُورَ بِهِ فِي الْآيَةِ لَمْ يَكُنْ مِنْ سَجْدَةِ الْعِبَادَةِ بَلْ كَانَ الْمُرَادُ بِهِ مَعْنَاهُ اللُّغَوِي وَ هُوَ مُجَرَّدُ الْخُضُوعِ فِي جَنْبِ عِظَمَةِ أَدَمَ وَ الْإِقْرَارُ وَ الْإِعْتِرَافُ بِأَفْضَلِيَّتِهِ الْمَطْلُوبِ.

وَ أَمَّا الْأَصْلُ الثَّانِي وَ هُوَ أَفْضَلِيَّةُ الْمَلَائِكَةِ فَهُوَ أَيْضاً فِي حِيزِ الْمَنْعِ وَ الدَّلِيلِ عَلَيْهِ مِنْ وَجْهِ:

أَحَدُهَا: مَا ذَكَرْنَاهُ فِي مَعْنَى السُّجُودِ حَيْثُ قُلْنَا أَنَّ السُّجُودَ كَانَ لِلْخُضُوعِ وَ التَّعْظِيمِ لِلْمَسْجُودِ وَ لَوْلَا كَانَ الْمَسْجُودُ أَفْضَلُ مِنَ السَّاجِدِ لَا يَصِحُّ السُّجُودُ وَ لَا الْأَمْرُ بِهِ لِأَنَّهُ أَيْ خُضُوعُ الْفَاضِلِ وَ تَعْظِيمُهُ لِلْمَفْضُولِ قَبِيحٌ عَقْلاً لِلزُّورِ مِنْ تَقْدِيمِ الْمَفْضُولِ عَلَى الْفَاضِلِ الَّذِي يَحْكُمُ الْعَقْلُ السَّلِيمُ بِقَبْحِهِ وَ تَوْضِيحُهُ أَنَّ الْأَفْضَلِيَّةَ تَدُورُ مَدَارَهِمَا فَإِنْ كَانَ الْمَسْجُودُ أَفْضَلُ ثَبِتَ الْمَطْلُوبُ وَ أَنْ كَانَ السَّاجِدُ أَفْضَلُ يُلْزَمُ تَقْدِيمُ الْمَفْضُولِ عَلَى الْفَاضِلِ وَ الْحَكِيمُ لَا يَأْمُرُ بِذَلِكَ وَ أَنَّمَا قُلْنَا يُلْزَمُ تَقْدِيمُ الْمَفْضُولِ لِأَنَّ مَسْجُودِيَّتَهُ دَلِيلٌ عَلَى أَفْضَلِيَّتِهِ عَلَى السَّاجِدِ وَ الْمَفْرُوضُ أَنَّ السَّاجِدَ أَفْضَلُ وَ مَعَ ذَلِكَ صَارَ مَأْمُوراً بِالْخُضُوعِ لَهُ وَ لَا نَعْنِي بِالتَّقْدِيمِ إِلَّا هَذَا.

ثَانِيهِمَا: أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَكِيمٌ أَيْ يَضَعُ كُلَّ شَيْءٍ فِي مَوْضِعِهِ وَ مِنْ الْمَعْلُومِ أَنَّ مَوْضِعَ الْفَاضِلِ أَعْلَى وَ أَرْفَعُ مِنْ مَوْضِعِ الْمَفْضُولِ فَلَوْ أَمَرَ الْفَاضِلُ بِالْخُضُوعِ لِلْمَفْضُولِ وَضَعَ الشَّيْءَ فِي غَيْرِ مَحَلِّهِ وَ هُوَ خِلَافُ الْحِكْمَةِ.

إِنْ قُلْتَ مَا الدَّلِيلُ عَلَى كَوْنِ الْفَاضِلِ أَعْلَى مَقَاماً وَ أَرْفَعُ شَأْناً عَلَى الْمَفْضُولِ. قُلْتُ الدَّلِيلُ عَلَيْهِ حُكْمُ الْعَقْلِ بَلْ هُوَ مِنَ الْمُسْتَقْلَلَاتِ الْعَقْلِيَّةِ الَّتِي لَا يَشْكُ فِيهَا أَحَدٌ.

إِنْ قُلْتَ لَا نَسْلَمُ حَكْمَ الْعَقْلِ.

قُلْتُ مَنْ لَا يَسْلَمُ حَكْمَ الْعَقْلِ لَا بَحْثَ لَنَا مَعَهُ لَخُرُوجِهِ عَنْ مَقَامِ الْإِنْسَانِيَّةِ رَأْسًا.

**ثالثها:** أَنَّ الْمَلَائِكَةَ فِي الْأَفْضَلِيَّةِ عِنْدَ اللَّهِ هِيَ الْعِبَادِيَّةُ وَالْخُلُوصُ فِيهَا فَأَنَّ الْكَافِرَ لَا فَضْلَ لَهُ مِنْ هَذِهِ الْجِهَةِ فَكُلُّ مَنْ كَانَ أَعْبَدَ فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ أَفْضَلُ. وَ مِنَ الْمَعْلُومِ أَنَّ الْعِبَادَةَ مَعَ وَجُودِ الْمَوَانِعِ أَفْضَلُ مِنْهَا مَعَ عَدَمِ الْمَانِعِ وَ عِبَادَةُ الْبَشَرِ مِنْ قَبِيلِ الْأَوَّلِ وَ عِبَادَةُ الْمَلِكِ مِنْ قَبِيلِ الثَّانِي وَ ذَلِكَ لِأَنَّ الْغَضَبَ وَ الشَّهْوَةَ وَ حُبَّ الْأَوْلَادِ وَ حُبَّ الْجَاهِ وَ أَمْثَالَ ذَلِكَ مِمَّا هُوَ مَوْجُودٌ فِي الْبَشَرِ كُلِّهَا مِنْ الْمَوَانِعِ وَ فِي رَأْسِ الْمَوَانِعِ تَسَلُّطُ إِبْلِيسَ عَلَيْهِ وَ الْمَلِكِ بِمَعْزَلٍ مِنْهَا إِذْ لَا شَهْوَةَ لَهُ وَ لَا غَضَبَ وَ لَا أَوْلَادَ وَ لَا يَغْرِهَا مِنَ الْمَوَانِعِ وَ لَا تَسَلُّطُ لِلشَّيْطَانِ عَلَيْهِ. وَ مِنَ الْمَعْلُومِ أَنَّ أَفْضَلَ الْأَعْمَالِ أَحْمَرُهَا فِعْبَادَتُهُ لِلَّهِ تَعَالَى أَفْضَلُ مِنْ عِبَادَةِ الْمَلِكِ وَ لَا نَعْنِي بِالْأَفْضَلِ إِلَّا هَذَا هَذَا كُلَّهُ عِنْدَ اللَّهِ وَ بِحَسَبِ الشَّرْعِ. وَ أَمَّا عِنْدَ الْعَرَفِ الْعَوَامِ وَ الْجَهَالِ فَالْفَضِيلَةُ تَثْبِتُ بِمَا لَا بَحْثَ لَنَا فِيهِ فَعَلًا وَ أَمَّا الْكَلَامُ فِي حَكْمِ الشَّرْعِ وَ الْعَقْلِ.

**وابعها:** أَنَّ الْإِنْسَانَ مَرْكَبٌ مِنَ الرُّوحِ وَ الْجِسْمِ فَالْجِسْمُ بِمَنْزِلَةِ الْمَادَّةِ وَ الرُّوحُ بِمَنْزِلَةِ الصُّورَةِ وَ قَدْ ثَبِتَ فِي الْعُلُومِ الْعَقْلِيَّةِ أَنَّ شَيْئَةَ الشَّيْءِ بِصُورَتِهِ لَا بِمَادَّتِهِ وَ عَلَى هَذَا فَالْإِنْسَانُ إِنْسَانٌ بِرُوحِهِ لَا بِجِسَدِهِ وَ جِسْمُهُ وَ نَعْنِي بِالرُّوحِ مَا نَفَخَ اللَّهُ فِي جَسَدِ آدَمَ وَ نَسَبَهُ إِلَى نَفْسِهِ وَ قَالَ، مِنْ رُوحِي، وَ قَدْ يَعْبرُ عَنْهُ بِالنَّفْسِ النَّاطِقَةِ الْقُدْسِيَّةِ وَ لَا يَعْلَمُ حَقِيقَتَهَا وَ مَا هِيَ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى وَ هِيَ الَّتِي تَكُونُ مَنشَأَ لْجَمِيعِ الْأَثَارِ فِي الْإِنْسَانِ إِذَا فَارَقَتْ الْجِسْمَ صَارَ الْجِسْمُ جَمَادًا لَا أَثَرَ لَهُ أَصْلًا وَ جَمِيعُ الْقَوَى تَابَعَ لَهَا بَلْ هِيَ فِي وَحْدَتِهَا كُلِّ الْقَوَى، وَ هِيَ الَّتِي تَكُونُ مَظْهَرًا لْجَمِيعِ صِفَاتِ الْجَمَالِ مِنَ الْعِلْمِ وَ الْقُدْرَةِ وَ الْإِرَادَةِ وَ الْعَدَالَةِ وَ التَّكَلُّمِ وَ الْحَيَاةِ وَ غَيْرِهَا وَ هَذِهِ الْجَامِعِيَّةُ مَنْحَصَرَةٌ بِهَا بَيْنَ جَمِيعِ الْمَخْلُوقِ شَيْءٍ أَنَّ أَفْضَلَ الْمَخْلُوقِ أَقْرَبُهُ إِلَى الْخَالِقِ وَ أَقْرَبُهُ إِلَى الْخَالِقِ أَجْمَعُهُ وَ أَكْمَلُهُ لَصِفَاتِهِ

في القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٣

المجلد الرابع

تعالى فالإنسان أقرب المخلوقات إليه تعالى و من كان كذلك فهو أفضل ألا ترى أنَّ الإنسان في مقام العبودية يصل إلى مقام يعجز الملك عن الوصول إليه و يقول لو دنوت أنملة لأحترقت، و هذا كلام جبرئيل و هو من الملائكة المقربين و قد قيل أنَّه أفضل الملائكة و اذا كان جبرئيل مع علو مقامه بين الملائكة يقول بهذه المقالة، و يقف في مكانه و الإنسان يصل إلى مقام أدنى فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى، فما ظنك بسائر الملائكة فكيف يقول العاقل العالم بالأخبار و الآثار بأفضلية الملائكة فالرُّوح التي نفخ الله في جسد آدم و صارت سبباً لمزيتها و شرفه هي هذا و قد ورد في أخبار أئمتنا أنَّ الملائكة خدامهم و خدام شعيتهم ولولا مخافة الإطئاب و خروجنا عما نحن بصدد لقلنا غير ما قلناه فأنَّ ما قلناه في الباب كالقطرة في جنب البحر و للبحث فيه مقام آخر مضافاً إلى أنَّه ليس كل ما يعلم يقال فقد أمر الله نبيه و قال كلم الناس على قدر عقولهم.

و أما صاحب الكشف فهو من رجال الأدب و اللغة و المعني و البيان و أمثال ذلك و ليس من فرسان هذا الميدان، و لذلك لم يعرف الإنسان الذي أمر الله ملائكته بالسُّجود له و لو عرفه لقال سجد الملائكة له شرف لهم لا له هذا كله مضافاً إلى أنَّ الملائكة كانوا مأمورين بالسُّجود بعد نفخ الرُّوح في جسد آدم فالمسجود في الحقيقة هو الرُّوح المنسوب إلى الله و من عظم المنسوب إلى الله فقد عظم الله و من حقره و أهانه فقد حقر الله و أهانه و من تكبر عليه فقد تكبر على الله فالشيطان و أن تكبر ظاهراً على آدم إلا أنَّه تكبر على الله واقعاً.

أما قوله: **أَمْ كُنْتُمْ مِنَ الْعَالِينَ** قال صاحب الكشف في قوله: **مِنَ الْعَالِينَ** ممَّن علوت وفقت، فأجاب بأنَّه من العالين حيث قال أنا خير منه إنتهى. و لقائل أن يقول قوله أنا خير يدل على تكبره لا على علوه و إلا فما الفرق بين التكبر و العلو.

بعبارة أخرى إذ قيل فله لم إستكبرت مثلاً يقول أنا خيرٌ منه و إذا قيل له ممّن علوت يقول أنا خيرٌ منه و على هذا فقوله: **مِنْ أَلْعَالِينَ** زائد في كلامه تعالى مع أنّ ظاهر الكلام أنّ قوله: **مِنْ أَلْعَالِينَ** بعد كلمة، أم، مقابل قوله: **أَسْتَكْبَرْتُ** بدليل، أم، التي هي معادلة لهمزة الإستفهام، و يمكن الفرق بين الإستكبار و العلو بأنّ التكبر على الخلق غير التكبر على الحقّ فعن الأول يعبر بالإستكبار.

عن الثّاني بالعلو، و يؤيده قوله تعالى في قصّة فرعون، **إِنَّ فِرْعَوْنَ عَلَا فِي الْأَرْضِ** و لم يقل إستكبر و يحتمل أن يكون المراد بالعالين، الأنوار التي خلّقها الله قبل خلق آدم ثمّ جعلها في صلبه و بذلك صار مستحقاً لأن يكون مسجوداً للملائكة و هي أنوار المعصومين أعين بهم محمدٌ ﷺ و أله الطّاهرين و قد وردت الأخبار به والله أعلم بما أراد و إلى هذا أشار السيّد الدّاماد رحمه الله حيث قال في مدح أمير المؤمنين عليه السّلام بالفارسيّة:

آدم از إقبال تو موجود شد

چون تو خلف داشت كه مَسجود شد

و من المعلوم عند العقل أنّ خضوع العالي للدّاني لا معنى له فالمعنى إستكبرت على شخص آدم أم كنت من الذين يعلون على آدم في الخلق و كانوا علّة لإيجاده.

**قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ**

أي قال إبليس في الجواب أنا خيرٌ منه أي من آدم خلقتني من نارٍ مضيئة و خلقتنه من طينٍ أي التراب المختلط بالماء و هذا الكلام من إبليس بمنزلة العلّة لعدم السّجود و توضيح كلامه إجمالاً:

أنّ من خلق من نارٍ مضيئة كيف يسجد لمن خلق من التراب الذي لا ضوء له و لا نور و حيث أنّ النور أشرف و أفضل من الظلمة فكذلك ما خلق من النور

أَفْضَلُ مِمَّا خَلَقَ مِنَ الظَّلَمَةِ وَالْأَفْضَلُ لَا يَسْجُدُ أَيُّ لَا يَخْضَعُ لِلْمَفْضُولِ بَلِ الْأَمْرُ بِالْعَكْسِ هَذَا مُحْصَلُ إِسْتِدْلَالِ إِبْلِيسَ فِي عَدَمِ سَجُودِهِ لِأَدَمَ وَ لَمْ يَعْلَمْ أَنَّ التُّرَابَ أَفْضَلُ مِنَ النَّارِ لَوْجُوهُ:

**أحدها:** أَنَّ النَّارَ مُحْرِقَةٌ وَ التُّرَابُ مَبْقِيَةٌ وَ الْإِبْقَاءُ خَيْرٌ مِنَ الْإِحْرَاقِ كَمَا أَنَّ الْإِبْجَادَ خَيْرٌ مِنَ الْإِعْدَامِ أَمَّا إِنَّ النَّارَ مُحْرِقَةٌ مَفْنِيَةٌ فَهُوَ ظَاهِرٌ مُحْسُوسٌ.  
وَأَمَّا أَنَّ التُّرَابَ مَبْقِيَةٌ بَلِ مَوْجِدَةٌ بِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى فَلَأَنَّ الْحَبَّةَ مِنَ الْحِنْطَةِ مِثْلًا إِذَا جَعَلْتَهَا تَحْتَ التُّرَابِ يَحْفَظُهَا ثُمَّ يَنْشِئُ مِنْهَا حَبَّاتٍ كَثِيرَةً، وَ إِذَا جَعَلْتَهَا فِي النَّارِ فَأَنْهَى تَفْنِيَهَا بِالْإِحْرَاقِ وَ لَا شَكَّ أَنَّ الْمَبْقِيَ بَلِ الْمَكْثَرُ أَفْضَلُ مِنَ الْمَفْنِيِّ فَكَذَا مَا خَلَقَ مِنْهُمَا وَ حَيْثُ أَنَّ أَدَمَ خَلَقَ مِنْ تَرَابٍ فَهُوَ أَفْضَلُ مِنَ إِبْلِيسَ الْمَطْلُوبِ.

**ثانيها:** أَنَّ النَّارَ خَائِنَةٌ وَ التُّرَابُ أَمِينٌ، وَ الْأَمَانَةُ خَيْرٌ مِنَ الْخِيَانَةِ أَلَا تَرَى أَنَّ الْكَنُوزَ تَحْتَ الْأَرْضِ مُحْفُوظَةٌ وَ لِذَلِكَ كُلٌّ مِنْ أَرَادَ أَنْ يَحْفَظَ مَالَهُ يَجْعَلُهُ تَحْتَ الْأَرْضِ وَ لَا يَجْعَلُهُ فِي النَّارِ فَكُلُّ مَخْلُوقٍ خَلَقَ مِنَ النَّارِ خَائِنٌ وَ كُلُّ مَخْلُوقٍ خَلَقَ مِنَ التُّرَابِ أَمِينٌ، فَالتُّرَابُ أَفْضَلُ مِنَ النَّارِ وَ هُوَ الْمَطْلُوبُ.

**ثالثها:** أَنَّ النَّارَ فِي طَبْعِهَا التَّكْبَرُ وَ الْمِيلُ إِلَى الْعُلُوِّ وَ التُّرَابُ فِي طَبْعِهِ التَّوَاضِعُ وَ لِذَلِكَ جَعَلَ تَحْتَ الْأَقْدَامِ وَ الْمُتَوَاضِعُ خَيْرٌ مِنَ الْمُتَكَبِّرِ وَ هَكَذَا الْمَخْلُوقُ مِنْهُمَا.

**رابعها:** أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ وَ الْأَوْصِيَاءَ خَلَقُوا مِنَ التُّرَابِ وَ إِبْلِيسَ خَلَقَ مِنَ النَّارِ وَ لَيْسَ هَذَا إِلَّا لِأَجْلِ أَنَّ التُّرَابَ أَفْضَلُ مِنَ النَّارِ فَأَنَّ قِيَمَةَ كُلِّ شَيْءٍ بِأَثَارِهَا الْمُتَرْتِبَةِ عَلَيْهِمَا وَ لِذَلِكَ إِتَّفَقَ الْعُقَلَاءُ عَلَى أَنَّ شَرَفَ الْمَجُودِ بِأَثَارِهِ وَ حَيْثُ أَنَّ أَثَارَ التُّرَابِ خَيْرٌ مِنْ أَثَارِ النَّارِ فَهُوَ أَفْضَلُ وَ هَذَا أَيْضًا ظَاهِرٌ.

**خامسها:** أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَعَلَ أَرْزَاقَ الْمَخْلُوقِ الْمُتَّصِفِ بِالْحَيَاةِ فِي الْأَرْضِ، فِي التُّرَابِ فَالتُّرَابُ سَبَبٌ لِبَقَاءِ الْإِنْسَانِ وَ الْحَيَوَانَ فَأَنَّ الْمَأْكُولَاتَ كُلَّهَا مِنَ الْأَرْضِ بَلِ مَأْكُولِ النَّارِ أَيْضًا مِنَ الْأَرْضِ وَ التُّرَابِ وَ عَلَى هَذَا فَالتُّرَابُ خَيْرٌ مِنْ

النَّارَ وَهَكَذَا الْمَخْلُوقُ مِنَ التَّرَابِ خَيْرٌ مِنَ الْمَخْلُوقِ مِنَ النَّارِ فَأَنَّ الْأَثَرَ تَابِعٌ  
لِلْمَوْثَرِ وَالِدَلَالَتِ الدَّالَّةِ عَلَى الْمُدَّعَى كَثِيرَةٌ وَفِيمَا ذَكَرْنَاهُ كِفَايَةٌ لِأُولِي الْأَبَابِ  
فَقَوْلُ إِبْلِيسَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ نَشَأُ مِنْ جِهْلِهِ وَحِمَاقَتِهِ.

**قَالَ فَأَخْرِجْ مِنْهَا فَإِنَّكَ رَاجِعٌ، وَإِنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ**  
لَمَّا أَجَابَ إِبْلِيسَ بِمَا أَجَابَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: **فَأَخْرِجْ مِنْهَا، أَيِ مِنَ الْجَنَّةِ.**

وَقَالَ الْحَسَنُ مِنَ السَّمَاءِ وَالْمَشْهُورُ هُوَ قَوْلُ الْأَوَّلِ وَعَلَى هَذَا فَكَانَ إِبْلِيسُ  
مِنَ الْمَلَائِكَةِ ثُمَّ أَخْرَجَ مِنْهَا لَا مِنَ الْجَنِّ فَأَنَّ الْجَنِّ لَمْ يَكُنْ فِي الْجَنَّةِ، وَعَلَى قَوْلِ  
الْحَسَنِ فَهُوَ مِنَ الْجَنِّ إِذْ كَوْنُهُ فِي السَّمَاءِ لَا إِشْكَالَ فِيهِ ثُمَّ أَنَّ الدَّلِيلَ عَلَى أَنَّ  
إِبْلِيسَ كَانَ فِي الْجَنَّةِ هُوَ الْآيَاتُ وَالْأَخْبَارُ وَلَا نَحْتَاجُ إِلَى ذِكْرِهَا، وَالرَّجِيمُ  
الْمَطْرُودُ عَنِ الْخَيْرَاتِ وَعَنِ الْمَنَازِلِ الْأَعْلَى وَالرَّجْمُ الرَّمِيُّ فَكَأَنَّهُ رَجِمَ بِرَمِي  
الطَّرْدِ وَاللَّعْنِ، وَأَنَّ عَلَيْكَ لَعْنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ أَيِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُوَ يَوْمُ  
الْجَزَاءِ وَالْحِسَابِ.

**قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ، قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ، إِلَى يَوْمِ**  
**الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ**

فَقَالَ إِبْلِيسُ عِنْدَ ذَلِكَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي، أَيِ أَخَّرْنِي وَأَمْهَلْنِي وَالْإِنْظَارُ الْإِمْهَالُ  
(إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ) أَيِ يَوْمِ يُبْعَثُونَ مِنَ الْقُبُورِ وَيَحْشَرُونَ لِلْحِسَابِ وَهُوَ يَوْمُ  
الْقِيَامَةِ، فَاسْتَجَابَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ. وَقَالَ: **فَأَنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ، إِلَى يَوْمِ**  
**الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ** أَيِ إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ الْمَعْلُومِ عِنْدَنَا، وَقِيلَ إِلَى الْيَوْمِ الَّذِي قَدَّرَ  
اللَّهُ فِيهِ إِمَاتَتَكَ.

في القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٣

المجلد الرابع

**قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ، إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلَصِينَ**

حَكَى اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ أَنَّهُ أَقْسَمَ وَقَالَ فَبِعِزَّتِكَ، وَقَدَرْتَكَ لِأُغْوِيَنَّهُمْ  
أَجْمَعِينَ، الْإِغْوَاءُ الْإِضْلَالُ أَيِ لِأُضِلُّنَّهُمْ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلَصِينَ، إِسْتَشْنَى

إبليس من العباد الَّذِينَ أَخْلَصُوا عِبَادَتَهُمْ لِلَّهِ تَعَالَى وَ ذَلِكَ لِعَدَمِ قُدْرَتِهِ عَلَى إِغْوَانِهِمْ كَالْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْصِيَاءِ لِمَكَانِ عَصَمَتِهِمْ وَأَمَّا غَيْرُهُمْ مِنَ النَّاسِ فَهُوَ قَادِرٌ عَلَى إِغْوَانِهِمْ بِلَا شَكٍّ وَ رِبٍّ فَمَنْ إِدَّعَى غَيْرَ الْمَعْصُومِ أَنَّهُ أَمِنَ مِنْ شَرِّهِ فَهُوَ كَاذِبٌ فِي قَوْلِهِ وَ نَحْنُ قَدْ تَكَلَّمْنَا فِي إِبْلِيسِ وَ مَا يَتَرْتَّبُ عَلَى وَجُودِهِ مِنْ الْمَصْلَحَةِ فِي دَارِ التَّكْلِيفِ بِمَا لَا مَزِيدَ عَلَيْهِ فِيمَا مَضَى فَلَا نَعِيدُ الْكَلَامَ فِيهِ حَذَرًا مِنَ الْإِطْنَابِ.

قَالَ فَالْحَقُّ وَ الْحَقُّ أَقُولُ، لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَ مِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَجْمَعِينَ

لَمَّا قَالَ إِبْلِيسُ فَبِعِزَّتِكَ لَاغْوَيْنَهُمْ أَجْمَعِينَ إِلَى آخِرِ مَا قَالَ أَجَابَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ وَ قَالَ فَالْحَقُّ، أَيُّ أَنَا الْحَقُّ وَ الْحَقُّ أَقُولُ، أَيُّ أَقُولُ الْحَقُّ لِأَنَّ الْحَقَّ لَا يَقُولُ إِلَّا الْحَقَّ وَ هُوَ الَّذِي لَا سَبِيلَ لِلْبَطْلَانِ إِلَيْهِ.

لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكَ وَ مِمَّنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ أَيُّ مِنَ النَّاسِ أَجْمَعِينَ، وَ مَعْنَى الْآيَةِ وَاضِحٌ.

قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَ مَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ، إِنَّ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ، وَ لَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ بَعْدَ حِينٍ

أَيُّ قُلْ يَا مُحَمَّدُ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَى دَعَائِكُمْ إِلَى اللَّهِ، أَوْ عَلَى تَبْلِيغِ الْوَحْيِ مِنْ أَجْرٍ وَ مَا أَنَا أَيُّ لَسْتُ مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ، أَيُّ أَتَى لَا أَدْعُو إِلَّا إِلَى الْحَقِّ الَّذِي لَا تَكْلَفُ فِيهِ وَ لَا حَرَجَ وَ كَأَنَّهُ إِشَارَةٌ إِلَى قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى أَنِّي بُعِثْتُ إِلَى الشَّرِيعَةِ السَّمْحَةِ السَّهْلَةِ، الَّتِي لَا مَشَقَّةَ فِيهَا، إِنْ هُوَ، إِنْ نَافِيَةٌ أَيُّ لَيْسَ هَذَا الدِّينُ أَوْ هَذَا الْقُرْآنُ إِلَّا أَشْرَفُ وَ فَضِيلَةُ لِلْعَالَمِينَ وَ لَتَعْلَمُنَّ نَبَأَهُ أَيُّ خَبْرُهُ بَعْدَ حِينٍ، أَيُّ بَعْدَ زَمَانٍ، قِيلَ عِنْدَ الْمَوْتِ وَ قِيلَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

وَ حَاصِلُ الْكَلَامِ أَنَّ الْأَنْبِيَاءَ أَجْرَ رِسَالَتِهِمْ عَلَى اللَّهِ لَا عَلَى الْخَلْقِ وَ لَا غَرَضُ



لهم في تبليغهم إلا إرشاد الخلق إلى ما هو خير لهم في الدنيا والآخرة و قد أشار الله تعالى به في كثير من الآيات.

قال الله تعالى: قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ<sup>(١)</sup>.

قال الله تعالى: وَ يَا قَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَالًا إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ<sup>(٢)</sup>.

قال الله تعالى: يَا قَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى الَّذِي فَطَرَنِي<sup>(٣)</sup>.

قال الله تعالى: قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى<sup>(٤)</sup>.

و الآيات كثيرة و اذا كان الأمر على هذا المنوال فينبغي للعاقل الإقتداء بالنبي و الإجتنا ب عن مخالفته.



٢- هود = ٢٩  
٤- الشورى = ٢٣

١- الأنعام = ٩٠  
٣- هود = ٥١

## سُورَةُ الزُّمَرِ ﴿١٠٠﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ (١) إِنَّا  
 أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا  
 لَهُ الدِّينَ (٢) أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ وَالَّذِينَ  
 اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا  
 إِلَى اللَّهِ زُلْفَى إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ  
 فِيهِ يَخْتَلِفُونَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ  
 كَفَّارٌ (٣) لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَاصْطَفَى  
 مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ سُبْحَانَهُ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ  
 الْقَهَّارُ (٤) خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ  
 يُكْوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ وَيُكَوِّرُ النَّهَارَ عَلَى  
 اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ  
 مُسَمًّى أَلَا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ (٥) خَلَقَكُمْ مِنْ  
 نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَ أَنْزَلَ لَكُمْ  
 مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ يَخْلُقَكُمْ فِي بُطُونِ  
 أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ  
 ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ قَاتِي

تُضْرَفُونَ (٦) إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ وَ لَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ وَ لَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُم مَّرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ (٧) وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا حَوَّلَهُ نِعْمَةً مِنْهُ نِسِيَ مَا كَانَ يُدْعُوا إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَ جَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ (٨) أَمَّنْ هُوَ قَانِتٌ آنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَ يُرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ (٩)

### ◀ اللغة

زُلْفَى: أي قربي قال في المفردات الزُّلفَة المنزلة و الخطوة يقال زلفته جعلت له زلفى.

لَا صُطْفَى: الإصطفاء الإختيار.

يُكَوِّرُ: كور الشيء إدارته و ضمَّ بعضه إلى بعض ككور العمامة.

وَازِرَةٌ: الوزر الثقل و قد يُعَبَّر عنه بالاثم.

فَيُنَبِّئُكُم: الإنباء الإخبار.

مُنِيبًا: يقال أناب إليه إذا رجع من أبَّ يؤب إذا رجع.

حَوَّلَهُ: التَّخْوِيل العطية العظيمة على جهة الهبة.

أَنذَادًا: جمع نَذَ بكسر الثَّوْنِ وهو المثل.  
تَمَتَّعَ: أَمَرٌ مِنْ تَمَتَّعَ وَمَصْدَرُهُ التَّمَتُّعُ وَهُوَ الْحِظُّ وَالنَّصِيبُ.  
أَنَاءَ اللَّيْلِ: سَاعَاتُهَا وَاحِدُهَا أَنْ.  
سَاجِدًا: السُّجُودُ الْخُضُوعُ وَالْبَاقِي وَاضِحٌ.

### ◀ الإعراب

تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مَبْتَدَأٌ وَمِنْ اللَّهِ الْخَبْرُ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ خَبْرٌ مَبْتَدَأٌ مَحذُوفٌ  
أَي هَذَا تَنْزِيلٌ وَمِنْ مَتَعَلِّقَةٌ بِالمَصْدَرِ أَوْ حَالٌ مِنَ الْكِتَابِ الَّذِينَ مَنْصُوبٌ  
بِمَخْلَصٍ وَمُخْلِصًا حَالٌ، وَقِيلَ لَهُ الَّذِينَ بِالرَّفْعِ عَلَى الْإِسْتِثْنَاءِ. وَالَّذِينَ  
اتَّخَذُوا مَبْتَدَأً وَ الْخَبْرُ مَحذُوفٌ، أَي يَقُولُونَ مَا نَعْبُدُهُمْ وَ زُلْفَى مَصْدَرٌ أَوْ حَالٌ  
مُؤَكَّدَةٌ يَكُونُ حَالٌ أَوْ مُسْتَأْنَفٌ رَبُّكُمْ نَعْتَ أَوْ بَدَلٌ وَأَمَّا الْخَبْرُ فَاللَّهُ وَلَهُ الْمُلْكُ  
خَبْرٌ ثَانٍ أَوْ مُسْتَأْنَفٌ مُنْبِئًا حَالٌ وَمِنْهُ يَتَعَلَّقُ بِخَوَلٍ أَوْ صِفَةٌ لِنَعْمَةٍ سَاجِدًا وَ  
قَاتِمًا حَالَانِ مِنَ الضَّمِيرِ فِي، قَانَتْ أَوْ مِنَ الضَّمِيرِ فِي، يَحْذَرُ.

### ◀ التفسير

#### تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ

أَي هَذَا تَنْزِيلُ الْكِتَابِ وَأَجَازَ الْقَرَأَ وَالْكَسَائِي، تَنْزِيلُ الْكِتَابِ، بِالنَّصْبِ  
عَلَى أَنَّهُ مَفْعُولٌ بِهِ أَيِ اتَّبَعُوا تَنْزِيلَ الْكِتَابِ، وَ الْكِتَابُ الْقُرْآنُ وَأَمَّا قَالَ تَنْزِيلُ  
الْكِتَابِ لِأَنَّ الْقُرْآنَ نَزَلَ مِنْ مَقَامِ الرُّبُوبِيِّ عَلَى اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ، وَاللَّهُ، عِلْمُ  
لِلذَّاتِ الْوَاجِبِ الْوُجُودِ الْمُسْتَجْمَعِ لِجَمِيعِ الصِّفَاتِ الْكِمَالِيَّةِ وَلِذَلِكَ لَا يُطْلَقُ  
عَلَى غَيْرِهِ تَعَالَى وَ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ وَصِفَانِ لَهُ لِأَنَّهُ تَعَالَى عَزِيزٌ حَكِيمٌ فِيهِ فَعْلُهُ  
فَأَنَّهُ يَضَعُ كُلَّ شَيْءٍ فِي مَوْضِعِهِ الْلاَئِقِ وَ الْحَكِيمُ يَقُولُ مُطْلَقٌ لَا يُطْلَقُ عَلَى غَيْرِهِ  
تَعَالَى.

إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ

فقوله: إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ، إشارة إلى أَنَّ القرآن كلام الله المنزل وفيه ردُّ على من أنكره وقال أنه ليس من كلام الله وقوله: بِالْحَقِّ أي بالصدق وليس بباطلٍ و هزلٍ، أو أنه لا سبيل للبطلان إليه أبداً فلا يأفل نوره ولا تتدرس أحكامه ثم أمر نبيه ظاهراً و جميع أفراد الأمة واقعاً بالعبادة على وجه الإخلاص وأن الذين لله خالصاً وليس لغيره فلا يجوز لأحد تغيير أحكامه والمراد بالخلوص هو خلوص النية في عبادة الله من الشُّرك الخفِيّ وهو الرِّياء فأنَّ قيمة العمل بالإخلاص حقَّ الله عليه في كثير من الآيات ولذلك أردف كلامه بقوله:

أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ

و المعنى ألا لله الدين الخالص عن شوب الشُّرك جلياً أو خفياً، فقوله: وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ، وهم عبدة الأوثان والأصنام فأنهم كانوا يقولون ما نعبدهم أي ما نعبد الأوثان إلا ليقربونا إلى الله زلفى، وقد حكى الله عنهم ذلك حيث قال:

وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَ لَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شُفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ<sup>(١)</sup>.

و المقصود أن من إتخذ ولياً أي معبوداً غير الله تعالى فقد أشرك في عبادته و دينه و هو ينافي الإخلاص له تعالى و هذا في الشُّرك الجلي واضح لا خفاء فيه إلا أن الشُّرك غير مختص به فأنَّ الشُّرك الخفِيّ وهو الرِّياء في العبادة و العمل فهو أيضاً لا ينافي الإخلاص.

في القرآن  
في تفسير القرآن



الجلد الرابع عشر

قال بعض السَّالِكِينَ الإخلاص هو تجريد القصد عن السَّوَابِ كُلِّهَا مَنْزِلٌ  
من منازل الدِّينِ ومقام من مقامات الموقنين وهو الكبريت الأحمر وتوفيق  
الوصول إليه من الله الأكبر ولذا ورد في فضيلته ما ورد من الآيات والأخبار.  
قال الله تعالى: وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ<sup>(١)</sup>.  
قال الله تعالى: فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا  
يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا<sup>(٢)</sup>.

وفي الحديث القدسي، الإخلاص سرٌّ من أسرارِي استودعته  
قلب من أحببت من عبادِي.  
وقال رسول الله ﷺ: العمل يجزك منه القليل، وقال الله ﷻ:  
ما من عبدٍ يخلص العمل لله تعالى أربعين يوماً إِلَّا ظهرت ينابيع  
الحكمة من قلبه على لسانه إنتهى.  
وقال الله ﷻ: ثلاث لا يغفل عليهنَّ وعدَّ منها قلب رجلٍ أخلص  
العمل لله.

وقال أمير المؤمنين عليه السلام: طوبى لمن أخلص لله العبادة والدُّعاء  
ولم يشغل قلبه بما ترى عيناه ولم ينس ذكر الله بما تسمع أذناه و  
لم يحزن صدره بما أعطي غيره إنتهى.  
وعن كتاب روضة الواعظين قال أبو عبد الله عليه السلام قال  
الله عزَّ وجلَّ: أنا خير شريك من أشرك معي في عمل عمله لا أقبله  
إِلَّا ما كان خالصاً إنتهى<sup>(٣)</sup>.

والحديث الأخير نقلناه عن مشكاة الأنوار<sup>(٤)</sup>.  
وأما قوله: أَنَّ الله يحكم بينهم يوم القيامة إلى آخر الآية، ففيه إشارة إلى أَنَّ  
الله تعالى يسأل عباده يوم القيامة ثمَّ يحكم بينهم بالعدل.

وقوله: إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ، معناه أَنَّ الكاذب الكفار لا يقبل الهداية و الموعظة لخبث ذاته و سريره لا أَنَّهُ لا يرشده إلى الحق إتماماً للحجة عليه و قد تكلمنا في هذا الباب غير مرة.

لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَاصْطَفَىٰ مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ سُبْحَانَهُ هُوَ اللَّهُ  
الْوَحِيدُ الْقَهَّارُ

هذه الآية ردُّ على الكفار الذين قالوا أَنَّ الملائكة بنات الله، أو ما يقوله النصارى من أَنَّ عيسى ابن الله، أو قول اليهود من أَنَّ عزير ابن الله.

فقال تعالى لو أراد الله أن يتخذ ولداً لإصطفى و إختار ممَّا يخلق ما يشاء و في قوله: لَوْ أَرَادَ، إشارة إلى نقطة خفية تستفاد من الشرط و هي أَنَّهُ تعالى لم يرد ذلك لتنزهه منه ولو أراد ذلك كما يقولون هؤلاء الكفار لإختار من من خلقه ما يشاء فَأَنَّ الخلق بيده لا بيد غيره لا ما إختاره له من الملائكة أو عيسى أو عزير أو غير ذلك فهو كقوله: لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا<sup>(١)</sup> و إذ ليس فليس.

وقوله: هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ، معناه هو الله الواحد الذي لا شريك له في الملك غالب على كل شيء بالقهر و الغلبة.

خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ يُكَوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ وَيُكَوِّرُ  
النَّهَارَ عَلَى اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى إِلَّا  
هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفَّارُ

أخبر الله تعالى في هذه الآية و التي بعدها عن كمال قدرته و ما أمتن به على عباده فبدأ أولاً بخلق السموات والأرض و قال: خَلَقَ أي خلق الله السموات بأفلاكها و كواكبها و الأرض بما فيها من الموجودات و أشار إلى

جاء القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٣

الجلد الرابع عشر

تكوير اللَّيْلِ عَلَى النَّهَارِ وَبِالْعَكْسِ أَيْ دُخُولُ كُلِّ مَنِمًا عَلَى صَاحِبِهِ أَيْ يَدْخُلُ اللَّيْلُ عَلَى النَّهَارِ وَيَدْخُلُ النَّهَارُ عَلَى اللَّيْلِ وَقِيلَ مَعْنَى الْكَلَامِ أَنَّهُ تَعَالَى يَلْقَى هَذَا عَلَى هَذَا فَأَنَّ التَّكْوِيرَ فِي الْأَصْلِ هُوَ طَرَحُ الشَّيْءِ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ وَمِنْهُ كَوَّرَ الْعِمَامَةُ كَمَا يَقَالُ كَوَّرَ الْمَتَاعُ أَيْ أَلْقَى بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ مَعْنَاهُ، مَا نَقَصَ مِنَ اللَّيْلِ دَخَلَ فِي النَّهَارِ وَمَا نَقَصَ مِنَ النَّهَارِ دَخَلَ فِي اللَّيْلِ وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى: **يُولِجُ اللَّيْلُ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارُ فِي اللَّيْلِ** <sup>(١)</sup> وَقِيلَ تَكْوِيرُهُمَا تَغْشِيَتُهُمَا.

فَقَوْلُهُ: **يُكَوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ** تَغْشِيَتُهُ إِيَّاهُ حَتَّى يَذْهَبَ ضَوْؤُهُ وَيَغْشَى النَّهَارَ عَلَى اللَّيْلِ فَيَذْهَبَ ظِلْمَتُهُ وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى: **يُغْشِي اللَّيْلُ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا** <sup>(٢)</sup>.

وَأَمَّا قَوْلُهُ: **وَسَخَّرَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى** فَبِهِ إِشَارَةٌ إِلَى عَدُولِهِمَا عَمَّا قَرَّرَ لِهَما تَكْوِينًا وَإِلَى هَذَا الْمَعْنَى أَشَارَ اللَّهُ تَعَالَى بِقَوْلِهِ:

**وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ، وَالْقَمَرَ قَدَرْنَا مَنَازِلَ حَتَّىٰ غَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ** <sup>(٣)</sup>.

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: **وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ** <sup>(٤)</sup>.

وَقَوْلُهُ تَعَالَى: **وَسَخَّرَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدَبِّرُ الْأَمْرَ** <sup>(٥)</sup>.

وَأَمْثَالُهَا مِنَ الْآيَاتِ كَثِيرَةٌ وَقَدْ مَرَّ الْكَلَامُ فِيهَا فِيمَا مَضَىٰ وَسَيَأْتِي الْكَلَامُ فِيمَا بَقِيَ مِنْهَا.



و في قوله: بِالْحَقِّ إشارة إلى مراعات الحكمة في خلقهما و تسخيرهما تحت قدرة الخالق و أَنَّ المخلوق مسخر قطعاً لا يمكن له الفرار من حكومة الخالق و لذلك وصف نفسه، بالعزیز، و هو الغالب على كل شيء و الغفار الذي يستر الذنب عن عباده و يغفر لمن رجع إليه بالتوبة.

خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَ أَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ يَخْلُقْكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظِلْمَاتٍ ثَلَاثٍ ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَى تُصْرَفُونَ

الخلق بفتح خ أصله التقدير المستقيم و هو يستعمل تارةً في إبداع الشيء من غير أصلٍ و لا إحتذاء و منه قوله تعالى: خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ أَي أبداعهما بدليل قوله: بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ أَي خلق السموات و الأرض على سبيل الإبداع، و تارةً أخرى يستعمل في إيجاد الشيء من الشيء و ما نحن فيه من هذا القبيل كما أنه قوله خلق السموات و الأرض في الآية السابقة من قبيل الأول أعني به الخلق الإبداعي ففي الحقيقة أشار الله تعالى في هاتين الآيتين إلى أَنَّ الخلق المطلق له تعالى و أنما قلنا أَنَّ ما نحن فيه و هو قوله: خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ من قبيل إيجاد الشيء من الشيء لِأَنَّ الله تعالى خلق آدم و من دونه مِنْ أولاده و ذريته من مادة و هي التراب لقوله تعالى:

مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَ فِيهَا نُعِيدُكُمْ وَ مِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى (١)

و المراد بقوله تعالى: مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ هو آدم على قول جميع المفسرين، و معنى النفس في المقام، الذات أو الشخص مثلاً، و ليس المراد بها الروح أو النفس الناطقة الإنسانية أَي خلقكم من شخص واحد و هو آدم و أنما قلنا ذلك لِأَنَّ البشر لم يخلق من النفس بل خلق من التراب بدليل قوله منها خلقناكم.

في القرآن في تفسير القرآن



المجلد الرابع عشر

و قوله: ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا فالمراد بالزَّوْج حَوَاءَ و تَأْنِيثُ الصَّمِيرِ فِيهَا، لِأَنَّهُ رَاجِعَةٌ إِلَى النَّفْسِ وَ الْمَعْنَى ثُمَّ خَلَقَ اللَّهُ مِنَ النَّفْسِ الْوَاحِدَةِ زَوْجَهَا وَ كَلِمَةً، ثُمَّ، تَفِيدُ التَّأْخِيرَ فِي الْمَعْطُوفِ وَ هُوَ كَذَلِكَ فَأَنَّ حَوَاءَ خُلِقَتْ بَعْدَ آدَمَ وَ لَمْ يَخْلُقْهُمَا اللَّهُ دَفْعَةً وَاحِدَةً وَ لِذَلِكَ عَطَفَ خَلَقَ حَوَاءَ بَضْمٍ، الْعَاطِفَةُ دُونَ الْوَاوِ وَ الْفَاءُ لِلدَّلَالَةِ، ثُمَّ، عَلَى التَّأْخِيرِ كَمَا نَقُولُ جَائِزِي زَيْدٌ ثُمَّ عَمْرُو، أَيِ جَائِزِي عَمْرُو بَعْدَ زَمَانٍ.

ثُمَّ أَنَّ الْمَفْسَّرِينَ اِخْتَلَفُوا فِي كَيْفِيَّةِ خَلْقِ حَوَاءَ بَعْدَ اِتِّفَاقِهِمْ عَلَى أَنَّ آدَمَ خُلِقَ مِنَ التُّرَابِ فَالْجُمْهُورُ مِنْهُمْ عَلَى أَنَّهَا خُلِقَتْ مِنْ ضَلْعِ آدَمَ وَ هُوَ قَوْلُ كَثِيرٍ مِنْ أَصْحَابِنَا أَيْضاً وَ قَدْ صَرَّحَ بِذَلِكَ صَاحِبُ الْكَشَافِ وَ الْقُرْطُبِيُّ وَ الْبِيضَاوِيُّ وَ غَيْرُهُمْ وَ تَبِعَهُمْ عَلَى ذَلِكَ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنَ الْإِمَامِيَّةِ وَ ظَاهِرُ الْآيَةِ يَدُلُّ عَلَيْهِ إِلَّا أَنَّ التَّأَمُّلَ فِي الْكَلَامِ يَتَقْتَضِي شَيْئاً آخَرَ وَ هُوَ أَنَّ حَوَاءَ خُلِقَتْ مِنْ فَضْلِ طَبْنَةِ آدَمَ لَا مِنْ ضَلْعِهِ فَأَنَّ كَلِمَةَ تَفِيدُ التَّبْعِيضَ أَيِ أَنَّهَا خُلِقَتْ مِنْ بَعْضِ النَّفْسِ أَيِ مِنْ بَعْضِ مَادَّةِ آدَمَ إِذْ لَا مَعْنَى لَخْلُقِهَا مِنْ ضَلْعِ آدَمَ.

فَقَدْ رَوَى الْمَجْلِسِيُّ رحمته الله فِي الْبَحَارِ بِأَسْنَادِهِ عَنْ عَمْرُو أَبِي الْمَقْدَامِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ سَأَلْتُ أَبَا جَعْفَرٍ عليه السلام مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَ اللَّهُ حَوَاءَ فَقَالَ عليه السلام: أَيُّ شَيْءٍ يَقُولُ هَذَا الْخَلْقُ قُلْتُ يَقُولُونَ خَلَقَهَا مِنْ ضَلْعِ آدَمَ (مِنْ أَضْلَاعِ آدَمَ) فَقَالَ عليه السلام كَذَبُوا يَعْبِزُهُ أَنْ يَخْلُقَهَا مِنْ غَيْرِ ضَلْعِهِ فَقُلْتُ جَعَلْتَ فِدَاكَ يَا بَنَ رَسُولِ اللَّهِ مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهَا فَقَالَ عليه السلام أَخْبِرْنِي أَبِي عَنْ أَبَائِهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى قَبْضَ قَبْضَتِهِ مِنْ طِينٍ فَخَلَطَهَا بِبَيْمِينِهِ وَ كَلَّنَا يَدَيْهِ فَخَلَقَ مِنْهَا آدَمَ وَ فَضَّلَتْ فَضْلَةً مِنْ طِينٍ فَخَلَقَ مِنْهَا حَوَاءَ (١) اِبْتَهَى.

أَقُولُ وَ عَلَى هَذَا يُمْكِنُ حَمْلُ الْأَخْبَارِ الْوَارِدَةِ مِنْ أَنَّهَا خُلِقَتْ مِنْ ضَلْعِ آدَمَ أَوْ

من أضلّاعه، على هذا الخبر و هو من حمل المطلق على المقيد كما هو مقتضى القاعدة و على هذا فالتقدير فيها، أنّها خلقت من طينة ضلع من أضلّاعه كما في قولهم في و أسأل القرية أي و أسأل أهل القرية و على هذا فيرتفع و يؤيده العقل السليم أيضاً و بعد اللّتبيا و الّتي معنى الكلام خلقكم جميعاً من آدم و هكذا زوجها حواء على سبيل التّوالد و التّناسل و هذا ممّا لا كلام فيه.

ثمّ أشار الله تعالى إلى خلق الأنعام فقال: **وَ أَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ** قال الحسن معناه وجعل لكم منها و على هذا فقوله، أنزل، بمعنى، جعل أو خلق، أي أنزلها بعد أن خلقها في الجنّة و يعني بها، الإبل و البقر و الضأن و المعز من كلّ صنفٍ اثنين و هما زوجان و به قال قتادة و مجاهد و الضحّاك أيضاً.

و قيل أنزل لكم، أي أعطاكم، و نقل في الإحتجاج عن أمير المؤمنين عليه السلام في قوله تعالى: **وَ أَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ** إنزاله ذلك خلقه إيّاه و هذا هو الحق إذ لا معنى لقولهم أنّه تعالى خلّقها في الجنّة ثمّ أنزلها.

قال في المفردات إنزاله تعالى نعمه و نقمه على الخلق هو إعطاؤهم إيّاها و ذلك إمّا بإنزال الشّيء نفسه كإنزال القرآن و أمّا بإنزال أسبابه كإنزال الحديد و اللّباس و نحو ذلك إنتهى.

أقول و على هذا تكون الأنعام بمنزلة الأسباب لتعيش البشر كالحديد و اللّباس.

و أمّا قال من الأنعام و لم يقل أنزل لكم الأنعام، لإفادة التّبعيض، و ذلك لأنّ الأنعام تشمل الإبل و البقر و الغنم و غيرها فقال من الأنعام ثمانية أزواج الإبل و البقر و الغنم و الضأن و المعز لأنّ مدار تعيش البشر على وجود هذه الأربعة كما هو ظاهر.

وإعلم أَنَّ الإبل والبقر والغنم يقال لها النِّعَم، وهو أي النِّعَم جمع لا واحد له من لفظه وجمع النِّعَم أنعام يَذْكُر ويؤْت و فوائد الإبل والبقر والغنم ممَّا لا يخفى على واحدٍ ولا نحتاج إلى طول الكلام بذكرها ولذلك خصَّها الله تعالى بالذكر و أنما قال ثمانية مع أنَّها أربعة لأنَّ لكل واحدٍ منها مؤنث و هما زوجان فالمجموع ثمانية.

يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِّنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ لِّمَّا أشار الله في صدر الآية إلى خلق أولاد آدم من نفس واحدة نفس آدم، و أشار ثانياً إلى إعطاء الأنعام أشار إلى كَيْفِيَّةِ خلق أولاد آدم في الأرحام.

فقال: يَخْلُقُكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِّنْ بَعْدِ خَلْقٍ قال قتادة و السُّدي و غيرهما معناه نطفة ثم علقه ثم مضغة ثم عظاماً ثم يكسى العظام لحماً ثم ينشئ خلقاً آخر و قيل خلقاً من بعد خلقٍ خلقاً في بطون أمهاتكم من بعد خلقكم في ظهر آدم، و قيل معناه، خلقاً في ظهر الأب ثم خلقاً في بطن الأم، ثم خلقاً بعد الوضع.

و قوله: فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ يعني ظلمة البطن، و ظلمة الرَّحِم، و ظلمة المشيمة و قيل صلب الرَّجُل و ظلمة الرَّحِم هكذا قالوا.

أقول أما قوله تعالى: خَلْقًا مِّنْ بَعْدِ خَلْقٍ، فهو إشارة إلى مراتب التَّكُون في عالم الرَّحِم فأنه يكون نطفة أربعين يوماً فهذا خلقه الأول، ثم تصير النُّطفة علقه، و تبقى فيها أربعين يوماً و هذا خلقه بعد الأول ثم تصير مضغة كذلك ثم تكسى العظام لحماً ثم تصير حيواناً ثم تنفخ الرُّوح فيه فتصير إنساناً و هذه المراتب عبَّر عنها بالخلق بعد الخلق و قد أشار الله تعالى إلى هذه المراتب حيث قال:

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ، ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَّكِينٍ، ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ

عِظَامًا فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ  
الْخَالِقِينَ، ثُمَّ إِنَّكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ لَمَيِّتُونَ، ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ تُبْعَثُونَ<sup>(١)</sup>.

ففي هذه الآيات ذكر مراتب الخلق و القرآن يفسر بعضه بعضاً، و أما قوله تعالى: فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ فِي ظِلْمَةِ الْبَطْنِ وَ ظِلْمَةِ الرَّحِمِ وَ ظِلْمَةِ الْمَشِيمَةِ قاله أبو جعفر عليه السلام و إلى هذا المراتب أشار أمير المؤمنين عليه السلام في نهج البلاغة حيث قال:

أَمْ هَذَا الَّذِي أَنْشَأَهُ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْحَامِ، وَشَغَفِ الْأَسْتَارِ نُطْفَةً دِهَاقًا، وَعَلَقَةً  
مِخَاقًا، وَجَنِينًا وَرَاضِعًا، وَوَلِيدًا وَيَافِعًا.

ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَنَّى تُصِرُّونَ ذَلِكُمْ، إِلَى  
جميع ما ذكره الله تعالى في الآيتين من خلق السموات و الأرض إلى قوله: فِي  
ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ، أي أَنَّ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ إِلَى آخِرِ مَا ذَكَرَهُ هُوَ اللَّهُ  
تعالى لا غيره فهو ربكم و خالقكم له الملك في السموات و الأرض و ما فيها  
من عجائب الخلقة لا إله في الوجود إلا هو فأَنَّى تعرفون، أي فَأَنَّى توفكون و  
كيف تتخذون الآلهة من الأوثان و الأصنام و تعبدونها و أنتم تعلمون أَنَّها لا  
تقدر على إيجاد شيء أبداً.

إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِنْ تَشْكُرُوا  
يَرْضَاهُ لَكُمْ وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ  
بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ  
في هذه الآية مسائل:

الأولى: قوله إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ أي إِنْ تَكْفُرُوا بِاللَّهِ وَ تَعْبَدُوا  
غيره فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنْ عِبَادَتِكُمْ أَيَّاهُ وَ لَا يَحْتَاجُ إِلَيْكُمْ وَ ذَلِكَ لِأَنَّ ضِدَّ الْغِنَى

في تفسير القرآن

جزء ٢٣

المجلد الرابع عشر

الفقر فلو لم يكن غنياً فهو فقيرٌ محتاجٌ لعدم الوساطة بين الفقر والغنى و كلٌّ فقير محتاج الى غيره و كلٌّ محتاج ممكن الوجود و كلٌّ ممكن مخلوق و الله تعالى هو الخالق.

ثانياً: الإحتياج الى الغير نقص و كلٌّ ناقص مخلوق.

ثالثاً: الفقر و الإحتياج الضّعف و كلٌّ ضعيفٌ مقهورٌ، و الله تعالى غالبٌ على كلِّ شيءٍ.

قال الله تعالى: يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ<sup>(١)</sup>.

الثانية: وَ لَا يَرْضَى لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ و هذا أيضاً واضحٌ عقلاً لأنَّ الكفر من أعظم النقائص و أقبح العيوب كما أنَّ الإيمان من أحسن الكمالات فالكفر منشأ الرذائل و المفساد و الإيمان أصل المحاسن و الفضائل و حيث أنَّ الله تعالى منزّه عن القبائح فلا يرضى لعباده الإِتْصاف بها.

قال القرطبي في تفسيره لهذه الآية ما هذا لفظه، و قيل لا يرضى الكفر وإنَّ أرادَه، فالله يريد الكفر من الكافر و بإرادته كفر و لا يرضاه و لا يحبّه فهو يريد كون ما لا يرضاه و قد أراد الله عزَّ و جلَّ خلق إبليس و هو لا يرضاه فالإرادة غير الرضا و هذا مذهب أهل السنة إنتهى.

أقول أمّا أنَّ الإرادة غير الرضا فلا كلام لأحدٍ من العقلاء فيه لأنَّ مرتبة الإرادة بعد الرضا فالرضا بالفعل بمنزلة الأصل و الإرادة فرعٌ عليه فبينهما العموم و الخصوص المطلق بمعنى أنَّ كلَّ مریدٍ فهو راضٍ بما أرادَه و ليس كلٌّ راضٍ مریدٍ إذ كثيراً ما يكون الإنسان راضياً بشيءٍ و لا يريدُه لأجل المصلحة التي يراها في تركه، و أمّا أنَّ المرید قد لا يكون راضياً فهو غير معقول إذ في صورة عدم الرضا كيف أراد فعله و المفروض أنَّه فاعلٌ مختار.

و على هذا فقولہ لا یرضی الکفر و أن أرادہ، و قولہ و اللہ یرید الکفر من الکافر و بإرادتہ کفر و لا یرضاه و لا یحبہ، کلام بلا محصل لا یشبه کلام العقلاء و ذلك لأنَّ اللہ مختار فی فعلہ و إرادتہ فكيف لا یرضی الکفر و أرادہ أو كيف أراد الکفر من الکافر و لا یرضاه أليس للکافر أن يقول لربِّه يوم الحساب إذا كنت غير راضٍ عن کفري فلم أردت کفري و خلقتني عليه و لم تعاقبني على الکفر الذي أردتہ مِنِّي أليس هذا من الظلم القبيح.

و أنا أظن بل أعلم علماً قطعياً أنَّ أبا الحسن الأشعري الذي قلده القرطبي و غيره من الأشاعرة، لم يفهم ما قال فضلاً عن مقلديه فأَنَّ العقل السليم يحكم بأنَّ الفاعل القادر المختار لا یريد ما لا یرضی به و الآية حجة عليه فأَنَّ اللہ يقول لا یرضی لعباده الکفر و معنى الکلام لا یرضی لعباده الکفر الذي إتَّصف به بعد الخلق بإختياره و هذا ممَّا لا إشكال فيه و أمَّا أنَّه أراد من الکافر الکفر و بإرادتہ کفر فهذا غير معقول.

الثالثة: قوله وَاِنْ تَشْكُرُوا يَرْضَهُ لَكُمْ أي و أن تشکروا على ما أنعم اللہ به عليكم یرضه لكم و يشيكم عليه و الأصل فيه بعد حکم العقل بوجوب شكر المنعم هو قوله تعالى:

وَ إِذْ تَأَذَّنْ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ<sup>(١)</sup>.

و قوله تعالى حكاية عن سليمان النبي عليه السلام:

وَ قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ<sup>(٢)</sup>.

و قال رسول اللہ ﷺ: ما فتح اللہ لعبدٍ باب شكر فخرن عنه

باب الزيادة إنتهى.

و عنه ﷺ: قال أنَّ المؤمن ليشبع من الطَّعام و الشَّراب

فيحمد اللہ فيعطيه اللہ من الأجر ما يعطي الصائم أنَّ اللہ شاکرٌ

يحبُّ أن يحمد إنتهى.

جاء القرآن في تفسير القرآن



المجلد الرابع عشر

و عن الصادق عليه السلام قال أَيْمًا عَبْدٌ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ بِنِعْمَةٍ فَعَرَفَهَا بقلبه و حمد الله عليها بلسانه لم ينفذ كلامه حتّى يأمر الله بالزّيادة قول الله عَزَّ وَجَلَّ: لَنِئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ<sup>(١)</sup> إنتهى<sup>(٢)</sup>.

و من المعلوم أنّ العبد إذا عمل بوظيفته المقرّرة له فإنّ الله يحبّه و يرضى عنه.

**الزّابعة:** قوله وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى و هكذا الحُكم أيضاً ممّا يحكم به العقل فإنّ المذنب يؤخذ بذنبه و هذا مطابق للعدل و أمّا المؤاخذه عن غير المذنب بذنب أتى به غيره فهو من أقبح الظُّلم و أفحشه و الله تعالى منزه عنه قيل في ذلك دلالة على بطلان قول المجبّرة في أنّ الله تعالى يعذب أطفال الكفّار بكفر آبائهم، و هو كذلك إذ الطّفل غير مكلفٍ و من لا تكليف له لا ذنب له لرفع القلم عنه و من لا ذنب له لا عقاب له.

**الخامسة:** قوله تعالى: ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ أمّا الرّجوع الى الرّب فالوجه فيه أنّ كلّ شيء يرجع الى أصله.

قال الله تعالى: إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ<sup>(٣)</sup>.

قال الله تعالى: إِنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ أَلْرُّجْعَىٰ<sup>(٤)</sup>.

قال الله تعالى: إِلَىٰ اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ<sup>(٥)</sup>.

و الآيات كثيرة.

و قوله: فَيُنَبِّئُكُم فالنّبأ الخبر أي يخبركم في الآخرة بما عملتم به في الدّنيا إن خيراً فخييراً و إن شراً فشرّاً فإنّ الله عليم بذات الصُّدور لا يخفى عليه شيء.



وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ مُنِيبًا إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِنْهُ نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُوهُ إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ وَجَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ

أخبر الله تعالى في هذه الآية عن تحوّل حال الإنسان و تغيّره و تلوّنه و أنّه لا يبقى على حالٍ لضعف إيمانه و قلة يقينه و ذلك أنّه إذا مسّه ضرٌّ من فقرٍ أو مرضٍ أو قحطٍ أو غير ذلك ممّا لا يوافق طبعه دعا، عند ذلك ربّه و يتضرّع إليه و منيباً أي راجعاً راجعاً فيه ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً مِنْهُ التَّخْوِيلُ العطيّة العظيمة على جهة الهبة و هي المنحة، و المعنى إذا أعطي نعمةً عظيمةً من الله تعالى.

نَسِيَ مَا كَانَ يَدْعُوهُ إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ يعني نسي ربّه الذي كان يدعوه من قبل حين ابتلاءه بالضّر.

وَ جَعَلَ لِلَّهِ أَنْدَادًا لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ النَّدَّ المثل أي و جعل الأوثان و الأصنام شركاء لله ليضلّ عن طريق الحقّ و يأخذ بالباطل (قل) يا محمّد له تمّتّع بكفرِكَ قليلاً، مدّة حياتك فإنّها قليلة جدّاً إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ أي مصيرك إلى النّار و بشّس القرار.

أَمَّنْ هُوَ قَانِتٌ آنَاءَ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُوا رَحْمَةَ رَبِّهِ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ

و التقدير أمّن هو قانتٌ كمن ليس كذلك لأنّه موضع معادلة، و القانت الدّاعي فإنّ القنوت الدّعاء و قيل القانت الدّائم على الطاعة لله.

و حاصل معنى الآية أم من هو قانتٌ آناء الليل، أي يدعو الله في ساعاته في حال السُّجود و القيام و هو في هاتين الحالتين يحذر الآخرة أيضاً و يرجو رحمة ربّه يوم القيامة، كمن خالف ذلك فإنّهما لا يتساويان أبداً، قل يا محمّد

لهم على وجه الإنكار هل يستوي الذين يعملون و الذين لا يعملون فأنهما  
 أيضاً لا يتساويان و بعبارة أخرى المؤمن المتَّهجد الخائف عن الآخرة الرَّاجي  
 لرحمة ربِّه لا يساوي من ليس كذلك كما أنَّ العالم لا يقاس بالجاهل.  
 و في قوله: إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ أُولُوا الْأَلْبَابِ إشارة إلى أنَّ الفرق بينهما ثابت  
 عند العقلاء الذين عقولهم خالصة عن شوب الوهم و أمَّا الجهال فلا معرفة لهم  
 بهذه الأمور.



قُلْ يَا عِبَادِ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا رَبَّكُمْ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَ أَرْضُ اللَّهِ وَأَسِعَةٌ إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ (١٠) قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ (١١) وَأُمِرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ (١٢) قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ (١٣) قُلِ اللَّهُ أَعْبُدُ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي (١٤) فَاعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ قُلْ إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَلَا ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ (١٥) لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ وَ مِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهَ بِهِ عِبَادَهُ يَا عِبَادِ فَاتَّقُونِ (١٦) وَ الَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا وَ أُنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَى فَبَشِّرْ عِبَادِ (١٧) الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَ أُولَئِكَ هُمْ أُولُوا الْأَلْبَابِ (١٨) أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ أَفَأَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ (١٩) لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ غُرَفٌ مِنْ فَوْقِهَا غُرَفٌ مَبْنِيَّةٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَ عَدَّ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ اللَّهُ الْمِيعَادَ (٢٠) أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَنَابِيعَ فِي الْأَرْضِ ثُمَّ

جاء القرآن في تفسير القرآن



المجلد الرابع عشر

يُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ ثُمَّ يَهيجُ فَتْرِيهُ  
مُصْفَرًّا ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطَامًا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى  
لِأُولِي الْأَلْبَابِ (٢١) أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ  
لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ  
قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ  
(٢٢) اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْكِتَابِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا  
مَثَانِيَ تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ  
تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ذَلِكَ هُدَى  
اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ  
مِنْ هَادٍ (٢٣) أَفَمَنْ يَتَّبِعِ بَوَاجِهَهُ سُوءَ الْعَذَابِ  
يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَقِيلَ لِلظَّالِمِينَ ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ  
تَكْسِبُونَ (٢٤) كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَتَيْتُهُمْ  
الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ (٢٥) فَأَذَاقَهُمُ اللَّهُ  
الْخِزْيَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْعَذَابُ الْآخِرَةُ أَكْبَرُ  
لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ (٢٦) وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي  
هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ (٢٧)  
قُرْآنًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ (٢٨)  
ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ  
وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا الْحَمْدُ  
لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (٢٩) إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ  
مَيِّتُونَ (٣٠) ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ  
تَخْتَصِمُونَ (٣١)

## ◀ اللغة

ظَلَّلَ: جمع ظِلَّة وهي السَّترة القائمة.  
 أَطَاعُوا: كَلَّ مت عبد من دون الله فهو طاعوت.  
 أَنَابُوا: الإنباء الرجوع بالتوبة.  
 تَنَفَّذَ: الإنفاذ الإخراج.  
 غُرُفٌ: جمع غرفة وهي المنزل الرفيع في الجنة.  
 يَهِيحُ: الهيج شدة الإضطراب.  
 حُطَامًا: الحطام فتات التبن والحشيش.  
 تَقَشَّعَرُ: أي تضطرب.  
 مُتَشَاكِسُونَ: التَشاكس التمانع والتنازع وفي الشُّركاء متشاكس في البيع و  
 الباقي واضح.

## ◀ الإعراب

ظَلَّلَ مبتدأ و، لهم، الخبر و مِنْ فَوْقَهُمْ حال من ظلل و مَنْ أَنَارِ نعت له  
 أَقْمَنَ مبتدأ والخبر محذوف تقدير كمن نجا ثُمَّ يَجْعَلُهُ الجمهور على الرِّفَع  
 كِتَابًا بدل من أحسن تَقَشَّعَرُ نعت ثالث مَثَلًا رَجُلًا بدل من مثل.

بناء القرآن في  
نفس القرآن

## ◀ التفسير

قُلْ يَا عِبَادِ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا رَبَّكُمْ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا  
 حَسَنَةٌ وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ  
 قل، يا محمد يا عِبَادِ الَّذِينَ آمَنُوا بالله ورسله اتَّقُوا رَبَّكُمْ أي اجتنبوا  
 معاصيه لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ والإحسان فعل الخيرات و  
 من كان كذلك فله في هذه الدنيا حسنة، أي ثناء جميل.

جزء ٢٣

المعبد الرابع

و قال السُّدِّي صَحَّةٌ وسلامةٌ وعافيةٌ وَ أَرْضُ اللَّهِ وَأَسِعَةٌ فَأَنْ لَمْ تَقْدِرُوا عَلَى أَفْعَالِ الْخَيْرِ وَالْإِحْسَانِ إِلَى الْغَيْرِ وَالْعَمَلِ الصَّالِحِ فِي بِلَدِكُمْ فَتَهَاجَرُوا مِنْهَا إِلَى بِلَدٍ أُخْرٍ فَأَنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ وَالرِّزَاقُ هُوَ اللَّهُ تَعَالَى، وَقِيلَ الْمُرَادُ الْمَهَاجِرَةُ مِنْ دَارِ الشَّرْكِ إِلَى دَارِ الْإِيمَانِ وَمَا ذَكَرْنَاهُ أَوْلَى وَأَعَمٌّ فَأَنْ الْحُكْمَ عَامٌّ يَشْمَلُ الْجَمِيعَ سِوَاءَ كَانِ دَارِ الشَّرْكِ أَمْ دَارِ الْإِيمَانِ وَ ذَلِكَ لِأَنَّ الْمَلَائِكَةَ فِي الْمَهَاجِرَةِ مِنْ أَرْضٍ إِلَى أَرْضٍ هُوَ وَجُودُ الْمَوَانِعِ فِي الْعَمَلِ بِالْأَحْكَامِ وَ خُصُوصُ الْبِلَدِ لَا يُعْتَابَرُ بِهِ وَ الْمَقْصُودُ هُوَ الْإِتْيَانُ بِالْحَسَنَاتِ وَ تَرْكُ السَّيِّئَاتِ أَيْنَمَا وَجَدَ.

و قِيلَ أَرْضُ اللَّهِ أَيُّ أَرْضِ الْجَنَّةِ وَاسِعَةٌ، وَ هَذَا الْقَوْلُ بَاطِلٌ وَ سِيَاقُ الْآيَةِ يَنْفِيهِ وَ ذَلِكَ أَنَّ الْآيَةَ بِصَدَدِ بَيَانِ الْخَيْرَاتِ وَ الْحَسَنَاتِ فِي الدُّنْيَا لَا فِي الْآخِرَةِ لِأَنَّهَا لَيْسَتْ بِدَارِ الْعَمَلِ هَذَا أَوَّلًا.

ثَانِيًا: لَا مَهَاجِرَةَ هُنَاكَ كَانَتِ الْأَرْضُ وَاسِعَةً أَمْ لَمْ تَكُنْ ثُمَّ قَالَ تَعَالَى: إِنَّمَا يُؤَفَّقِي الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَ ذَلِكَ أَنَّهُمْ صَبَرُوا عَلَى الشَّدَائِدِ وَ الْمَكَارِهِ فِي دَارِ الدُّنْيَا وَ قَوْلُهُ بِغَيْرِ حِسَابٍ لَا يَنْفِي مَا وَرَدَ وَ أَنَّ الثَّوَابَ عَلَى قَدْرِ الطَّاعَةِ، وَ ذَلِكَ لِأَنَّ فَضْلَ اللَّهِ لَا يَقْدَرُ بِقَدْرِ فَقَوْلُهُ: بِغَيْرِ حِسَابٍ أَيُّ بِفَضْلِ اللَّهِ الَّذِي لَا نِهَايَةَ لَهُ.

قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ

أَيُّ قُلْ يَا مُحَمَّدُ لَهُمْ إِنِّي أُمِرْتُ، مِنْ جَانِبِ اللَّهِ تَعَالَى، أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ عَلَى أَسَاسِ الْإِخْلَاصِ وَ الْإِحْلَاصِ فِي الْعَمَلِ الْإِتْيَانِ بِهِ بِدَاعِي أَمْرِهِ قُرْبَةً إِلَى اللَّهِ وَ قَدْ مَرَّ الْكَلَامُ فِي الْإِحْلَاصِ وَ أُشْرْنَا إِلَى بَعْضِ الْأَخْبَارِ الْوَارِدَةِ فِيهِ:

فَعَنِ الصَّادِقِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنَا خَيْرُ شَرِيكَ مِنْ أَشْرَكَ

مَعِيَ فِي عَمَلٍ عَمَلَهُ لَا أَقْبَلُهُ إِلَّا مَا كَانَ لِي خَالِصًا إِنْتَهَى.

وَ إِذَا كَانَ الْإِخْلَاصُ مُحْبُوبًا مَطْلُوبًا لِلشَّارِعِ فَالْتَّبِئْ أَوْلَى بِهِ مِنْ غَيْرِهِ.

## وَأْمُرْتُ لِأَنْ أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ

أي المطيعين المنقادين لأوامر الله و نواهيه و الوجه فيه ما ذكرناه فأن معطي الشئ لا يكون فاقداً له و الرسول هو الذي يأتي بالدين من قبل الله لإرشاد الخلق و هدايتهم و اذا كان كذلك فهو أولى بقبول الأحكام، و العمل بها ضرورة أن من يدعوا الناس إلى طاعة الله فهو أطوع و إلا يكون كاذباً في دعوته و لذلك أمرنا الله بمتابعته و التأسى به.

قال الله تعالى: وَمَا أَنْتِكُمْ أَلَرْسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَيْكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا<sup>(١)</sup>.

قال الله تعالى: لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ<sup>(٢)</sup>.

## قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ

والوجه فيه، أن العذاب مترتب على المعصية فالعصيان بمنزلة العلة و العذاب بمنزلة المعلول و إذا وجدت العلة وجد المعلول فالمعصية من أي شخص صدرت يتبعها العقاب و هذا حكم عقلي لا إستثناء فيه لعدم التخصيص في العقليات و اذا كان كذلك فلا فرق بين النبي و غيره في ترتب العقاب على المعصية بل هو في حق النبي أولى منه في حق أمته كما أنه في حق العالم أولى منه في حق الجاهل.

إن قلت النبي معصوم، و المعصوم لا يذنب فما معنى الآية.

قلت النبي، معصوم لأن الله عصمه من الزلل و الخطأ و أما أنه لا يقدر في ذاته على المعصية فلا دليل عليه و بعبارة أخرى فرق واضح بين القدرة على المعصية و فعليتها و العصمة تنفي الفعلية لا القدرة، كيف لا و هذا هو الأصل في أفضلية الأنبياء و الأوصياء على الملائكة و قد فصلنا الكلام فيه سابقاً.

## قُلِ اللَّهُ أَعْبُدْ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي

إلى القرآن في تفسير القرآن

جزء ٢٣

المجلد الرابع عشر

و تقدير الكلام قل أعبد الله، قدّم المفعول و هو، الله، على الفعل، لإفادة الحصر أي حصر المعبود في الله ألا ترى أنك إذا قلت ضربت زيداً، لا يدلّ هذا على عدم الضرب على عمرو مثلاً فأن إثبات الشئ لا ينفي ماعده و أما إذا قلت زيداً ضربت بتقديم المفعول معناه حصر الضرب في زيد و ما نحن فيه من هذا القبيل فالمعنى قل الله أعبد على وجه الإنحصار أي لا أعبد يغيره و قوله: **مُخْلِصًا لَهُ دِينِي**، معناه ديني الذي إرضيته لنفسي فهو خالص لربّي لا أشرك بعبادة ربّي أحداً.

**فَاعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ قُلْ إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَ أَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَلَا ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ**

قوله: **فَاعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ**، الظاهر أنه من قول النبي حكاه الله تعالى أنه قال لهم فأعبدوا ما شئتم من دونه، إذ لو كان من قول الله تعالى فأعبدوا ما شئتم من دوني و على هذا فمعنى الآية أن النبي بعد ما قال لهم إني أمرت أن أعبد الله مخلصاً و قال أمرت أن أكون أول المسلمين إلى قوله: **مُخْلِصًا لَهُ دِينِي**، قال لهم فأعبدوا ما شئتم من دون الله ثم أمره الله أن يقول لهم **إِنَّ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَ أَهْلِيهِمْ** بتركهم عبادة الله و إختيارهم عبادة الأوثان والأصنام.

**أَلَا ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ** و أي خسرانٍ أشنع من الكفر ثم بيّن الله تعالى ذلك الخسران و قال:

**لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ مِنَ النَّارِ وَ مِنْ تَحْتِهِمْ ظُلَلٌ ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهَ بِهِ عِبَادَهُ يَا عِبَادِ فَاتَّقُونِ**

ظُلُلٌ، بضّم الطاء و فتح اللام على وزن، قلل، جمع ظلة و هي السترة القائمة من فوقهم، أخبر الله تعالى في هذه الآية عن كيفية العذاب في جهنم فقال لهم



أي لهؤلاء الكفار ظلل أي أستاذ من فوقهم أي فوق رؤسهم من النار وكذلك من تحتهم ظلل من النار والمقصود أن النار قد أحاطت بهم من فوقهم ومن تحتهم أعاذنا الله منه، ثم قال ذلك يخوف الله به عباده، فأمر حكم الأمثال واحد ثم قال: يا عبادِ فَاتَّقُونِ وَالتَّقْدِيرُ يا عبادي فَاتَّقُونِي وَالكسرة في الدال والنون تدل على حذف الياء والمعنى يا عبادي فَاتَّقُونِي بترك المعاصي وفعل الطاعات فقله ظلل من فوقهم ومن تحتهم، من قبيل:

قوله تعالى: يَوْمَ يَعْشِيهِمُ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ<sup>(١)</sup>.

قوله تعالى: لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ<sup>(٢)</sup>.

فهذه الآيات وأمثالها كناية عن إحاطة العذاب ولا مخلص منه إلا بالطاعة والإنقياد والإجتناب عن الكفر والعناد كما قال:

وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا وَأَنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَى فَبَشِّرْ عِبَادَ، الَّذِينَ يَسْمَعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَيْهِمُ اللَّهُ وَأُولَئِكَ هُمْ أُولُوا الْأَلْبَابِ

لما أشار الله تعالى الى كيفية أحوال الخاسرين يوم القيامة وبين ما يترتب على الخسران من العذاب الموحش أشار في هذه الآيات الى أحوال المطيعين وما يترتب على الطاعة والإنقياد من أنواع النعم يوم القيامة.

فقال: وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ قِيل الطَّاغُوت جماعة الشياطين، وقيل كل ما عبد من دون الله فهو طاغوت، والإجتناب ترك متابعة الطَّاغُوت قولاً وفعلًا، والحق أن الطَّاغُوت عبارة عن كل متعبد وكل معبود من دون الله وفي قولنا متعبد إشارة إلى تجاوز الحد في الطغيان ومصاديق الطَّاغُوت كثيرة في كل عهد وزمان من صدر الخلقة إلى زماننا هذا.

في القرآن الكريم

جزء ٢٣

بسم الله الرحمن الرحيم

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: لَا إِخْرَافَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ  
بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى لَا انْفِصَامَ لَهَا  
وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ، اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى  
النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولِيَاءُ هُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى  
الظُّلُمَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ<sup>(١)</sup>.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: يُرِيدُونَ أَنْ يُتَخَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ  
يَكْفُرُوا بِهِ<sup>(٢)</sup>.

و غيرها من الآيات و الذي يستفاد من جميعها هو أَنَّ الطَّاغُوتَ لا يختص  
بالأوثان و الأصنام و لا لعبادتهما بأن يتخذها الإنسان معبوداً بل يجب ترك  
الطَّاغُوت و متابعتها قولاً و فعلاً ولو بغير العبودية فمن تحاكم إلى الطَّاغُوت  
فقد أخذ به و تابعه كما صرَّحت به الآية و لأجل هذه الدققة قال في الآية  
وَالَّذِينَ إِجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ فَإِنَّ الإِجْتِنَابَ يشمل الجميع.  
إن قلت قوله بعد ذلك أن يعبدوها صريح بأن المراد بالإجتناب أن لا  
يعبدوها.

قلت من تحاكم إلى الطَّاغُوت و قبل حكمه فقد عبده و ذلك لأنَّ العبادة  
الخضوع للمعبود و قد فعله ثم قال تعالى: وَ أَنَابُوا إِلَى اللَّهِ لَهُمُ الْبُشْرَى  
فَبَشِّرْ عِبَادِ الْإِنَابَةَ فِي الْأَصْلِ الرَّجُوعُ يقال أناب إليه إذا رجع و لذلك قال  
بعضهم الإنابة التَّوْبَةُ هكذا قيل و الحق هو الفرق بينهما و ذلك أنَّ التَّوْبَةَ رجوعٌ  
عن المخالفة إلى الموافقة فالتائب يرجع عن مخالفة الرِّبِّ إلى موافقته أي عن  
معصيته إلى طاعته.

و أمَّا الإنابة فهي الرجوع إلى الله فهي أعلى و أشرف مِنَ التَّوْبَةِ و سيأتي  
الكلام فيها في موضعه فقلوه و أنابوا إلى الله هو الإعراض عن كل ما سواه و

الإقبال إليه تعالى بالكَلِيَّةِ وهذا من أعلى المقامات و أرفع الدَّرَجَاتِ و أفضل القربات فَأَنَّ العبد إذا أقبل بجميع شئونه إلى ربّه فقد فاز فوزاً عظيماً، قال لهم البشرى.

ثُمَّ قَالَ: فَبَشِّرْ عِبَادِ أَي عِبَادِي الَّذِينَ يَسْتَمْعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَهُ، أَي فَبَشِّرْ عِبَادِي بِذَلِكَ الْبَشْرَى يَا مُحَمَّدٌ ثُمَّ بَيَّنْ مَعْنَى الْعِبَادِ فَكَأَنَّهُ قِيلَ وَمِنَ الْعِبَادِ الَّذِينَ يَسْتَحَقُّونَ بِهِ فَقَالَ تَعَالَى: **الَّذِينَ يَسْتَمْعُونَ الْقَوْلَ** مِنَ الْقَائِلِ بِهِ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أَي يَأْخُذُونَ بِأَحْسَنِ الْأَقْوَالِ وَيَعْمَلُونَ بِهِ.

فِي هَذَا الْكَلَامِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ كُلَّ قَوْلٍ لَا يُوْخِذُ بِهِ فَإِنَّ الْكَلَامَ الصَّادِرَ عَنِ الْمُتَكَلِّمِ عَلَى ضَرِيَيْنِ، حَقٌّ وَبَاطِلٌ وَ الْحَقُّ يُوْخِذُ بِهِ وَ الْبَاطِلُ يَتْرُكُ، ثُمَّ أَنَّ الْحَقَّ وَ هُوَ الَّذِي لَيْسَ بِبَاطِلٍ، لَهُ مَرَاتِبٌ، فَمِنْهُ أَحْسَنُ، كَمَا أَنَّ الْبَاطِلَ أَيْضاً كَذَلِكَ فَمِنْ الْكَلَامِ بَاطِلٌ وَ مِنْهُ أَبْطَلٌ، فَالْكَذِبُ مِثْلًا بَاطِلٌ فِي حَدِّ نَفْسِهِ مِنْ أَيِّ شَخْصٍ صَدَرَ وَ مَعَ ذَلِكَ هُوَ مِنَ الْعَالَمِ أَبْطَلٌ وَ مِنَ الْإِمَامِ أَبْطَلٌ وَ مِنَ اللَّهِ أَبْطَلُ أَي أَقْبَحُ وَ أَشْنَعُ، وَ هَكَذَا فِي الْحَقِّ إِذِ الْحَقُّ وَ الْبَاطِلُ مُتَقَابِلَانِ فَإِذَا قَالَ الْقَائِلُ صَلُّوا وَ صُومُوا أَوْ حَجُّوا، ثُمَّ قَالَ صَلُّوا بِدَاعِي الْقُرْبَةِ وَ صُومُوا بِدَاعِي الْقُرْبَةِ، وَ قَالَ صَلُّوا مُتَقَرِّبًا إِلَى اللَّهِ وَ لَا تَعَصُوا اللَّهَ فِي حَالِ الصَّوْمِ وَ هَكَذَا فَجَمِيعُ هَذِهِ الْأَقْوَالِ حَقٌّ إِلَّا أَنَّ أَحْسَنَهَا أَجْمَعُهَا.

و مِنَ الْمَعْلُومِ أَنَّ الصَّوْمَ بِقَصْدِ الْقُرْبَةِ وَ تَرْكِ الْمَعْصِيَةِ أَحَقُّ بِالْقَبُولِ مِنَ الصَّوْمِ الْمَقْرُونِ بِالذَّنْبِ إِذَا عُرِفَتْ هَذَا فَقَوْلُهُ تَعَالَى فِي تَفْسِيرِ الْعِبَادِ **الَّذِينَ يَسْتَمْعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ** مَعْنَاهُ أَنْ يَأْخُذَ بِأَحْسَنِ الْأَقْوَالِ الصَّادِرَةِ عَنِ الْمُتَكَلِّمِ وَ هَذَا حَكْمٌ عَقْلِيٌّ فَإِنَّ الْعَاقِلَ يَخْتَارُ الْأَحْسَنَ فِي جَمِيعِ الْمَوَارِدِ فَإِذَا دَارَ الْأَمْرُ بَيْنَ الْإِحْسَانِ وَ الْإِنْفَاقِ إِلَى الْبَعِيدِ وَ الْقَرِيبِ فَالْقَرِيبُ أَوْلَى وَ أَحْسَنُ عَقْلاً وَ شَرْعاً.

إِنَّ الْقَوْلَ الْقَائِلَ فِي تَفْسِيرِ الْعِبَادِ



الجلد الرابع

و لذلك جعل الله تعالى السَّمْعَ للإِستماع و العقل للحكم و حيث أنَّ  
تخصيص الأحسن و تمييزه من الأقوال لا يَتيسَّر لكلِّ مستمع قال: **أُولَئِكَ  
الَّذِينَ هَدَيْهُمْ اللَّهُ وَ أُولَئِكَ هُمُ أُولُوا الْأَلْبَابِ** أي أن الذين يَسْتَمْعُونَ  
القول فيتَّبِعُونَ أحسنه، لهم وصفان:  
أحدهما: هداية الله إياهم.

**الثاني:** خلَّوْ عقلهم عن الأوهام والوساوس الشَّيطانية، فإنَّ اللَّبَّ العقل  
الخالص فالوصف الأوَّل إشارة إلى أنَّ التَّوفيق من الله.  
**الثاني:** إشارة إلى أنَّ تخليص العقل عن الأوهام بالرياضات و المجاهدات  
النَّفْسانية كما أنَّ تخليطه بها أيضاً تحت قدرته.

**أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ أَفَأَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ**  
و الهمزة في المقامين للإنكار أي ليس كذلك، قال الله تعالى، أفمن حقَّ  
عليه كلمة العذاب بسبب العصيان كمن وجب له الوعد بالتَّوَاب جزاءً على  
إيمانه و طاعته، فقوله كمن وجب له الوعد، محذوف لدلالة الكلام عليه.  
و قوله: **أَفَأَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ**، لا تقدر عليه، أو لا يملك ذلك،  
محذوف لدلالة الكلام عليه أيضاً، فمعنى الجملة الأولى أنَّهما لا يستويان، و  
معنى الجملة الثانية أنَّ العقاب وجب له بكفره و لازم الشَّي لا ينفك عن  
ملزومه و ليس هذا من الجبر كما زعم بعضهم إذ الآية لا تدلُّ على أنَّ الله خلقه  
كذلك حتَّى يلزم الجبر بل الآية تدلُّ على أنَّه من أهل النَّار في علمه تعالى بأنَّه  
يفعل بإختياره الكفر و إذ تحقَّق الملزوم تحقَّق اللازم و المفروض أنَّه كان قادراً  
على إختيار الإيمان أيضاً إلَّا أنَّه لم يختره بسوء سريره و خبث ذاته و الإمتناع  
بالإختيار لا ينافي الإختيار.

**لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ غُرَفٌ مِنْ فَوْقِهَا غُرَفٌ مَبْنِيَّةٌ تَجْرِي مِنْ  
تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَ عَدَّ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ اللَّهُ الْمِيعَادَ**

عُرِفَ بضم الغين وفتح الراء جمع غرفة بسكون الراء مثل، قلّة و قِلل،  
والغرفة البناء العالي الرفيع و بذلك سَمِيَتْ منازل الجنّة بالغرف لأنّها من أحلى  
المنازل و أرفعها و عد الله المتّقين بها في الجنّة فقال لكن الذين اتّقوا ربّهم،  
بفعل الطّاعات و إجتناّب المعاصي لهم، غرف، أي منازل رفيعة من فوقها  
أيضاً غرف في الجنّة مبنية، بقدرة الله تجري من تحتها الأنهار، وعد الله، أي  
ذلك وعد الله و الله لا يخلف الميعاد.

في تفسير علي بن إبراهيم **لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ** بأسناده عن أبي  
جعفر عليه السلام قال:

سأل عليّ رسول الله ﷺ عن تفسير هذه الآية فقال لِمَاذَا  
بُنِيَتْ هذه الغرف يارسول الله فقال يا عليّ تلك غرف بناها الله  
لأوليائه بالدّر و الياقوت و الزّبرجد سقوفها الذهب محبوكة  
بالفضّة لكلّ غرفةٍ منها ألف باب من ذهبٍ على كلّ بابٍ منها ملكٌ  
موكّل به و فيها فرشٌ مرفوعة بعضها فوق بعضٍ من الحرير و  
الدّيباج بألوان مختلفة و حشوها المسك و العنبر و الكافور و ذلك  
قول الله عزّ و جلّ، و فرش مرفوعة، و اذا دخل المؤمن إلى منزله  
في الجنّة وضع على رأسه تاج الملك و الكرامة و ألبس حلّ الذهب و  
الفضّة و الياقوت و الدّر منظوماً في الأكليل تحت التّاج و ألبس  
سبعين حلّة، إلى آخر الحديث بطوله.

و أمّا قوله: **وَعَدَ اللَّهُ لَا يُخْلِفُ اللَّهُ الْمِيعَادَ**، فمعناه واضح و من أصدق  
من الله قيلاً و خلف الواحد قبيحٌ و الله منزّه عنه.

**أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَلَكَهُ يَنَابِيعَ فِي الْأَرْضِ ثُمَّ  
يُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ ثُمَّ يَهِيَجُ فُتْرِيهِ مُمْصَرًّا ثُمَّ يُجْعَلُهُ حُطَامًا  
إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِأُولِي الْأَلْبَابِ**

الخطاب للنبي و المراد جميع الأمة على وجه التنبية لهم على الأدلة الدالة على توحيده و قدرته و إختصاصه بصفات لا يشركه فيها أحد غيره فقال: أَلَمْ تَرَ، يامحمد، أن الله أنزل من السماء ماءً، و هو المطر فَسَلَكَهُ يَنَابِيعٌ فِي الْأَرْضِ و الينابيع جمع ينبوع و هو خروج الماء من العيون، و قيل ينبوع المكان الذي ينبع فيه الماء.

أقول الضمير في سلكه راجع على الماء أي أدخله، و الينابيع على ما قاله الرأغب في المفردات، جميع ينبوع و هو العين الذي يخرج منه الماء و جمعه ينابيع إنتهى كلامه.

و المقصود أن الماء الموجود تحت الأرض من الأمطار النازلة من السماء و الدليل عليه أن كثرة الماء المذخور تحت الأرض و قَلَّتْه تدور مدار كثرة المطر و عدمها و هذا من المحسوسات و لا يحتاج الى دليل يدل عليه ثُمَّ يُخْرِجُ بِهِ زَرْعًا مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ أي بعد نزول المطر يخرج الله تعالى به أي بسبب الماء زرعاً مختلفاً ألوانه، من الحنطة و الشعير و العدس و غير ذلك، و قيل المراد بالزَّرع ما ثبت على غير ساق و بغير الزرع ما ثبت على ساق كالشجر و النبات يعم الجميع و من المعلوم أن النبات بجميع أقسامه يوجد من الماء و لذلك لا نبات في الأرض التي لا ماء فيها.

ثُمَّ يَهِيْجُ فَتْرِيْهِ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَجْعَلُهُ حُطَامًا ثُمَّ بعد الخصرة يهيج الزرع. قال الجوهري هاج النَّبْتُ هِياجاً أي يبس و أرض هائجة يبس بقلها أو إصْفَرَّ، و أهاجت الرِّيح النَّبْتَ أي أيبسته، و قيل هاجت الأرض إذا أدبر نبتها و ولَّى، فتراه مُصْفَرًّا، أي يبدل لونه من الإخضرار إلى الإصفرار، ثُمَّ بعد ذلك يصير حطاماً أي فتاتاً مكسراً من تحطم العود إذا تفتت من اليبس كل ذلك مشاهد محسوس.

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَىٰ لِأُولِي الْأَلْبَابِ أَيُّ أُنْ فِيمَا ذَكَرْنَاهُ مِنْ إِنْزَالِ الْمَاءِ مِنَ السَّمَاءِ وَ سَلُوكِهِ فِي الْأَرْضِ وَ خُرُوجِهِ مِنْهَا لِإِنْبَاتِ الزَّرْعِ وَ يَبْسُهُ بَعْدَ ذَلِكَ إِلَى أَنْ يَجْعَلَ حَطَاطًا، لَذِكْرَى، أَيُّ مَا يَتَذَكَّرُ بِهِ وَ يَفَكَّرُ فِيهِ لِأُولِي الْأَلْبَابِ أَيُّ ذَوِي الْعُقُولِ السَّلِيمَةِ وَ لِنَعْمَ مَا قِيلَ فِيهِ:

تَفَكَّرْ فِي نَبَاتِ الْأَرْضِ وَأَنْظِرْ إِلَى أَثَارِ مَا صَنَعَ الْمَلِكُ

فَفِي رَأْسِ الزُّبُرِ جَدَّ شَاهِدَاتُ بِأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ لَهُ شَرِيكُ

وَ هَذَا هُوَ الْمُرَادُ مِنْ هَذِهِ الْآيَةِ فَمَنْ تَأَمَّلَ فِيهَا وَ فِي أَمْثَالِهَا مِنَ الْآيَاتِ الْوَارِدَةِ فِي مَرَاكِيلِ الْخَلْقَةِ سِوَاءِ كَانَتْ فِي النَّبَاتِ أَمْ فِي الْجِمَادِ وَ الْحَيَوَانِ وَ الْإِنْسَانِ وَ كَانَ لَهُ عَقْلٌ سَلِيمٌ مِنْ أَفَاتِ الْوَهْمِ لَا شَكَّ فِي اللَّهِ وَ أَنَّهُ تَعَالَى هُوَ الْقَادِرُ عَلَى ذَلِكَ فَلَا يَعْجِدُ إِلَّا هُوَ وَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَ لَا مَعْبُودَ غَيْرِهِ وَ لَا مُؤَثِّرَ فِي الْوُجُودِ إِلَّا هُوَ وَ بِالْجُمْلَةِ هُوَ الْأَوَّلُ وَ الْآخِرُ وَ الظَّاهِرُ وَ الْبَاطِنُ وَ هُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ وَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، كَمَا قِيلَ:

وَفِي كُلِّ شَيْءٍ لَهُ آيَةٌ تَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ وَاحِدٌ

أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ

أَصْلُ الشَّرْحِ بَسْطُ اللَّحْمِ وَ نَحْوُهُ يُقَالُ شَرَحْتُ اللَّحْمَ وَ شَرَحْتُهُ وَ مِنْهُ شَرَحَ الصَّدْرُ أَيُّ بَسَطَهُ بِنُورِ الْهَيِّ وَ سَكِينَةٍ مِنْ جِهَةِ اللَّهِ وَ رُوحٍ مِنْهُ.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: رَبِّ أَشْرَحْ لِي صَدْرِي، وَ يَسِّرْ لِي أَمْرِي، وَ أَخْلُفْ عَقْدَةً مِنْ لِسَانِي<sup>(١)</sup>.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: فَمَنْ يُرِيدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ<sup>(٢)</sup>.

وَ قَالَ تَعَالَى فِي مَقَامِ الْإِمْتِنَانِ لِنَبِيِّهِ: أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ<sup>(٣)</sup>.

جَاءَ الْقُرْآنُ فِي تَفْسِيرِ الْقُرْآنِ

جزء ٢٣

المجلد الرابع عشر

وإذا شرح الله صدر العبد فلا محالة هو على نورٍ من ربه، وعلى هذا فيصير معنى الآية، أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نورٍ من ربه، كمن ليس كذلك والجواب منفي فالهزيمة للإنكار وأما حذف لدلالة الكلام عليه و نظرته في القرآن كثيرة ثم قال تعالى: **فَوَيْلٌ لِلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ** الويل العقاب والقسوة غلظ القلب وأصله من حجر قاس ومعنى الكلام أن العقاب ثابت لمن كان قسي القلب أي كان قلبه متصفاً بالغلظة والخشونة بعيداً عن الرِّحْم والسَّفَقَة وقد ذمَّ الله تعالى القاسية قلوبهم في كثير من الآيات.

قال الله تعالى: **ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً** <sup>(١)</sup>.

قال الله تعالى: **وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ** <sup>(٢)</sup>.

قال الله تعالى: **فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ** <sup>(٣)</sup>.

قال بعض العُرفاء القساوة ملكة عدم التأثير عن تألم أنباغ النوع ولا ريب في كونه ناشئاً من غلبة السَّبعية وأكثر ذمائم الصفات من الظلم والإيذاء إغاثة المظلومين وعدم مواساة الفقراء والمحتاجين وغير ذلك يترتب عليه و ضده الرِّحمة والرِّقة وهو التأثير عن مشاهدة ألم أبناء نوعه.

قال رسول الله ﷺ: **قال الله أطلبوا الفضل من الرُّحماء تعيشوا في أكنافهم فإني جعلت فيهم رحمتي ولا تطلبوه من القاسية قلوبهم فإني جعلت فيهم سخطي إنتهى.**  
وقال الصادق عليه السلام: **إتقوا الله وكونوا إخوة بررة متحابين في الله متواصلين متراحمين إنتهى.**



وقوله ﷺ: تواصلوا و تباروا و تراحموا و كونوا إخوة بررة  
كما أمركم الله إنتهين.

و قد ورد أن من ترحم على العباد يرحمه الله و الأخبار كثيرة<sup>(١)</sup>.  
و لا يخفى عليك أن إزالة القساوة و إكتساب الرحمة في غاية الإشكال إذ  
القساوة صفة راسخة في القلب لا يقدر الإنسان على تركها بسهولة فطريق  
العلاة أن يترك لوازمها و أثارها من الأفعال الظاهرة و يواظب على ما يترتب  
على الرحمة من الصفات الإختيارية و يكلف نفسه على ذلك حتى يرتفع على  
التدريج، و قد ظهر بذلك أن قساوة القلب يترتب عليها الظلم بأنواعه هدد الله  
صاحبها بالويل والعقاب و في قوله: مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ، إشارة إلى أن القلب الخالي  
عن ذكره تعالى مشغول بذكر الشيطان فيفعل بما يرضاه و من كان كذلك فهو  
في ضلال مبين، أي ظاهر و هو واضح.

اللَّهُ نَزَلَ أَحْسَنَ الْ حَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانِيَ تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ  
الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَ قُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ذَلِكَ  
هُدًى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَ مَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ

لما حكم الله في الآية السابقة بالويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله أشار في  
هذه الآية إلى أوصاف الكتاب فقال: اللَّهُ نَزَلَ أَحْسَنَ الْ حَدِيثِ وَ هو القرآن  
فأن فيه أحسن الحديث من القصص و المواعظ و بيان الأحكام و أوصاف  
الجنة و النار و غير ذلك.

كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانِيَ تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ نصب  
كتاباً، على البدل من قوله: أَحْسَنَ و المراد به القرآن و قوله: مُتَشَابِهًا إلى آخر  
الآية وصف للكتاب و اختلفوا في المراد بالتشابه فقال بعضهم معناه متشابهاً

في تفسير القرآن

جزء ٢٣

المجلد الرابع عشر

في الحكم التي فيها من الحجج والمواعظ والأحكام التي يعمل عليها في الدين وصلاح التدبير فيشبه بعضه بعضاً، ذكره في التبيان.

وقيل يشبه بعضه بعضاً في الأي والحروف وقيل يشبه كتب الله المنزل على أنبيائه لما يتضمنه من أمر ونهي وترغيب وترهيب، وقيل يشبه بعضه بعضاً في الحسن والحكمة ويصدق بعضه بعضاً ليس فيه تناقض وإختلاف.

قوله: **مَثَانِي** ففيه إشارة إلى تكرار بعض القصص والمواعظ والأحكام لأجل المصالح التي خفيت على الناس وقوله: **تَقْشَعِرُّ مِنْهُ**، معناه تضطرب من القرآن، جلود الذين يخشون ربهم، من الخوف بما فيه من الوعيد كالأيات التي نزلت في أوصاف جهنم وكيفية العذاب فيها وأنما خص ذلك بالذين يخشون ربهم، لأن من لا يخشى الله لا يخاف فأَن الخوف فرغ على معرفة الله وأن ما قاله في كتابه صدق وحق وأما من لا معرفة له فلا يخاف وبعبارة أخرى المؤمن يخاف ويرجو دون الكافر والفاسق والغافل وهو واضح.

وإلى ذلك المعنى أشار بقوله: **ثُمَّ تَلِينَ جُلُودُهُمْ وَ قُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ** ثم بعد الخشوع تلين جلودهم، الإتيان بكلمة، ثم، الدالة على التراخي مشعر بأن لينة الجلود متفرعة على الخشية وهو كذلك فمن لم يخش الله لم يلن جلده من خوف العقاب.

وقال بعض المفسرين في قوله: **ثُمَّ تَلِينَ جُلُودُهُمْ وَ قُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ**، أي عند أية الرحمة تلين قلوبهم وكيف كان لا شك في أن القرآن وتلاوة آياته والتأمل فيها يوجب ذلك ففي المؤمن يوجب الإضطراب والخوف والذهشة عند تلاوته آيات الوعيد ويوجب الرحمة والإطمئنان عند تلاوته آيات الوعد لخشية قلبه والرجاء برحمته وأما في المنافق فليس كذلك ثم قال الله تعالى: (ذلك هدى الله يهدي به من يشاء) يعني ما قلناه من إقشعرا قلب المؤمن عند آيات الوعيد ولينها عند قراءة آيات الوعد هدى الله أي لطفه وعنايته بعبده المؤمن يفعل ذلك لمن يشاء من عباده.

وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ قِيلَ معناه من أضله الله عن طريق الجنة لا يقدر أحدٌ على هدايته إليها، وقيل مَنْ خذله الله فلا مرشد له.

ونحن نقول معناه من وكله الله إلى نفسه لأجل عناده وعدم قبوله الحق وكثرة معاصيه، فلا هادي له لعدم قابليته للصالح والسداد فيقال لهم: ذَرَهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ «وَسَيَعْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَيَّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُونَ» إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ.

أَفَمَنْ يَتَّبِعِ بَوَجهِهِ سُوءَ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَقِيلَ لِلظَّالِمِينَ ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ

و تقدير الآية، أفمن يتّقي بوجهه سوء العذاب يوم القيامة كمن لا يتّقي، أي لا يتساويان حذف لدلالة الكلام عليه كما مرّ نظائره تقدير الكلام (أَم مَنْ سَعَدَ) وقيل التّقدير، كمن يدخل الجنة، والمأل في الكل واحد وما ذكرناه أولاً فهو أشمل وأوفق بسياق الكلام ومعنى الآية أفمن يتّقي أي يجتنب سوء العذاب يوم القيامة كمن ليس كذلك وهو من أهل الجنة، قيل أَنَّ الكافر يلقي في النار مغلولاً ولا يمكنه أن يتّقي ويجتنب النار إلا بوجهه معنى يتّقي يتوقاها.

وَقِيلَ لِلظَّالِمِينَ ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ والقائل الملائكة وفي قوله: مَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ إشارة إلى أَنَّ العذاب بسبب أعمالهم في الدنيا التي فعلوها بإختيارهم وما رَبَّكَ بظلامٍ للعبيد وقد أشير بهذا المعنى في كثير من الآيات.

جزاء القرآن في تفسيره

جزء ٢٣

المجلد الرابع

كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَأَتَيْهِمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ

أخبر الله تعالى في هذه الآية عن الأمم الماضية من الكفار وفيه إشارة إلى أَنَّ حكم الأمثال واحد والعذاب لا يختصّ بقوم دون قوم بل هو من ثمرات الكفر والعصيان من أي شخص صدر وحيث أَنَّ الكفار قبلهم كذبوا الأنبياء والشرائع فَأَتَاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ به فَأَنَّ اللازم لا ينفك عن ملزومه شعروا به أم لم يشعروا.

فَأَذَاهُمْ اللَّهُ الْخِزْيَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ

الخزي الذلّة والحقارة والمعنى أنّ الماضيين من الكفار، أذاهم الله الذلّة والنكبة في الحياة الدّنيا كقوم نوح وعاد وشمود وغيرهم وليس عذابهم منحصراً به بل عذاب الآخرة أكبر وأشدّ وأعظم من عذاب الدّنيا لو كانوا يعلمون وذلك لأنّ عذاب الدّنيا لا دوام له بخلاف عذاب الآخرة فإنّه لا ينقطع عنهم هذا بحسب الكيفيّة وأما بحسب الكميّة فهو أيضاً أكثر من عذاب الدّنيا.

وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ  
في هذه الآية أشار الله تعالى إلى أنّ الغرض من الأمثلة التي ذكرها الله في القرآن التذكّر والتنبّه والإعتاظ بها كما هو فائدة المثل في جميع الموارد.  
قال الله تعالى: **وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ<sup>(١)</sup>**  
قال الله تعالى: **مَثَلُ الَّذِينَ خُلِفُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْجِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا<sup>(٢)</sup>**

شَبَّهَ الله في هذه الآية علماء اليهود الذين علموا ولم يعملوا بعلمهم بالجمار الذي يحمل أسفاراً، لا يعلم ما يحمل فأمر العالم إذا لم يعمل بعلمه كذلك وهذا المعنى هو الذي ينبغي أن يتذكّره القارئ وهكذا جميع الأمثلة ولا نحتاج إلى إطالة الكلام في الباب.

**قُرْآنًا عَرَبِيًّا غَيْرَ ذِي عِوَجٍ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ**  
أي أنزلناه قرآناً عربياً غير ذي عوج.

قال الزّاغب في المفردات العوج العطف عن حال الإنصباب والمعنى أنّ القرآن غير ذي قيل عن الحقّ فلا يعدل عنه بل هو مستقيم موصل إلى الحقّ و

يقال في الكلام عوج بكسر العين إذا عدل عن جهة الصواب وقوله: لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ، أي لكي يتقون ولا يقاسوا القرآن بغيره من الكتب التي تحتوي على الحق والباطل وإذا كان كذلك فمن عمل بما فيه رشد وأصاب ومن أعرض عنه هلك.

قال الله تعالى: أَلْحَفِدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا<sup>(١)</sup>.

قال الله تعالى: لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا<sup>(٢)</sup>.

ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلًا فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا أَلْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ

قال القراء متشاكسون أي مختلفون وقال المبرد أي متعاسرون، وقيل التَّشَاكُسُ التَّمَانعُ والتَّنَازُعُ.

وقوله: رَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ، أي مطيعاً ومقادراً لسيده، وهذا مثل ضربه الله للموحد بعبادته والمقاد لربه، والمشارك في عبادته غير موحد لربه، هل يستويان مثلاً.

ومن المعلوم أنهما لا يستويان لأن الخالص لمالكٍ واحد يستحق من معونته ما لا يستحقه صاحب الشركاء المختلفين في أمره فالموحد الخالص في توحيده وعبادته يستحق من ربه ما لا يستحقه غيره، أَلْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ، الحق أو لا يعلمون الفرق فيتبعونه.

إِنَّكَ مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ

أخبر الله في هذه الآية أن الموت للجميع إستثناء فيه ولذلك قال مخاطباً لنبيه أنك ميت وأنهم ميتون والسّر في هذا الحكم أن الموجود على ضريبين،

في القرآن  
في قوله  
يَسْتَوِيَانِ  
مَثَلًا

جزء ٢٣

المجلد  
الرابع  
الجزء ٢٣

واجب الوجود، و ممكن الوجود ثالث في المقام فالحصر عقليّ و ذلك لأنّ الموجود أن كان وجوده عين ذاته فهو الواجب وأن كان عارضاً عليه فهو الممكن و قد ثبت أن كلّ عَرَضِيّ معلّل أي محتاج إلى العلّة فالممكن في عروض الوجود على ذاته و ماهيّته يحتاج إلى چالعلّة و هي أن كان ممكناً فيتسلسل و أن كان واجباً فهو المطلوب فقد ثبت أنّ الممكن معلولٌ للواجب.

و إذا ثبت هذا فوجوده من غيره و كلّ ما وجد بالغير فهو للغير و اذا كان مالك الوجود في الممكن هو الله تعالى فهو له أن شاء أبقيه و إن شاء أفناه و إلى هذا المعنى أشار بقوله:

كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ، وَ يُبْقَى وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَ الْإِكْرَامِ<sup>(١)</sup>.

و قد مرّ الكلام فيه غير مرّة فيما مضى و سيأتي الكلام فيه أيضاً.

ثُمَّ إِنَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ

الإختصام ردّ كلّ واحدٍ من الاثنين ما أتى به الآخر، و المعنى أنكم يوم القيامة تختصمون.

قال ابن عباس يعني تخاصم الكافر و المؤمن و الظالم و المظلوم.

أقول من أظهر مصاديق الآية في هذه الأئمة تخاصم أئمة الضلال و أتباعهم الذين أضلّوهم عن طريق الحقّ و أوقعوهم في تيه الضلالة و الغواية.

فإنّ هذه الأئمة قد إفتقرت بعد نبيّها، و الدّين واحد و الكتاب واحد و الرّسول واحد و المعبود واحد فمن فرّق بينهم و أوجد الإختلاف فيهم غير أئمة الضلال الذين باعوا آخرتهم بدنياهم و أضلّوا كثيراً من النّاس لا يعلم عدّتهم إلّا الله تعالى: **أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَىٰ فَمَا رَبَحَتِ تِجَارَتُهُمْ وَ مَا كَانُوا مُهْتَدِينَ، وَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.**

هذا تمام الكلام في الجزء الثالث والعشرين و يتلوه الجزء الرابع والعشرون و نسأل الله أن يوفقنا لإتمام الأجزاء.

أنا العبد الذليل محمد تقي بن محمد باقر، في عاصمة طهران ٢٢ شعبان ١٤٢٦ هجري ١٣٨٤ / ٧ / ٦ شمسي.



## الفهرست

|                       |    |
|-----------------------|----|
| الاحزاب.....          | ٩  |
| الآيات ٣١ الى ٤٤..... | ٩  |
| اللغة.....            | ١٠ |
| الإعراب.....          | ١١ |
| التفسير.....          | ١١ |
| الآيات ٤٥ الى ٥٧..... | ٥٧ |
| اللغة.....            | ٥٩ |
| الإعراب.....          | ٥٩ |
| التفسير.....          | ٦٠ |
| الآيات ٥٨ الى ٧٣..... | ٩٤ |
| اللغة.....            | ٩٥ |
| الإعراب.....          | ٩٥ |
| التفسير.....          | ٩٦ |



## سُورَةُ سَبَأً ..... ١١٣

الآيات ١ الى ١٥ ..... ١١٣

اللُّغَةُ ..... ١١٥

الإعراب ..... ١١٦

التفسير ..... ١١٦

الآيات ١٦ الى ٣٠ ..... ١٤٢

اللُّغَةُ ..... ١٤٣

الإعراب ..... ١٤٣

التفسير ..... ١٤٤

الآيات ٣١ الى ٥٤ ..... ١٦١

اللُّغَةُ ..... ١٦٣

الإعراب ..... ١٦٣

التفسير ..... ١٦٤



## سُورَةُ فَاطِر ..... ١٨٥

الآيات ١ الى ١٧ ..... ١٨٥

اللُّغَةُ ..... ١٨٧

الأعراب ..... ١٨٧

التفسير ..... ١٨٨

الآيات ١٨ الى ٣٥ ..... ٢١٠

اللُّغَةُ ..... ٢١١

|     |                       |
|-----|-----------------------|
| ٢١٢ | الإعراب.....          |
| ٢١٢ | التفسير.....          |
| ٢٣١ | الآيات ٣٦ الى ٤٥..... |
| ٢٣٢ | اللغة.....            |
| ٢٣٢ | الإعراب.....          |
| ٢٣٣ | التفسير.....          |



## سُورَةُ نِيس..... ٢٤٥

|     |                       |
|-----|-----------------------|
| ٢٤٥ | الآيات ١ الى ٢٧.....  |
| ٢٤٦ | اللغة.....            |
| ٢٤٧ | الإعراب.....          |
| ٢٤٧ | التفسير.....          |
| ٢٤٩ | الآيات ٢٨ الى ٦٠..... |
| ٢٧١ | اللغة.....            |
| ٢٧١ | الأعراب.....          |
| ٢٧٢ | التفسير.....          |
| ٢٩٣ | الآيات ٦١ الى ٨٣..... |
| ٢٩٤ | اللغة.....            |
| ٢٩٤ | الإعراب.....          |
| ٢٩٥ | التفسير.....          |



## سُورَةُ الصَّافَّاتِ ..... ٣١٩

الآيات ١ الى ٣١ ..... ٣١٩

اللُّغَةُ ..... ٣٢٠

الإعراب ..... ٣٢١

التفسير ..... ٣٢٢

الآيات ٣٢ الى ٧٠ ..... ٣٣٣

اللُّغَةُ ..... ٣٣٤

الإعراب ..... ٣٣٥

التفسير ..... ٣٣٥

الآيات ٧١ الى ١٨٢ ..... ٣٤٨

اللُّغَةُ ..... ٣٥٢

الإعراب ..... ٣٥٢

التفسير ..... ٣٥٢



## سُورَةُ ص ..... ٤٠١

الآيات ١ الى ٢٦ ..... ٤٠١

اللُّغَةُ ..... ٤٠٣

الإعراب ..... ٤٠٤

التفسير ..... ٤٠٤

الآيات ٢٧ الى ٦٤ ..... ٤٣٥

اللُّغَةُ ..... ٤٣٧

|     |                       |
|-----|-----------------------|
| ٤٣٨ | الإعراب.....          |
| ٤٣٨ | التفسير.....          |
| ٤٧٠ | الآيات ٦٥ إلى ٨٨..... |
| ٤٧١ | اللغة.....            |
| ٤٧١ | الإعراب.....          |
| ٤٧١ | التفسير.....          |



## سُورَةُ الزُّمَرِ..... ٤٨٩

|     |                       |
|-----|-----------------------|
| ٤٨٩ | الآيات ١ إلى ٩.....   |
| ٤٩٠ | اللغة.....            |
| ٤٩١ | الإعراب.....          |
| ٤٩١ | التفسير.....          |
| ٥٠٦ | الآيات ١٠ إلى ٣١..... |
| ٥٠٨ | اللغة.....            |
| ٥٠٨ | الإعراب.....          |
| ٥٠٨ | التفسير.....          |

